

الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ



تَسِيْرُكُمْ فِي الْأَكْبِيَاءِ

فِي
أَحْيَائِكُمُ الْأَكْبِيَاءِ

تأليف

مولانا محمد محمود عالم صفدر اوکاڑوی

ناشر: اتحاد اہل السنۃ والجماعۃ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يُصَلُّونَ

تَسْكِينُ الْأَذْكَيَاءِ فِي حَيَاتِ الْأَنْبِيَاءِ

مَكْتَب

مناظر اسلام وکیل احسن
حضرت مولانا محمود عالم
صفدر
اوکاڑوی

ناشر:

اتحاد اہلسنت والجماعت

جملہ حقوق بحق مولف محفوظ ہیں

نام کتاب تسکین الازکیاء فی حیات الانبیاء علیہم السلام

مرتب مولانا محمد عالم صفدر اوکاڑوی

صفحات 616

مطبع عکاظ پرنٹرز 7574180

سرورق محمد عباس بھٹی

بار اوّل

تعداد 1100

== لکھے گئے ==

◉ مکتبہ اہل سنت والجماعت:

87۔ جنوبی لاہور روڈ سرگودھا۔

◉ جامعۃ الزہرا:

نایاب کالونی، نزد K.B. کالونی، لاہور۔ 0322-4003250

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
1	عرض مؤلف	31
2	انتساب	35
3	مقدمہ	38
4	تمہید مسئلہ عذاب قبر	47
5	مسئلہ بتانا اور بنانا	48
6	مرزائی سے مناظرہ کا واقعہ	51
7	پہلے زمانے کے فتنوں اور آج کے فتنوں میں فرق	52
8	پیر کا واقعہ	53
9	مثال	55
10	منکرین حیات کی چالاکیاں	56
11	کیا عقیدے کا قرآن میں ہونا ضروری ہے؟	57
12	اصل مسئلہ	58
13	لطیفہ	59
14	موت کا معنی	59
15	زمانہ جاہلیت میں موت کا تصور	60
16	مماتوں نے جاہلیت والا معنی کیوں لیا؟	61

17	ان کے معنی کے تردید	62
18	تفسیری حوالہ جات (آیت فاحیاکم) حاشیہ میں	63
19	فاحیاکم میں ماں کے پیٹ والی حیات بھی آگئی	73
20	مماتوں نے موت کے معنی میں قرآن کو چھوڑ دیا	74
21	یونس نعمانی کا واقعہ	74
22	مماتی خارجیوں کے راستہ پر	75
23	واقعہ کراچی	77
24	انک میت و انہم میتون کا معنی	80
25	لطیفہ	81
26	قبر کا معنی	82
27	روحانی کا معنی	82
28	برزخ کا معنی	83
29	برزخی دنیوی یا جسمانی میں منافات نہیں	84
30	عقیدہ اہل سنت والجماعت	85
31	معزلہ اور کرامیہ کا عقیدہ	85
32	ہمارے عقیدہ کی وضاحت	85
33	عذاب قبر اور قرآن	86
34	دلیل نمبر 1	86
35	آیت ولو تری کے تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	86

36	قبر یہی گڑھا ہے، اس پر دلیل	91
37	نیلوی اور عثمانی نے غلط معنی کیا	95
38	قبر یہی ہے دلائل از قرآن	96
39	قبر احادیث کی روشنی میں	97
40	حدیث نمبر ۱	97
41	حدیث نمبر ۲	97
42	حدیث نمبر ۳	98
43	حدیث نمبر ۴	98
44	حدیث نمبر ۵	99
45	حدیث نمبر ۶	99
46	حدیث نمبر ۷	99
47	حدیث نمبر ۸	100
48	حدیث نمبر ۹	100
49	حدیث نمبر ۱۰	100
50	حدیث نمبر ۱۱	101
51	حدیث نمبر ۱۲	101
52	حدیث نمبر ۱۳	101
53	حدیث نمبر ۱۴	102
54	حدیث نمبر ۱۵	102

102	حدیث نمبر ۱۶	55
102	حدیث نمبر ۱۷	56
103	حدیث نمبر ۱۸	57
103	حدیث نمبر ۱۹	58
103	حدیث نمبر ۲۰	59
103	حدیث نمبر ۲۱	60
104	حدیث نمبر ۲۲	61
104	حدیث نمبر ۲۳	62
105	حدیث نمبر ۲۴	63
106	کوئے کو بھی قبر کا پتا تھا	64
106	مما تیوں کی قبر کہاں ہے؟	65
107	جنہیں قبر نہیں ملی.....	66
107	اشکال اور اس کا جواب	67
108	مما تیوں کی مثال (ان الصلوۃ تنہی والی)	68
110	بخاری کا باب	69
110	قبر اور عالم قبر	70
111	مولانا کاندھلویؒ کا عقیدہ قبر کے بارے میں	71
112	حضرت تھانویؒ کا عقیدہ	72
114	اس حیات اور قبر کی حیات میں فرق	73

114	فتح الباری کی عبارت پر اشکال	74
115	مما تیوں کا طریقہ مرزائیوں والا ہے	75
115	مثال دوم	76
115	قبر یہ گڑھا نہیں ہے کا جواب	77
116	عذاب قبر پہلی آیت سے استدلال	78
118	عذاب قبر پر دوسری آیت	79
119	عذاب قبر پر تیسری آیت	80
120	النار یعرضون پر تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	81
121	اماں عائشہؓ کی حیرانگی	82
138	سوال	83
139	جواب	84
140	عذاب قبر پر چھوٹی آیت	85
140	قاعدہ	86
140	آیت یثبت اللہ کے تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	87
195	عذاب قبر پر پانچویں آیت	88
195	تفسیر حوالہ جات (حاشیہ میں)	89
200	ایک مماتی کا لطیفہ	90
201	اعترض و جواب	91
202	عذاب قبر پر چھٹی آیت	92

203	اشکال اور اس کا جواب	93
203	آیت ولندیقنہم کے تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	94
204	حدیث	95
208	حدیث عبداللہ بن عباسؓ دو قبروں کو عذاب	96
210	اعتراض اور اس کا جواب	97
213	مسئلہ حیات انبیاء علیہم السلام	98
213	دعویٰ اہل سنت	99
214	واقعہ مظفر گڑھ	100
214	انک میت کا مسئلہ سے تعلق نہیں ہے	101
217	واقعہ عیسائیوں کا اشکال	102
218	واقعہ، امام اعظمؒ کے شاگرد کا	103
220	وقوع موت کا تذکرہ قرآن میں نہیں آیا	104
220	خطبہ صدیق اکبرؓ	105
222	موت پر اجماع	106
222	حیات پر اجماع	107
222	سیدنا فاروق اعظمؓ نے کیوں کہا کہ حضور ﷺ فوت نہیں ہوئے	108
222	نبیؐ کی موت اور عام لوگوں کی موت میں فرق	109
222	حضرت نانوتویؒ کے کلام کا حاصل	110
223	موت ایک ذائقہ	111

223	تعلق روح کا نیند اور بیداری میں فرق	112
224	خطبہ صدیق اکبرؓ سے حیات ثابت ہے۔ (حاشیہ بخاری کا حوالہ)	113
225	تیسیر القاری کا حوالہ	114
226	تعلیم القرآن ۱۹۶۴ء میں بھی یہی ہے	115
227	عینی کا حوالہ (حاشیہ میں)	116
228	فتح الباری کا حوالہ (حاشیہ میں)	117
229	کرمانی کا حوالہ (حاشیہ میں)	118
229	قسطلانی کا حوالہ (حاشیہ میں)	119
230	مدارج النبوة کا حوالہ (حاشیہ میں)	120
231	حیات پر اجماع دوسری دلیل	121
232	تیسری، چوتھی اور پانچویں دلیل	122
233	چھٹی، ساتویں، آٹھویں اور نویں دلیل	123
234	دسویں، گیارھویں اور بارھویں دلیل	124
235	اعتراض اور اس کا جواب	125
236	تلقی بالقبول، اعرابی کا واقعہ	126
236	ابن عمرؓ کا سلام کہنا	127
237	اس کی سند	128
238	واقعہ بلال بن حارث المزنیؓ	129
238	اس کی سند پر بحث (حاشیہ میں)	130

239	ابوبکر بن ابی شیبہ کی روایات بخاری میں	131
240	سیدنا صدیق اکبرؓ کا جنازہ اور روضہ اقدس ﷺ کا کھل جانا	132
240	سعید بن مسیب کا روضہ پاک سے اذان کی آواز سننا	133
242	لطیفہ	134
243	ممانی اور حیاتی میں فرق	135
243	اجماع کو مقدم کرنے کی وجہ	136
243	امام غزالی کا حوالہ	137
245	حیات انبیاء پر قرآن سے دلیل۔ آیت ولا تقولوا..... الخ	138
246	موت کا معنی	139
249	آیت ولا تحسبن..... کے تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	140
259	ممانی آیت کا معنی کرنے میں مرزائیوں کے طریق پر	141
261	ممانیوں کا دھوکہ	142
262	جواب اور ایک مثال	143
262	انبیاء اور شہداء کی حیات کا ہمارے شعور میں نہ آنے کی وجہ	144
264	مسئلہ بتانا اور بنانا	145
264	امام وکیع کا واقعہ	146
265	اس فتنہ کی ابتداء اور اس کا سب سے پہلے تعاقب	147
267	تفسیر ماجدی کا حوالہ	148
268	تفسیر مظہری کا حوالہ	149

150	حضرت تھانویؒ کا حوالہ	268
151	میراث کی عدم تقسیم پر حضرت نانوتویؒ کا استدلال (حاشیہ میں)	268
152	حدیث لا نورث کی تخریج (حاشیہ میں)	270
153	تفسیر روح المعانی سے مسئلہ حیات	270
154	تفسیر حقانی کا حوالہ	276
155	معارف القرآن کا حوالہ	278
156	حیات انبیاء پر دوسری آیت	279
157	امام سخاوی کا استدلال	279
158	امام نووی کے ہاں بھی انبیاء شہداء کے حکم میں ہیں	280
159	علامہ زرقانی کی عبارت	280
160	نبی اقدس ﷺ شہید ہیں	281
161	آیت سے علامہ تاج الدین سبکی کا استدلال	281
162	علامہ قرطبی کی عبارت کہ نبی علیہ السلام شہداء کی طرح ہیں	282
163	سفاردینی کی عبارت	283
164	قاضی شوکانی کا قول	283
165	ابن حجرؒ کی عبارت	284
166	عند ربہم کا معنی	285
167	عجیب بات	286
168	سبز پرندوں والی روایت کا جواب	287

292	ایک شبہ اور اس کا جواب	169
292	ابومعاویہ اور اعمش	170
294	حیات پر دلیل آیت نمبر ۳	171
295	اعتراض اور اس کا جواب (حاشیہ میں)	172
295	یلبیت قومی یعلمون کے تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	173
301	مماقی گستاخ رسول.....؟	174
303	لطیفہ	175
303	اہل سنت کی خوبی	176
304	علامہ شعرانی کا کشف	177
306	ایک مماقی مولوی کا قصہ	178
306	عبارت النص اور دلالت النص کی مثال	179
308	سعید چتر وڑی کا واقعہ	180
308	دلالت النص کی ایک اور مثال	181
309	آیت رابعہ سے حیات پر استدلال	182
309	جلالین کا حوالہ	183
310	حاشیہ جلالین	184
311	علامہ سیوطی کا استدلال	185
311	تفسیر خازن کا حوالہ	186
312	تفسیر قرطبی کا حوالہ	187

188	تفسیر ابن کثیر کا حوالہ	313
189	تفسیر فتح القدیر کا حوالہ	313
190	تفسیر بغوی کا حوالہ	313
191	تفسیر مظہری کا حوالہ	314
192	آیت واسئل من ارسلنا کے تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	315
193	ملاقات اسی جسم سے ہوئی	317
194	ملا علی قاری کا فرمان	319
195	تاج الدین سبکی کا قول	319
196	تقی الدین سبکی کا حوالہ	319
197	مما تیوں کا اعتراض اور اس کا جواب	320
198	حافظ ابن حجر کا حوالہ	320
199	امام بیہقی کا استدلال	321
200	پانچویں آیت سے حیات پر دلیل	322
201	علامہ علاء الدین بغدادی کا حوالہ	322
202	علامہ آلوسی کا حوالہ	322
203	علامہ ابن کثیر کا حوالہ	325
204	علامہ بغوی کا حوالہ	325
205	تقی الدین سبکی کا حوالہ	325
206	آیت ولقد آتینا کے تحت تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	326

334	حدیث مررت علی موسیٰ.....	207
334	اس حدیث کی اسناد (حاشیہ میں)	208
337	موسیٰ علیہ السلام کی قبر کہاں؟	209
338	مرزا قادیانی کا اعتراض اور اس کا جواب	210
338	ایک سوال اور اس کا جواب	211
339	سوال و جواب	212
340	حضرت ثابت بنائی کا اعتقاد	213
341	آیت سادہ سے حیات پر استدلال	214
342	حدیث اوس بن اوس	215
343	اس حدیث کی اسناد (حاشیہ میں)	216
345	شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا حوالہ (حاشیہ میں)	217
348	سوال۔ صحابی نے سوال کیوں کیا؟	218
346	اس حدیث کی تصحیح اور علماء کے استدلالات (حاشیہ میں)	219
348	حدیث اوس بن اوس کے رجال (حاشیہ میں)	220
349	حدیث ابوالدرداء کے رجال (حاشیہ میں)	221
349	ملا علی قاری کا استدلال (حاشیہ میں)	222
351	شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں (حاشیہ میں)	223
352	نواب قطب الدین لکھتے ہیں (حاشیہ میں)	224
353	چھٹی آیت سے حیات پر استدلال	225

226	مناظرہ کلزہ کا واقعہ	354
227	لطیفہ	355
228	ایک غیر مقلد شیخ الحدیث کا واقعہ	356
229	احادیث حیات متواتر حدیث حیات انبیاء پر بحث روات کی ثقاہت کے اعتبار سے (حاشیہ میں)	358
230	ابو الجہم پر اعتراض کا جواب (حاشیہ میں)	359
231	ابن عساکر کا حوالہ	360
232	نیلوی صاحب کا اعتراض	361
233	حدیث الانبیاء پر اعتراضات کے جوابات (حاشیہ میں)	362
234	آنحضرت ﷺ کی حیات فی القبر کو دنیاوی کہنے کا مطلب	370
235	لو کان موسیٰ حیا کے راوی مجالد بن سعید اور جابر جعفی پر آئمہ کی جروحات (حاشیہ میں)	380
236	مماتوں کے تشدد کی مثال	387
237	کیا انبیاء کا قبروں میں نماز پڑھنا آیت واعبد کے خلاف ہے؟	387
238	حدیث اوسؓ ان اللہ حرم سے استدلال	389
239	شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ	391
240	شیخ عابد سندھیؒ کی شرح حدیث	391
241	ایک واقعہ	391
242	امام بیہقیؒ کا استدلال (حاشیہ میں)	391
243	تقی الدین سبکیؒ (حاشیہ میں)	392

392	جلال الدین سیوطیؒ (حاشیہ میں)	244
396	بہاولپور کا واقعہ	245
396	علامہ سندھیؒ کا حوالہ (حاشیہ میں)	246
393	ابن تیمیہؒ کا حوالہ (حاشیہ میں)	247
394	ابن قیمؒ کا حوالہ (حاشیہ میں)	248
395	قاضی شوکانیؒ کا حوالہ (حاشیہ میں)	249
398	حدیث ابن مسعودؓ ان للہ ملئکۃ	250
398	اس حدیث کے روایات (حاشیہ میں)	251
399	اس کی تائید میں دوسری حدیث (حاشیہ میں)	252
399	علامہ سیوطیؒ، الخصائص کا حوالہ (حاشیہ میں)	253
400	ملا علی قاریؒ کا حوالہ (حاشیہ میں)	254
400	اس حدیث کی مختلف کتب سے اسانید (حاشیہ میں)	255
402	زاذان پر اعتراض اور اس کا جواب (حاشیہ میں)	256
403	اسماء الرجال کے اعتبار سے شیعہ کی تحقیق (حاشیہ میں)	257
410	امت کے اعمال حضور ﷺ پر پیش ہوتے ہیں	258
411	مناظرہ میں احادیث پیش کرنے پر احمد سعید کا اعتراض	259
412	مما تیوں کا مغالطہ	260
413	شجاعباد کا واقعہ	261
414	عنایت اللہ شاہ کالا جواب ہوتا	262

263	احادیث سے استدلال کرنے کی وجہ	415
264	احمد سعید شکست کھا گیا	416
265	میرا مطالبہ	417
266	سبز پرندوں والی روایت کا جواب	419
267	امام اعظمؒ اور قبر میں اعادہ روح	422
268	آیت اللہ یتوفی اور اعادہ روح کی احادیث میں تطبیق	430
269	فقہ اکبر کے امام اعظم کی کتاب ہونے پر ثبوت (حاشیہ میں)	422
270	ایک شرارتی لڑکا	429
271	نکتہ	431
272	اعتراض	431
273	جواب	431
274	ہمارا مطالبہ	432
275	ایک اور دھوکہ	433
276	حدیث نمبر ۵ تلبیہ موسیٰ علیہ السلام	435
277	علامہ نوویؒ کی شرح	436
278	حدیث نمبر ۶ صفحہ	437
279	ابن حجرؒ کی شرح	438
280	امام بیہقیؒ کا استدلال	439
281	تقی الدین سبکیؒ کا استدلال	442

282	امام سیوطیؒ کا استدلال	444
283	حدیث نمبر ۸ ما من احد یسلم علی	445
284	محدث سہارنپوری کا استدلال	445
285	مولانا منظور نعمانیؒ	446
286	حافظ ابن الملقن	446
287	علامہ عزیزیؒ، محدث کشمیری اور شاہ ولی اللہ	448
288	امام بیہقیؒ کا استدلال	449
289	امام تقی الدین سبکیؒ	450
290	حدیث نمبر ۹ من صلی علی	450
291	حدیث ما من احد کی توثیق (حاشیہ میں)	450
292	محمد بن مروان پر اعتراض	456
293	اعتراض کا جواب	456
294	حدیث نمبر ۱۰	458
295	روح المعانی کا حوالہ	458
296	جامع صغیر، مستدرک اور سیوطیؒ کا حوالہ	459
297	روضہ پاک پر آواز بلند نہ کرنا	460
298	دور عثمانیؒ کا واقعہ	461
299	حدیث عائشہؓ حیاء اُمن عمر	462
300	واقعہ عزیزؒ	464

466	او کالذی کے تحت تفسیری حوالہ (حاشیہ میں)	301
476	جسم کی حیات نہ ماننا حیات کا انکار	302
474	مفتی احمد سعید کا واقعہ	303
476	علماء اسی جسم کی حیات کے قائل ہیں	304
477	الروضۃ البہیہ	305
477	امام شعرانی اور ان کے اصحاب	306
478	علامہ قشیریؒ	307
478	ابن عابدین شامیؒ	308
479	علامہ سمودیؒ	309
480	شوکانی، عینیؒ کا حوالہ	310
481	ملا علی قاریؒ، شوکانیؒ کا حوالہ	311
482	علامہ شعرانیؒ اور ابن حجرؒ کا حوالہ	312
483	مولوی عبدالحق و نذیر حسین، وحید الزمان، عبدالحق عظیم آبادی	313
484	علامہ تورپشتیؒ	314
484	علامہ سخاویؒ	315
487	رفیق اعلیٰ..... کا جواب	316
488	روضہ کا درجہ عرش اعظم سے بلند	317
488	حضرت عائشہؓ اور حیات	318
489	ابن قیمؒ کا حوالہ	319

490	عقیدہ اشاعتیہ پر وضاحت طلبی	320
491	مما تیوں سے چالیس سوالات	321
494	آیت وما انت بمسمع کا جواب	322
495	چیلنج	323
496	آیت وما انت کے تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	324
497	اشکال	325
499	جواب	326
502	چیلنج	327
502	سوالات	328
503	اموات غیر احیاء کے تحت تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	329
504	واقعہ نمبر ۱	330
517	واقعہ نمبر ۲	331
520	مسئلہ تو سل	332
521	تمہید	333
521	تو سل کی حیثیت	334
522	آپ ﷺ کی پیدائش سے قبل تو سل (و کانوا من قبل)	335
523	علامہ آلوسیؒ اور بغدادیؒ کے حوالے	336
523	علامہ داؤد بن سلیمانؒ لکھنویؒ	337
524	علامہ ابن قیمؒ	338

525	صاحب تفسیر حقانی	339
526	مفسر ابن کثیرؒ	340
526	آیت و کسانوا من قبل کے تحت مزید تفسیری حوالہ جات (حاشیہ میں)	341
527	آدمؑ نے بھی توسل کیا	342
535	توسل آدمؑ پر اعتراض اور اس کا جواب	343
537	ایک اور اعتراض اور اس کا جواب	344
539	آنحضرت ﷺ کا وسیلہ بذریعہ دعا	345
540	دوسری روایت	346
542	آپ ﷺ کی زندگی میں توسل لینا تو اتر سے ثابت ہے	347
543	غیر نبی کی ذات سے توسل	348
543	حدیث توسل بعباسؓ	349
543	ایک شبہ اور اس کا جواب	350
544	قاضی شوکانی کی عبارت	351
543	مرنے کے بعد توسل کا جائز نہ ہونے پر حدیث توسل بعباسؓ سے درست نہیں	352
546	توسل بالذات پر دوسری دلیل حدیث عثمان بن حنیفؓ	353
549	زندگی اور موت کی حالت کا فرق یہ یہود کا کام ہے	354
550	جواہر القرآن کی عبارتوں کا جواب	355
553	ہیشم پر اعتراض	356

553	ضعیف حدیث فضائل میں مقبول ہے	357
553	ابن تیمیہؒ کا مذہب	358
554	مجہول کا معنی	359
555	مرسل روایت کا حکم	360
558	اعتراض	361
559	ابو جعفر پر خان صاحب کی جرح	362
560	جرح کا جواب	363
560	تفسیر کے نام پر دھوکہ	364
560	اصل میں راوی کون ہے؟	365
560	اس راوی کی توثیق (حاشیہ میں)	366
562	مسند احمد اور مستدرک کی شرح	367
578	واقعہ	368
579	خان صاحب کا پانچویں حدیث پر اعتراض	369
580	اعتراض کا جواب	370
580	سیف بن ضحیٰ کی حالت	371
581	صحابیؓ کو مجہول الاسم بنا ڈالا	372
583	ناکامی ہی ناکامی	373
584	ایک مثال	374
584	اعتراض اور اس کا جواب	375

376	حضرت علی خواصؓ سے توسل کا ثبوت	587
377	امام شافعیؒ کی والدہ کا توسل	588
378	حسن بن عماد الشریبائیؒ	589
379	حضرت تھانویؒ کا موقف	589
380	مسئلہ توسل کی توضیح	589
381	شیخ سعدیؒ کا شعر	590
382	تفسیر ابن کثیر	592
383	حدیث معاذ کہ بندے پر اللہ کا حق ہے	592
384	حدیث ثوبانؓ اس مضمون میں	594
385	دوسری حدیث معاذؓ	594
386	حدیث انسؓ لعلک ترزق بہ	595
387	حدیث یسفتح بصعالیک المهاجرین	595
388	بلغة الحیر ان کا حوالہ	596
389	مولانا حسین علیؒ	596
390	خواجہ محمد عثمانؒ	597
391	شاہ عبدالعزیزؒ	600
392	شاہ اسماعیلؒ شہید	601
393	شیخ الاسلام حضرت مدنیؒ	604
394	بحرمت اور بحق فلاں	606

مقدمہ برائے اشاعت ثانی

خدائے لم یزل کا جس طرح شکر ادا کیا جائے کم ہے کہ کتاب ”تسکین الاذکیاء فی حیات الانبیاء“ کو علماء و طلباء کے حلقوں میں خاص پذیرائی نصیب فرمائی۔ اس کا پہلا ایڈیشن چندہ ماہ میں ہی نکل گیا اور دوسرے ایڈیشن کی تیاری شروع کر دی گئی بعض مخلص احباب نے مفید مشوروں سے بھی نوازا۔ حق تعالیٰ شانہ انہیں جزائے خیر عطا فرمائے غالب مشورہ مخلصین کا یہ تھا کہ اس میں سے تراجم رجال کے حصے اور حیات انبیاء پر اجزائے ثلاثہ کو علیحدہ مستقل عنوان سے شائع کر دیا جائے۔ اس سے ایک تو ان کی مستقل حیثیت ہو جائے گی دوسرا کتاب کا حجم کچھ کم ہو جائے گا۔ چنانچہ اس مشورہ پر عمل کرتے ہوئے اشاعت ثانی میں ہم مندرجہ ذیل امور بجالائے ہیں۔

(۱)۔ اجزائے ثلاثہ اس میں شامل نہ ہوں گے۔

(۲)۔ اخبار الاتقیاء فی رجال تسکین الاذکیاء۔ مستقل کاپی اس میں شامل نہ ہوگی بلکہ

شکل میں اضافہ جات کے ساتھ شائع کریں گے۔

(۳)۔ کچھ اغلاط کی تصحیح بھی کی گئی ہے۔

(۴)۔ بعض معاصر جرائد کے تبصرے اور علماء کی آراء گرامی بھی شروع ہی میں شامل

کر دی گئی ہیں۔

(۵)۔ توسل کا مسئلہ اس کتاب کا حصہ ہی رہے گا اس لئے ٹائٹل پر اس کا نام بھی دے

دیا جائے گا۔ محمد محمود عالم صفدر اکاڑوی (۱۴۲۸/۴/۲۱ھ)

تقریظ محدث العصر صاحب التحقیق والتصنیف شیخ الحدیث

مولانا ڈاکٹر عبدالستار مروت پشاور

محمدہ ونصلی و سلم علی رسولہ الکریم اما بعد رئیس المناظرین سید المحققین، پاسبان ملک علماء

دیوبند سرخیل احناف حضرت مولانا محمد امین صاحب اکاڑوی نور اللہ مرقدہ کے ابن الاخ

(برادرزادہ) خادم خاص آپ کے علوم و ہبیہ ولدنیہ کے امین حضرت مولانا محمود عالم صاحب زید

مجدہم کے گوہر افشان قلم سے مرقوم گوہر نایاب سے مرقع کتاب ہمارے سامنے ہے۔ مولانا

موصوف نے اپنے عم و استاد محترم سے حیات انبیاء علیہم السلام کی بابت جو بلا واسطہ درس پڑھا تھا یا ٹیپ ریکارڈ کی زبان سے سنا تھا ان نایاب موتی اور جواہر کو انتہائی محنت اور جانفشانی کے ساتھ اپنے ہی الفاظ میں سما کر بہترین اور عمدہ تالیف کی شکل میں مرتب فرمایا ہے۔

کتاب میں اولہ کی ترتیب مناظرانہ ہے۔ بعض احادیث کی اسناد حاشیہ پر موجود ہیں آیات کی تفسیری حوالہ جات میں کمی کے فقدان کو زائل کرنے کیلئے چالیس تفاسیر کے قریب اور بیسوں کتب حدیث کے حوالہ جات سے اپنی کتاب تسکین الاذکیاء فی حیاۃ الانبیاء علیہم السلام کو مزین فرمایا ہے۔ کتاب میں جن محدثین و مفسرین کا تذکرہ آیا ہے آخر میں ان حضرات کے مختصر حالات کو ذکر کر کے اپنی کتاب کی مزید توثیق فرمائی ہے۔ کتاب میں مسئلہ حیات انبیاء علیہم السلام پر سیر حاصل بحث کے ساتھ ساتھ عذاب قبر کے مسئلہ کو بہت سی قرآنی آیات و احادیث سے واضح فرمایا ہے اور توہم پر پھر کافی حد تک بحث فرمائی ہے۔

مولانا موصوف نے کتاب کی تالیف میں جس درجہ محنت اور جانفشانی فرمائی ہے اس کا اندازہ صرف وہی شخص لگا سکتا ہے جس نے اس کو چہ کی سیر کی ہو۔

فقیر بھی چونکہ اس کو چہ کا بھٹکتا راہی ہے اس لئے اگر چہ اس کتاب کو سرسری نگاہ سے بعض مقامات سے مطالعہ کیا ہے لیکن اس کتاب کی قدر و قیمت کا اندازہ کرنے سے فقیر کو دشواری نہیں ہوئی چنانچہ مولانا موصوف نے جس ژرف نگاری اور بیدار مغزی کا ثبوت دیا ہے وہ یقیناً ”وللہ درہ“ کے تعریفی کلمات کا صحیح محل ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ مولانا موصوف کا فیض برابر جاری رہے اور آپ کی تصانیف و تقاریر اور خطبات سے امت مسلمہ مستفید ہوتی رہے۔ اللہ کرے کہ یہ کتاب قاری کے لئے تسکین قلب اور راحت جان ثابت ہو۔

و رحمہ اللہ تعالیٰ عبد اقل امینا

حررہ فقیر عبدالستار مروت

غفرلہ ولا یوبیہ

عکس مکتوب گرامی

رئیس المحققین و کرام المحققین وکیل محابہ حضرت اقدس مولانا محمد نافع صاحب مدظلہ العالی
باسمہ تعالیٰ

از قہری شریفیہ السلام { ۲۰ صفر المظفر ۱۴۲۸ھ }
حضرت مناب مورخنا محمد محمود عالم صاحب مدظلہ فرید جہدکم
استہم مقیم در حجاز البدر کائنۃ۔ مزاج گرامی !
قیامات مسنونہ در مزاج برسی کے بعد تحریر ہے کہ :-
آپ کی تالیف "تسکین الاذکیاء فی حیات الانبیاء علیہم السلام" کے بعض مقامات
دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ مسئلہ ہذا پر آفتاب نے بڑا عمدہ مواد فراہم کیا ہے۔
حسوس نہ فرماویں تو بندہ کے خیال میں بعض چیزیں آپ نے ضرورت سے زائد
ذکر کی ہیں مثلاً :-
مفسرین کے بڑے تفصیلی حالات۔ اور اسی طرح مشاہیر علماء کرام کے بہت تفصیلی حالات
۔ اگرچہ یہ چیزیں فی نفسہ مفید تر ہیں تاہم بحث مسئلہ ہذا سے زائد ہیں۔ اسی بنا
پر کتاب کا فی ضخیم ہوئی ہے۔

آپ سے ملاقات کے بعد ان بھی ذکر کیا گیا تھا کہ (کام البہتقی السبکی) اور
عبدہ السیوطی کے مشہور رسائل کو آگے مدون ہو کہ شائع کیا جائے تو
بہتر ہوگا۔

۔ اس ضمن میں اگر ابن قیمؒ کی تصانیف میں مسئلہ حیات انبیاءؑ پر
متعلق مواد بقدر ضرورت جمع کر کے مشروح خلیل و رسائل کے ساتھ درج کر دیا جائے
تو اور زیادہ بہتر ہوگا۔

شفیہ مشروح خلیل مقامات میں یہ مواد موجود ہے۔

۔ زاد المساد میں ابن قیمؒ کے بعض مقامات میں صحت انبیاءؑ کا مسئلہ درج ہے (اور آپ نے
اس کا حوالہ بھی دیا ہے)

۔ اسی طرح کتاب الروح میں ابن قیمؒ میں بھی بعض ایامات مذکور ہیں
۔ جلالہ اللہ فیہام میں ابن قیمؒ میں صلوٰۃ و سلام کے پیچھے جو صحابہ کرامؓ کے منقول ہیں وہ ضرور شائع ہوں
۔ ان کو بقدر ضرورت اخذ کر لیا جائے۔

۔ اسی طرح ان رسائل کی یکجا تدوین کر کے آگے شائع کر دیا جائے تو بہتر ہوگا۔

۔ امید ہے مزاج گرامی غیر غافل ہوئے۔

عائدہ محمد کمالیہ سے روایت شدہ (ماہی میرزا بیگ) } درمجموع الدعاء
ناہی محمد نافع صاحب مدظلہ }
بروز سنبھلہ

تبصرہ ماہنامہ ”وفاق“

مناظر اسلام مولانا محمد امین صفدر اکاڑوی رحمہ اللہ کا نام نامی صف اول کے ان مصنفین و مناظرین میں شمار ہوتا ہے جنہوں نے امت مسلمہ کو درپیش فتنوں کی سرکوبی اور سد باب کے لئے دن رات ایک کر دیا تھا انہوں نے وقت کے ہر فتنے کا بڑی دلیری، بہادری، جانفشانی اور ہمت و حوصلے کے ساتھ مقابلہ کیا اور اپنے مشن میں ہمیشہ کامیابی سے ہمکنار رہے باطل اور گمراہ کن فرقے اور امت کے اجتماعی دھارے سے ہٹ کر الگ موقف اختیار کرین والے گروہ مولانا کے روبرو آنے سے ہمیشہ خوف زدہ اور لرزہ بر اندام رہے مولانا محمد محمود عالم اکاڑوی، مولانا امین صفدر کے تلامذہ میں سے بھی ہیں اور ان کے برادر زادے بھی ہیں انہوں نے باطل فرقوں کی سرکوبی کے لئے مولانا صفدر صاحب ہی کے طرز و اسلوب کو اپنایا اور ان کے مشن کو جاری رکھا۔

برصغیر پاک و ہند میں دیگر نزاعی مسائل کے علاوہ ایک مسئلہ ”حیات انبیاء“ کا بھی ہے علماء حق اور جمہور امت کا موقف اس مسئلے میں واضح ہے امت کے علماء متقدمین کی تصنیفات و تالیفات اور آراء و اقوال بھی مسئلے کی وضاحت، صحیح ادراک اور طریق حق تک رسائی میں پوری پوری راہنمائی کرتی ہیں اور فی الوقت علماء حق اور جمہور امت کے حقیقی اور صحیح موقف کو بیان کرنے کے لئے اکابرین امت کی تقریظات و تصدیقات سے مزین شیخ الحدیث مولانا سرفراز خان صفدر دامت برکاتہم العالیہ کی تالیف ”تسکین الصدور“ ایک فیصلہ کن حیثیت کی حامل ہے حیات انبیاء کے موضوع پر لکھی گئی مولانا محمود عالم صفدر کی یہ تالیف بھی اسی کڑی کی ایک کاوش ہے۔

زیر نظر کتاب کل ۹۲۸ صفحات پر مشتمل ہے ابتدائی ستالیس صفحات میں فہرست، مقدمہ اور عرض مؤلف ہے کتاب کے کئی حصے ہیں: ۲۵ صفحات پر مشتمل پہلا مسئلہ ”عذاب قبر“ کے عنوان سے ہے دوسرا حصہ ۳۰۶ صفحات پر مشتمل ”مسئلہ حیات الانبیاء“ کے عنوان سے ہے اور ”مسئلہ توسل“ کے عنوان سے تیسرا حصہ ۸۱ صفحات پر مشتمل ہے ان تین حصوں کے علاوہ ”اخبار الاتقیاء فی حیات رجال الاذکیاء“ کے نام سے ۲۸۶ صفحات پر مشتمل کتاب میں مذکور علمی شخصیات کا سوانحی تذکرہ ہے کتاب کے آخر میں ”حیات الانبیاء“ کے موضوع پر تیس پینتیس صفحات پر مشتمل تین رسالے ہیں۔

☆..... پہلا رسالہ ”جزء حیات الانبیاء“ کے نام سے پانچویں صدی کے جلیل القدر

امام ابو بکر بیہقی رحمہ اللہ کا ہے اس رسالے میں حیات انبیاء کا ثبوت احادیث سے پیش کیا گیا، روایات سند کے ساتھ ذکر کی گئی ہیں اور روایت ذکر کرنے کے بعد طریقہ استدلال بھی بیان کیا گیا ہے۔

☆..... دوسرے رسالے کا نام بھی ”جزء حیات الانبیاء“ ہے۔ جو امام تقی الدین سبکی شافعی رحمہ اللہ کا تالیف کردہ ہے اس میں اکثر احادیث امام بیہقی کے مذکورہ رسالے سے لی گئی ہیں اور ساتھ ساتھ سند حدیث پر کلام بھی کیا گیا ہے ایک ہی روایت میں متعدد طرق استدلال کو بھی بیان کیا گیا ہے رسالے کے آخر میں حیات انبیاء کو آیات قرآنی سے ثابت کیا گیا ہے۔

☆..... تیسرے رسالے کا نام ہے ”انباء الاذکیاء فی حیات الانبیاء“۔ یہ نویں صدی کے مشہور امام علامہ سیوطی رحمہ اللہ کی تصنیف ہے جس میں علامہ سیوطی نے امام بیہقی کے مذکورہ رسالے کا تذکرہ بھی کیا ہے اور اس سے روایات بھی نقل کی ہیں اس کے علاوہ دیگر کتب حدیث مثلاً مسلم، سنن ابی داؤد وغیرہ سے بھی انہوں نے مزید روایات نقل کی ہیں۔

علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے احادیث کے ساتھ ساتھ استدلال میں سلف صالحین مثلاً: امام شافعی علامہ قرطبی اور علامہ بیہقی وغیرہ کی عبارات بھی نقل کی ہیں۔ رسالے میں حیات انبیاء کے اثبات پر علامہ بارزی کا فتویٰ بھی نقل کیا گیا ہے۔

یہ تینوں رسالے اپنے موضوع پر نہایت ہی مفید اور عمدہ رسالے ہیں ان رسالوں کو جدید تخریج و تحقیق کے ساتھ شائع کر دیا جاتا تو افادیت میں مزید اضافہ ہو جاتا۔

تبصرہ ماہنامہ حق چار یا رٹلا ہور

زیر نظر کتاب میں مؤلف نے حسب ذیل بحث پر روشنی ڈالی ہے.....

(۱)..... عذاب قبر (۲)..... حیات انبیاء (۳)..... مسئلہ تو سل

(۴)..... اخبار الاتقیاء فی رجال تسکین الاذکیاء (اس ضمن میں پہلی صدی ہجری کے

محدثین و محققین سے لے کر قریب زمانہ کے متکلم حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب تک کے چیدہ چیدہ بزرگوں کے حالات و خدمات کو اختصار سے بیان کیا گیا ہے)۔

(۵)..... تعارف کتب تفسیر (۶)..... اجزاء ثلاثہ فی حیات الانبیاء (عقیدہ حیات النبی

کے متعلق امام بیہقی رحمہ اللہ، امام تقی الدین سبکی شافعی رحمہ اللہ اور امام جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ کی

تحریر و استدلالات)۔

یوں مولانا محمود عالم اکاڑوی نے ۹۲۸ صفحات پر مشتمل اس کتاب میں مختلف مسائل پر دلائل و براہین کا حوالہ جات کے ساتھ ایک ذخیرہ اکٹھا کر دیا ہے جس سے اہل علم کو نفع اٹھانا ہے۔ اور سونے پر سہا کہ یہ کہ مولانا کے بقول کتاب کے مندرجات امین ملت مولانا محمد امین صاحب صفدر اکاڑی رحمہ اللہ کے اقادات ہیں۔ جو ان کی تحریر دروس اور نجی مجالس میں کی گئی گفتگو سے اکٹھے کئے گئے ہیں۔ اس صورت میں کتب کے مستند ہونے میں کوئی شبہ باقی نہیں رہتا۔ بہتر ہوتا کہ ان مختلف ابحاث کو علیحدہ علیحدہ شائع کیا جاتا جس سے قاری کے لئے خریدنا اور استفادہ کرنا شاید اور آسان ہو جاتا.....

تبصرہ ماہنامہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

پیش نظر کتاب ”تسکین الاذکیاء فی حیات الانبیاء“ مولانا محمد محمود عالم صفدر اکاڑوی کی تالیف ہے مولانا موصوف مناظر اسلام وکیل احناف حضرت مولانا محمد امین صفدر اکاڑوی نور اللہ مرقدہ کے تلمیذ خاص و عزیز (برادر زادہ) اور خادم خاص رہے ہیں۔

پیش نظر کتاب میں موصوف نے عقیدہ حیات النبیؐ عذاب قبر اور مسئلہ توسل جیسے عنوانات پر مولانا امین صفدر اکاڑوی کے بیانات ٹیپ شدہ دروس اور تحریرات کی روشنی میں بڑی محنت اور جانفشانی سے مواد کو مرتب کر کے اس پر تحقیق و تخریج کا کام کیا ہے مزید اپنی طرف سے معلومات کا اضافہ بھی کیا ہے کتاب کے آغاز میں محقق العصر حضرت مولانا منیر احمد منور کا واقع مقدمہ بھی شامل ہے جس میں انہوں نے عقیدہ حیات النبیؐ کے حوالہ سے اکابرین دیوبند کی تصریحات پر مشتمل کتب مع صفحات نمبر ایک جامع فہرست پیش کی ہے جو کہ قابل قدر کاوش ہے الغرض مولانا موصوف نے مندرجہ بالا مسائل مثلاً شہ پر کتاب وسنت اکابرین امت کے حوالہ جات کی روشنی میں ٹھوس دلائل پیش کرنے کے ساتھ ساتھ فرقہ ضالہ مہاتیہ کے دجل و فریب اور تلبیس و شیطنت کو عالم آشکارہ کیا ہے کتاب کی کمپوزنگ کاغذ طہاعت جلد اور ٹائٹل معیاری ہیں علماء طلباء کے لئے بالخصوص اور عوام الناس کے لئے بالعموم بے مثال تحفہ ہے اردو خواں حضرات و خواتین با آسانی استفادہ کر سکتے ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض مؤلف

رئیس المناظرین امام المعتمدین جامع العلوم والفنون حامل علوم دہیہ سرخیل احناف، پاسبان مسلک علمائے دیوبند، فاتح مذاہب باطلہ، قاطع غیر مقلدیت، ومماتیت، سید محققین رئیس المناظرین حضرت اقدس مولانا محمد امین صفدر اوکاڑوی نور اللہ مرقدہ و بر ذالہ مضجعہ کے کمالات علمی و تصنیفی علمی دنیا میں کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ آپ تحریر، تقریر اور میدان مناظرہ بیک وقت ان تینوں میدانوں میں اہل حق کے لشکروں کے سالار اعظم، اور شہسوار تھے، علماء و طلباء کے لئے مرجع تھے، آپ نے میدان مناظرہ اور تقریر کے ذریعہ تو ہر باطل فتنہ کا تعاقب کیا اور اس کا حق ادا کیا، البتہ تحریری خدمات کا دائرہ حضرت کا غیر مقلدیت اور اس سے متعلقہ فتنوں تک عموماً رہا۔ وجہ اس کی یہ تھی کہ حضرت نے یہ محسوس کیا کہ اس موضوع پر کام کی ضرورت ہے، اس لئے زیادہ توجہ اس طرف رہی۔ عیسائیت پر بائیس جلدوں میں ایک کتاب غالباً ۱۹۶۲ء تک تصنیف ہو کر گم بھی ہو چکی تھی۔ مطاعن عائشہؓ پر روافض کے جواب میں کتاب لکھی لیکن وہ بھی ایک بے رحم ناشر کے ہاتھوں ایسی گم ہوئی کہ پھر کبھی نہ مل سکی۔

حضرت کی زندگی میں آپ سے بارہا مسئلہ حیات النبی ﷺ پر کوئی تصنیف لکھنے کی گزارش کی گئی لیکن حضرت کو وقت نہ مل سکا۔ آپ کے زندگی کے آخری ایام تھے بندہ نے عرض کیا کہ میں اس پر کام شروع کر دیتا ہوں، آپ راہنمائی فرماتے رہیں۔ رجب میں یہ بات ہوئی اور ۳ شعبان ۱۴۲۱ھ کو آپ داعی اجل کو لبیک کہہ گئے۔ بندہ کا یہ خواب ادھورا رہ گیا۔ ایک ماہ تک تو ذہن نے ساتھ نہ دیا، پھر خدا کا نام لے کر کام شروع کیا، متن کو حضرت کے اسباق کے انداز پر ترتیب دیا مزید معلومات کے باتیں حواشی میں لکھ دی گئیں۔ بندہ قطعاً اس عظیم کام کا بیڑہ اٹھانے کے قابل نہ تھا، نہ ہے، محض علیم وخبیر ذات جس نے اپنی پاک کتاب میں قلم کی قسم اٹھائی ہے، پر بھروسہ

کرتے ہوئے کام شروع کیا تاکہ اس موضوع پر بھی حضرت کا فیض تشنگان علم اور متلاشیان حق و صداقت اور عاشقان رسالت تک پہنچ جائے۔

حضرت قائد اہل سنت، امام المسلمین وکیل صحابہ حضرت اقدس مولانا قاضی مظہر حسین صاحب نور اللہ مرقدہ خلیفہ مجاز شیخ الاسلام والمسلمین حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ واسعہ سے بھی اس بارے میں مشورہ کیا اور دعا کی درخواست کی حضرت نے خوشی کا اظہار فرمایا قلب حزیں پر ہاتھ رکھ کر یہ لکھنا پڑ رہا ہے کہ آج حضرت بھی ہمارے اندر نہیں ہیں، آپ بھی آج سے تقریباً اٹھارہ ماہ قبل ۳ ذی الحجہ ۱۴۲۳ھ کو ہندوپاک کے مسلمانوں کو بے سہارا چھوڑ کر اس خالق حقیقی، جس کی رضا کی جستجو میں زندگی کی ۹۳ بہاریں آپ نے گزار دیں اس کے پاس جا پہنچے۔ البتہ حضرت قاضی صاحبؒ کے بعد بندہ کا واحد روحانی سہارا سلسلہ مدنیہ کی عظیم شیخ قطب وقت مرجع السالکین حضرت مولانا سید محمد امین شاہ صاحب مازالت فیوض شمسہ بازغہ علیہا کی ذات گرامی ہے۔ دعا ہے کہ حق تعالیٰ آپ کا سایہ سلسلہ مدنیہ کے سالکین پر تادیر قائم و دائم رکھے۔ آپ کو حضرت مدنیؒ سے بیعت اردو حضرت مدنیؒ کے خلیفہ اعظم حضرت مولانا سید پیر خورشید احمد صاحب ہمدانی نور اللہ مرقدہ کے خلیفہ اعظم ہونے کی سعادت حاصل ہے۔

اس علمی میدان میں یہ ناکارہ استاذ المناظرین محدث العصر استاذ المفسرین جامع المعقولات والمنقولات حضرت مولانا منیر احمد صاحب دامت برکاتہم العالیہ کا احسان بھی نہیں بھلا سکتا جنہوں نے اس کتاب کو حرفا حرفا پڑھا اور بعض مقامات پر مفید مشوروں سے بھی نوازا اور اس پر ایک جامع محققانہ مقدمہ بھی عاجز کی درخواست پر تحریر فرمایا۔ فجزاہ اللہ احسن الجزاء عن جمیع العلماء والطلباء۔

بندہ استاذ مکرسیدی حضرت اقدس مولانا نعیم احمد صاحب مدظلہم کا بھی شکر گزار ہے جو مسلسل اس کام کی جلد تکمیل کا حکم فرماتے رہے اور اپنی دعاؤں کی برکات سے نوازتے رہے۔ نیز بندہ حضرت ماسٹر منظور حسین صاحب نائب مدیر ماہنامہ ”حق چار یار“ کا بھی شکر گزار ہے کہ انہوں نے حضرت اکاڑویؒ کی مسئلہ حیات پر ایک ضخیم کاپی فراہم کی جو اس کتاب کو لکھنے میں جگہ جگہ راہنمائی کرتی رہی۔

آخر میں شیر اسلام، واقف اسرار شریعت و طریقت، حجتہ الاسلام والمسلمین، وکیل صحابہؓ،

حضرت علامہ علی شیر حیدری لا زالت فیوض شمسہ بازغہ علینا کے لئے بھی دعا گو ہوں جنہوں نے نہ صرف اپنا وسیع کتب خانہ سے بندہ کو استفادہ کے لئے مہیا کیا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ اپنے ادارہ جامعہ حیدریہ میں التخصّص فی الدعوة والتّحقیق کے طلباء کی جوتیاں سیدھی کرنے کا موقع بھی عنایت فرمایا۔ حق تعالیٰ آپ کو دارین میں بہترین اجر عطا فرمائے اور آپ کی علمی روحانی برکات سے امت مسلمہ کو عموماً اور رضا کاران صحابہؓ کو خصوصاً تادیر نوازتے رہیں۔ وما فی الذلک علی (اللہ بعزیزہ)

چند امور ذیل میں درج کئے جاتے ہیں بوقت مطالعہ ان کا استحضار ضروری ہے۔

(۱) اس کتاب کا متن حضرت اوکاڑوی کے درس کے انداز پر ترتیب دیا گیا ہے۔

(۲) کتاب کے اسلوب میں ترتیب اولہ میں مناظرہ کے انداز کو بھی مد نظر رکھا گیا ہے۔

(۳) ایک حدیث یا حوالہ کو مکرر بھی بعض جگہ ذکر کیا گیا ہے لیکن تکرار بغیر فائدہ کے نہیں۔

(۴) ایک حدیث کی مختلف کتب سے اسناد بھی حاشیہ میں درج کر دی گئی ہیں تاکہ اہل

ذوق کے سامنے آجائیں۔ لیکن یہ کام تمام احادیث پر نہیں کیا گیا۔

(۵) اسماء الرجال کی ابحاث نقل نہیں کی گئیں اس لئے کہ تسکین الصدور مصنفہ محدث

اعظم، امام اہل سنت حضرت مولانا سرفراز خان صفدر مدظلہم اور مقام حیات مصنفہ مفکر اسلام، مناظر

اعظم حضرت علامہ خالد محمود دامت برکاتہم میں یہ ابحاث موجود ہیں۔ البتہ بعض مقامات میں

جہاں مزید ابحاث کی ضرورت محسوس ہوئی نقل کر دی گئی ہیں۔ مزید معلومات بھی آگئیں۔ یہ

حضرت اوکاڑوی کا فیض نظر شمار کیا جائے۔

(۶) آیات کے تحت تفسیری حوالہ جات جس قدر دستیاب ہو سکے، حواشی میں عربی میں ہی

نقل کر دئے گئے ہیں تاکہ اہل علم کے سامنے بیک وقت کئی تفاسیر کا مواد آجائے اس ضمن میں

تقریباً ۴۰ کے قریب تفاسیر کو دیکھنا پڑا۔ اور کتب حدیث جو کہ ہر ایک کو دستیاب نہیں ہیں، اور

میسوں کتب احادیث کو کھنگالنا پڑا ہے۔

(۷) بعض جگہ ایک آیت کی تفسیر میں کئی کئی اقوال ہوتے ہیں یہ استدلال کے منافی

نہیں، اگر ایسا کیا جائے تو اکثر نصوص سے استدلال نہیں ہو سکے گا۔

(۸) حضرات محدثین جس سے توثیقی احادیث یا جن کا نام تسکین میں آیا ہے ان کے

حالات آخر کتاب میں اخبار الاتقیاء فی رجال تسکین الاذکیاء کے نام سے دے دئے ہیں، حالات آئمہ محدثین اور مفسرین بیان کئے گئے ہیں۔

(۹) بعض جگہ محدث کے تعصب کو واضح کر دیا گیا ہے لیکن اس کا یہ نتیجہ نہ لیا جائے کہ مسلک اہل سنت و جماعت کی تائید میں بھی اس کا قول قابل اعتبار نہیں، فقہی تعصب ایک علیحدہ بات ہے، اس کا اجماعی مسلک کی نقل اور اس کی تائید پر اثر نہیں پڑے گا۔

(۱۰) سماع موتی کے مسئلہ کو بیان نہیں کیا گیا، اس پر حضرت شیخ سرفراز صاحب مدظلہم کی تصنیف کافی ہے، مزید اگر مواد یا نئی ترتیب سامنے آئی تو اضافہ کیا جاسکتا ہے، اس مسئلہ کے بارے میں صرف ایک دو اعتراضات بیان کئے گئے ہیں۔

دعا ہے کہ حق تعالیٰ اس کتاب کو نافع للخلائق اور حصول رضائے رب العلمین و ذریعہ شفاعت سید المرسلین ﷺ بنائے۔

آمین بجاہ النبی الامی الکریم۔

محمد محمود عالم صفدر اوکاڑوی

۱۷ جمادی الثانیہ ۱۴۲۶ھ

خادم التخصّص فی الدعوة والتحقیق جامعہ حیدریہ

خیر پور میرس سندھ۔

نوٹ۔

اہل علم سے التماس ہے کہ اگر کسی قسم کی غلطی نظر آئے تو ضرور مطلع فرما کر احسان عظیم فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں تصحیح کر دی جائے۔

چھان ڈالی کتاب تم نے تمام
پیار کی بات انتساب میں تھی

انتساب

کانپتے ہاتھوں، دھڑکتے دل، پرنم آنکھوں، لرزتے قلم سے اس تحریر کو شروع کر
رہا ہوں..... سوچتا ہوں، پھر قلم رکھ دیتا ہوں..... کیا کروں.....؟ کیا لکھوں.....؟
کس طرح لکھوں.....؟ کہاں میں کہاں وہ..... کہاں یہ ناکارہ کائنات..... کہاں وہ
باعث تخلیق کائنات..... کہاں یہ سراپا گناہ..... کہاں وہ شفیع المذنبین..... کہاں یہ
اخلاص و عشق سے خالی..... کہاں وہ محبوب کائنات و سراپا اخلاص.....

کس طرح اپنی اس حقیر کاوش کا انتساب اس ہستی کے نام کروں.....؟ اگر نہ
کروں تو کیا کروں.....؟ اس موقع پر مجھے تبلیغی احباب کا جملہ یاد آ رہا ہے کہ کرتے
کرتے مرنا ہے، مرتے مرتے کرنا ہے۔ آخر اس محبوب کے نام نہ کروں تو کس کے
نام کروں.....؟ حق تو اس کا ہی ہے..... اس لئے کہ اس کتاب میں اکثر اسی کی حیات
مبارکہ کا بیان ہے..... ہاں اس کی شفقت اور رحمت تو بے بہا ہے..... اگر لغزش ہو گئی

تب بھی وہ سینے سے چمٹالیں گے..... اگر بھول چوک ہو گئی تو ان کے اپنے کالی کملی
میں لے کر دلا سہ دینے کی امید بھی تو ہے..... اگر انت عبدی و انا ربک فرط
محبت و خوشی میں معاف ہو گیا..... اور یہ کہا گیا خطا من شدة الفرح..... تو ممکن
ہے کہ یہ کوتاہی بھی معاف ہو جائے..... ان کے نام نامی کی طرف منسوب اس لئے
کرنا ہے کہ شاعر نے سچ کہا ہے

میرا قلم بھی ہے ان کا صدقہ میرے ہنر پر ہے ان کا سایہ

حضور خواجہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے قلم کا میرے ہنر کا سلام پہنچے

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاشق تو آپ کا ہی ہوں..... اگر خطا ہو جائے تو درگزر

فرمائے..... آپ تو وہ ہیں جن کے بارے میں یہ کہا گیا ولو انهم اذ ظلموا

انفسهم جاؤک فاستغفروا اللہ واستغفر لهم الرسول لوجدوا اللہ تواباً
رحیماً.

اب میں اس کتاب کا انتساب امام المرسلین..... سید الاولین والآخرین.....

خاتم الانبیاء والمرسلین..... شفیع المذنبین..... محبوب رب العالمین..... رحمت

للعالمین..... راحت للعاشقین..... مراد المہتاقین..... سید ولد آدم..... سرتاج

کائنات..... فخر موجودات..... شافی محشر..... ساقی کوثر..... حضرت

صلی اللہ
علیہ وسلم

حک

کے نام کرتا ہوں کہ
جن کی حیات برزخی کے تذکرہ سے
یہ کتاب منور و معطر ہے۔

از... محمد محمود عالم صفدر اوکاڑوی

۲۰ ربیع الثانی ۱۴۲۸ھ

مقدمہ

از.....

امام المناظرین، زبدۃ المحدثین والمفسرین، محقق العصر،
جامع المعقولات والمنقولات، مناظر اسلام، وکیل احناف

حضرت مولانا منیر احمد منور دامت برکاتہم العالیہ

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم امام بعد

عارف باللہ حضرت مولانا مفتی عبدالشکور صاحب ترمذیؒ فرماتے ہیں غالباً ۱۹۵۸ء سے پاکستان میں بعض مسائل وجہ نزاع اور سبب اختلاف بنے ہوئے ہیں (ہدایۃ النہج ان ص ۳۰) مولانا موصوف کے فرمان کے مطابق ان نزاعی مسائل میں سے ایک مسئلہ عقیدہ حیات النبی ﷺ ہے اگر اس مسئلہ میں نزاع کو سمجھنے کی لئے اصل مسئلہ کی تنقیح اور دلائل کا تجزیہ ہو جائے تو حیات النبی ﷺ کا مسئلہ سمجھنا کافی حد تک آسان ہو جاتا ہے اور مخالفین کے بہت سے شبہات بھی دور ہو جاتے ہیں۔

۱۔ نبی کریم ﷺ کی زندگی تریسٹھ سال پہلے عیسائی کا مطلب یہ ہے کہ تریسٹھ سال پورے ہونے کے بعد آپ ﷺ پر عالم دنیا میں موت کا ورود ہوا۔ امت مسلمہ میں اس مسلمہ حقیقت کا کوئی بھی منکر نہیں۔ اگرچہ کیفیت موت میں اکابرین میں کچھ اختلاف پایا جاتا ہے لیکن عالم دنیا کے اندر وقوع موت کا آج تک کسی نے انکار نہیں کیا۔ اسی عالم دنیا کی موت کی وجہ سے کفن دفن ہوا، اور اس وجہ سے آگے خلافت راشدہ کا سلسلہ چلا۔ اس حقیقت کا بھی سب نے اعتراف کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی روح مبارکہ اپنے مستقر میں زندہ ہے، نیز آپ ﷺ کا دنیا والا اصلی عصری جسد

اطہر قبر شریف میں محفوظ و معطر ہے البتہ ۱۹۵۸ء تک اہل سنت و جماعت کا اتفاق و اجماع رہا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی روح مبارک کا آپ کے جسد اطہر کے ساتھ تعلق ہے۔ (اگرچہ کیفیت تعلق ہے میں قدرے اختلاف ہے لیکن یہ مقصود میں مغل نہیں) اور اس تعلق کی وجہ سے قبر شریف میں آپ ﷺ کا جسد عنصری یعنی دنیا والا اصلی جسم زندہ ہے۔ فتح الملہم میں شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی اس تعلق و حیات کو ایک مثال سے واضح فرماتے ہیں۔ فرمایا سورج زمین سے بہت بلندی پر واقع ہے لیکن اتنے فاصلہ اور بعد کے باوجود سورج کا زمین کے ساتھ ایک تعلق ہے، اس تعلق کی وجہ سے لوہا، پانی اور زمین گرم ہو جاتے ہیں، پھل پک جاتے ہیں، اگر سورج کے زمین کے ساتھ تعلق کی وجہ سے یہ آثار مرتب ہو سکتے ہیں تو روح مصطفیٰ ﷺ کی طاقت تو سورج سے کہیں زیادہ ہے۔ اگر روح کے جسم کے ساتھ تعلق کی وجہ سے جسم میں بھی حیات اور آثار حیات پیدا ہو جائیں تو کیا بعید ہے۔ ٹی وی اور ریموٹ بم اور ریموٹ خلائی سیارے اور اس کے زمینی کنٹرول، انٹرنیٹ کے سلسلہ جات میں غور کیا جائے تو دو چیزوں کے درمیان ہزاروں میل کے فاصلہ کے باوجود محض ایک غیر محسوس معنوی تعلق کی وجہ سے بڑے بڑے آثار کا مرتب ہو جانا مشاہدہ سے ثابت ہے۔ اگر انسان اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ ذہانت اور دماغی قوت کے ذریعہ یہ کرشمے دکھا سکتا ہے تو کیا خود اللہ تعالیٰ روح و جسم کے فاصلہ کے باوجود روح و جسم کی تعلق کی وجہ سے جسم میں حیات اور آثار حیات پیدا نہیں کر سکتا؟ اس سائنسی ترقی کے دور میں انسانی تخلیقات میں دو چیزوں کے درمیان معنوی اور غیر محسوس تعلق کی وجہ سے مرتب ہونے والے آثار کا اقرار اور روح و جسم کے تعلق کی وجہ سے پیدا ہونے والی جسمانی حیات کا انکار تقاضائے ایمان اور مؤمنوں بالغیب کی ایمانی صفت کے منافی ہے۔ پس نزاع اس میں ہے کہ قائلین حیات کا عقیدہ یہ ہے کہ روح اقدس اپنے مستقر میں ہے اور جسد اطہر قبر میں ہے، لیکن روح و جسم کے درمیان ایک غیر محسوس معنوی تعلق ہے جس کی وجہ سے جسم میں حیات ہے، جو دنیوی حیات سے بھی اعلیٰ اور ابوبکر صدیقؓ کے فرمان لا یدلیقک اللہ الموتین ابداء کے مطابق وہ حیات ابدی ہے۔ اس کے

بعد موت کا ورود نہیں ہوگا جبکہ منکرین حیات کا عقیدہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کا جسد عنصری قبر میں محفوظ و معطر ہے لیکن روح کا اس جسم کے ساتھ نہ تعلق ہے اور نہ ہی اس جسم میں حیات ہے۔ پس ایک بے جان دھڑ ہے جو قبر میں محفوظ پڑا ہے۔ لیکن سوال ہوا کہ جناب جب جسد عنصری میں حیات اور کمالات حیات یعنی علم و شعور عقل و فہم نہیں ہے تو پھر اس جسد کے لئے وصف نبوت کیسے ثابت ہو سکتی ہے؟ تو منکرین حیات کے استاذ الکمل اور وکیل اعظم جناب محمد حسین نیلوی صاحب نے صاف لکھ دیا کہ وصف نبوت صرف روح کے لئے ہے جو زندہ ہے اور جو آج بھی نبی ہے۔ اور روح و جسم دونوں کے لئے وصف نبوت ثابت ہی نہیں تھی۔ اس لئے اگر آج جسم بے جان ہے اور اس کے لئے وصف نبوت ثابت نہیں تو کوئی حرج نہیں۔ اس سے آپ ﷺ کے نبی ہونے میں کوئی فرق نہیں آتا۔ لیکن سوال یہ ہے کہ محمد ﷺ صرف روح کا نام ہے یا روح و جسم کے مجموعہ کا؟ ظاہر ہے کہ محمد ﷺ صرف روح کا نام نہیں روح و جسم کے مجموعہ کا نام ہے اگر وصف نبوت فقط روح کے لئے ہے روح و جسم کے مجموعہ کے لئے نہیں تو نیلوی صاحب اور ان کے ہموا اشاعت التوحید کے علماء کو چاہئے کہ وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی جگہ لا الہ الا اللہ روح محمد رسول اللہ کہا کریں۔ کہ محمد ﷺ تو روح و جسم کے مجموعہ کا نام ہے، لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنے کا حق ان کا ہے جو روح و جسم کا تعلق مانتے ہیں۔ اور اس تعلق کی وجہ سے حیات، آثار حیات مانتے ہیں اور وصف نبوت بھی روح و جسم دونوں کے لئے مانتے ہیں۔ پس جو لوگ نبی کریم ﷺ کے جسد عنصری میں حیات و آثار حیات نہیں مانتے ہیں وہ حقیقت میں آنحضرت ﷺ کے جسد اطہر کو وصف نبوت سے خالی مانتے ہیں اس لئے ان کو چاہئے کہ وہ یا تو جسد عنصری کے بارے میں انکار حیات کا عقیدہ ترک کر دیں اور اس عقیدہ کو ترک کر کے روح اور جسم کا تعلق اور اس تعلق کی وجہ سے حیات اور کمالات حیات مان لیں۔ اور لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ والا کلمہ طیبہ پڑھتے رہیں، اور وہ جسد عنصری میں حیات ماننے کی بجائے انکار حیات کے عقیدہ پر مصر ہیں تو پھر جسد عنصری حیات اور کمالات حیات کے بغیر وصف نبوت کے ساتھ متصف نہیں ہو

سکتا تو ان کو چاہئے کہ وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ والا کلمہ طیبہ ترک کر دیں کہ محمد ﷺ تو روح و جسم کے مجموعہ کا نام ہے تو رسوا، اللہ بھی روح و جسم کا مجموعہ ہے۔

(۲) دلائل بھی تین قسم پر ہیں۔ (۱) وہ آیات و احادیث ہیں جن میں نبی کریم ﷺ پر عالم دنیا میں ورود موت کے واردات یا وقوع وعدہ کا بیان ہے، جیسے انک میت و انھم میتون، کل نفس ذائقۃ الموت، کل من علیھا فان، انما تکنوا یدرککم الموت، اموات غیر احیاء، اللہ یتوفی الانفس..... الخ۔ (۲) وہ احادیث جن میں روح کی زندگی اور جنت کی نعمتوں، اس کی لذتوں، فرحت حاصل کرنے کا اور جنت میں روح کے سیر کرنے کا ذکر ہے۔ (۳) وہ آیات و احادیث جن سے روضہ پاک میں نبی کریم ﷺ کے جسد عنصری کا حیات حقیقی کے ساتھ زندہ ہونا ثابت ہے جن کی تفصیل آپ زیر نظر کتاب تسکین الاذکیاء میں ملاحظہ کر لیں گے۔ اہل سنت والجماعت کے تمام علماء ان تینوں قسم کے دلائل کو مانتے ہیں اور ان کے مطابق عقیدہ رکھتے ہیں پس آپ ﷺ کی عالم دنیا کی موت بھی برحق اور روح کی زندگی بھی سچ، اور آپ کے دنیا والے جسم مبارک کا قبر شریف میں زندہ ہونا بھی سچ اور برحق۔ لیکن منکرین حیات جو اس زمانہ کے جدید معتزلہ ہیں وہ تیسری قسم کے دلائل کے تو کلیہ منکر ہیں اور پہلی قسم کے دلائل میں تحریف کرتے ہیں کہ وہ دلائل ہیں عالم دنیا کی موت کے، لیکن وہ ان کو چسپاں کرتے ہیں حالت قبر پر اور یسحر فون الکلم عن مواضعہ کا مصداق بنتے ہیں۔ اور جو دوسری قسم یعنی حیات روح کے دلائل ہیں ان میں دھوکہ اور فریب سے کام لیتے ہیں، ان میں روح کے جسم کے ساتھ تعلق کا قطعاً انکار نہیں لیکن یہ لوگ یہی حدیثیں سنا کر لوگوں کو تاثر دیتے ہیں کہ جب روح جنت میں اور قبر والے جسم میں نہیں تو جسم بغیر روح کے زندہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کا جواب یہی ہے کہ روح اگرچہ جنت میں ہو تب بھی روح کا تعلق جسم کے ساتھ ہے، اور اسی تعلق کی وجہ سے حیات و آثار حیات اور لذات جنت جسم کو حاصل ہیں۔ عقیدہ کے بارے میں اکابرین دیوبند کی تصریحات مندرجہ ذیل کتب میں ملاحظہ فرمائیں۔

مسکک حضرت نانوتویؒ۔ آب حیات ص ۲، ۵، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۳۰، ۳۱، ۱۶۰، ۱۶۸۔ جمال

قاسمی۔ ۱۸، ۱۹، ۲۵۔ لطائف قاسمیہ۔ ۴، ۳۔ ہدیۃ الشیعہ۔ ۳۶۰ مسلک حضرت گنگوہی۔ ہدایۃ
 الشیعہ ص ۴۴، الکوکب الدرّی ص ۴۲۳، ج ۱۔ ۱۹۴ ج ۱، ۳۱۹ ج ۱، فتاویٰ رشیدیہ ص ۱۱۲، زبدۃ
 المناسک ۱۴۰، ۹۰، معارف شیخ (مولانا زکریا) ج ۱۔ لامع الدراری ص ۱۲۴ ج ۲، مسلک
 حضرت تھانوی، نشر الطیب ص ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۷۸، بیان القرآن ص ۴۹، پارہ ۲۔ الكشف
 ص ۴۴۶، ۴۲۷، اشرف الجواب حصہ دوم ص ۱۷۰، ۲۳۸، شکر النعمۃ بذکر رحمۃ الرحمة، ص ۱۹۷،
 الافاضات الیومیۃ ص ۲۴۴ ج ۵، ۳۱۷ ج ۳، ۴۵ ج ۵، الحبور لنور الصدور ص ۲۱ تا ۲۳۔ ۲۵۔
 الظہور ص ۵۹، حیاة طیبہ ص ۹، المورد الفرخی فی الموارد البرزخی ص ۵۸، امداد الفتاویٰ ص ۱۱۰ ج ۵،
 ۱۱۲ ج ۵، ۱۱۹ ج ۲، تعظیم الشعائر ص ۱۶، التبلیغ ص ۳، القول الجلیل ص ۴ ج ۱، المصالح العقلیہ
 ص ۲۱۷ ج ۳، ۲۲۶ ج ۳، ۲۲۸ ج ۳، ۲۱۲ ج ۲۔ تلح الصدور ص ۱۵۲، مسلک حضرت کشمیری فیض
 الباری ص ۱۸۳ ج ۱، ۱۸۵ ج ۱، ۱۸۶ ج ۱، ۴۹۲ ج ۲، ۱۱۵ ج ۳، ۶۵ ج ۲، ۴۷۶ ج ۲، ۴۶۷ ج ۱،
 ۶۴ ج ۲، تحیۃ السلام ص ۳۶، العرف الشذی ص ۳۵۵، عقیدۃ الاسلام ص ۱۱، ص ۲۱،
 مسلک حضرت شبیر احمد عثمانی۔ فتح الملہم ص ۳۲۵ ج ۱، ۴۲۱ ج ۳، ۴۱۹ ج ۳، ۴۹۸ ج ۲،
 ۳۳۰ ج ۱، ۴۷۹ ج ۲، ۵۰۸ ج ۲، ۴۱۳ ج ۱، تفسیر عثمانی، آل عمران حاشیہ نمبر ۱۲۴، الزخرف، حاشیہ
 ۴۰، السجدہ، حاشیہ ۲۷، الروم ح ۶۵، مؤمنون ح ۱۰۳، الزمر، حاشیہ ۲۷،
 حضرت خلیل احمد سہارنپوری۔ تذکرۃ الخلیل ص ۳۰۶، بذل الحمود ص ۱۱۷ ج ۲،
 ۲۹۷ ج ۳، ۲۰۷ ج ۳، براہین قاطعہ ص ۱۹۹، المہند علی المہند ص ۲۲۱، جواب سوال نمبر ۵،
 حضرت شیخ الہند۔ المہند ص ۲۷۱، شاہ عبدالرحیم، المہند ص ۲۷۵، حضرت شاہ عبدالقادر
 ماہنامہ دارالعلوم دیوبند دسمبر ۱۹۵۸، ص ۴۰۔ مقام حیات ص ۲۹۸، حضرت احمد علی لاہوری ماہنامہ
 پیام مشرق لاہور، ربیع الاول ۱۳۸۰ھ رحمت کائنات ص ۲۴، مقام حیات ص ۶۹۷ ج ۲، حضرت
 مولانا احمد علی سہارنپوری۔ حاشیہ بخاری ص ۵۱۷، حضرت حسین احمد مدنی۔ نقش حیات ص ۱۲۲ ج ۱،
 مکتوبات شیخ الاسلام، ص ۲۲۷ ج ۱ تا ۲۳۱ ج ۱۔ ص ۱۲۰ ج ۱۔ الشہاب الثاقب ص ۴۵، ۷۶، ۶۵،

۴۹۔ مولانا حسین علی پھر ان۔ تحریرات حدیث ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۲۵۵ تا ۲۵۷، ۲۰۹۔ حضرت مفتی عزیز الرحمن مفتی اول دارالعلوم۔ فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ص ۳۲۶ ج ۵، ص ۳۶۲ ج ۵، ص ۳۷۱ ج ۵، حضرت مفتی مہدی حسن صاحب تسکین الصدور ص ۱۹، ۴۹، مقام حیات، ۶۹۳، ۶۹۴، حضرت مفتی کفایت اللہ، کفایت المفتی ص ۱۵۹، ج ۱ تا ۱۶۱، ۱۶۸ ج ۱۔ حضرت محمود حسن گنگوہی۔ فتاویٰ محمودیہ ص ۴۴۲ ج ۲، حضرت مفتی شفیع۔ الصدیق ملتان، جمادی الاولیٰ ۱۳۷۸ھ۔ ماہنامہ تعلیم القرآن راولپنڈی ستمبر ۱۹۵۸ء۔ معارف القرآن ۴۵۸، ج ۲۔ القول النقی مولفہ حضرت بہلوی، حضرت مفتی محمود القول النقی ص ۳۱، تسکین الصدور ص ۳۶، عقائد علماء دیوبند ص ۳۷، مؤلفہ مولانا عبدالشکور ترمذی، مفتی عبداللہ صاحب ملتان، عقائد علماء دیوبند ص ۳۷، مفتی عبدالستار صاحب ملتان، خیر الفتاویٰ ص ۱۳۶ ج ۱، عقائد علماء دیوبند، مفتی جمیل احمد تھانوی۔ تسکین الصدور ص ۲۶، مفتی عبدالرشید صاحب کراچی، دعویٰ الانصاف، ص ۲۰۹، مؤلفہ مولانا عبدالعزیز شجاعبادی، خیر الفتاویٰ ص ۱۲۷ ج ۱، ماہنامہ تعلیم القرآن ستمبر ۱۹۵۹ء ص ۱۰۵۔ حضرت شیخ زکریا۔ اوجز المسالک ص ۳۲۳ ج ۱۵، ص ۳۲۴ ج ۱۵، ۲۹۱ ج ۴، ۲۹۲ ج ۴، ۲۹۳ ج ۴، فضائل درود شریف، ص ۳۷۔ معارف شیخ ص ۳۱ تا ۳۱۔ محشی ابوداؤد مولانا محمد حیات سنہ ۱۹۷۱ء، ج ۱، حاشیہ نمبر ۲، باب زیارۃ القبور۔ قاری محمد طیب صاحب مسالک علماء دیوبند، ص ۲۰، الصدیق ملتان ربیع الاول ۱۳۷۷ھ، جمادی الاولیٰ ۱۳۷۸ھ، ماہنامہ دارالعلوم دیوبند ربیع الاول ۱۳۷۳ھ، تسکین الصدور، ص ۲۰، ماہنامہ تعلیم القرآن اگست ۱۹۶۲ء، مولانا یوسف بنوی۔ تسکین الصدور ص ۲۲ تا ۲۵، مولانا شمس الحق افغانی۔ تسکین الصدور ص ۱۸، مولانا خیر محمد جالندھری تسکین الصدور ص ۲۱، القول النقی، ص ۳۰، مولانا حبیب الرحمن اعظمی تسکین الصدور ص ۲۱، مولانا ظفر احمد عثمانی اعلاء السنن ص ۲۷۲، ج ۱۔ ص ۳۳۰ تا ۳۳۹ ج ۱۰۔ تسکین الصدور ص ۲۸، مولانا ادریس کاندھلوی سیرت المصطفیٰ ص ۲۷۸ تا ۲۸۰، ۲۸۴، ج ۳۔ مولانا عبدالخالق صاحب۔ تسکین الصدور ص ۲۹، مولانا عبداللہ بہلوی۔ القول النقی ص ۶، ۷، ۱۶، ۲۶، ۲۸، ۲۹۔ مولانا منظور نعمانی۔ معارف الحدیث

ص ۳۷۸ ج ۵، تا ۳۸۰ ج ۵۔ ماہنامہ الفرقان جمادی الاولیٰ ۱۳۵۸ھ۔ ماہنامہ تعلیم القرآن راولپنڈی مئی ۱۹۵۹ء جولائی و اگست، ۱۹۶۰ء۔ مولانا عبدالحق صاحب تسکین الصدور ص ۲۸، مولانا محمد انوریؒ۔ ماہنامہ دارالعلوم مارچ ۱۹۶۰ء ص ۳۶، رحمت کائنات ص ۲۶، مولانا عبدالحادی محمد صدیقیؒ، انوار المحمود ص ۶۱۰ ج ۱، مولانا عبداللہ درخواسیؒ۔ تسکین الصدور ص ۲۷، خواجہ خان محمد صاحب تسکین الصدور ص ۳۰۔

چونکہ قبر شریف میں نبی اکرم ﷺ کے دنیا والے جسم اطہر کی حیات کا عقیدہ تمام اہل سنت کا اجماعی عقیدہ ہے مذاہب اربعہ کا اس پر اتفاق ہے اس لئے جو شخص اس حیات کا منکر ہے وہ اہل سنت سے خارج ہے۔ نہ وہ سنی ہے نہ وہ دیوبندی ہے، اس مسئلہ میں شہید فی سبیل اللہ محقق العصر سیف من سیوف اللہ حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانویؒ کا فتویٰ ملاحظہ فرمائیں۔

میرا اور میرے اکابر کا عقیدہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ روضہ اطہر میں حیات جسمانی کے ساتھ حیات ہیں اور یہ حیات برزخی ہے، آنحضرت ﷺ درود و سلام پیش کرنے والوں کے سلام کا جواب دیتے ہیں اور وہ تمام امور جن کی تفصیل اللہ ہی کو معلوم ہے بجالاتے ہیں آپ ﷺ کی حیات کو حیات برزخیہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ یہ حیات برزخ میں حاصل ہے اور اس حیات کا تعلق روح اور جسم دونوں کے ساتھ ہے۔ جو شخص اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے، وہ میرے اکابر کے نزدیک گمراہ ہے اس کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز نہیں اس کی تقریر سننا جائز نہیں اور اس کے ساتھ کسی قسم کا تعلق روا نہیں۔ (آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۵۱۹ ج ۱۰)

(۵) زیر مطالعہ کتاب تسکین الاذکیاء استاذ المناظرین حضرت مولانا محمد امین صفدر

اوکاڑوی کے تلمیذ و عزیز (برادرزادہ) اور خادم خاص اور حضرت موصوف کے علوم و ہیہ کے امین مولانا محمد محمود عالم صفدر کی نہایت عمدہ تالیف ہے۔ اس میں مولانا موصوف نے حضرت کی خدمت میں رہ کر مسئلہ حیات، عذاب قبر، اور مسئلہ توسل پر جو کچھ حضرت سے سنایا حضرت کی تحریر میں محفوظ ملایا حضرت رئیس المناظرین کے ٹیپ شدہ دروس سے دستیاب ہوا اس سارے مواد کو مرتب کیا پھر

انتہائی محنت و جانفشانی کے ساتھ اس پر تخریج کا کام کیا، اس تحقیق و تخریج کے دوران مزید معلومات جو ان کی نظروں سے گزریں ان کا اضافہ بھی فرما دیا۔ پس مسائل ثلاثہ مذکورہ پر استاد و شاگرد یعنی صفدر کبیر و صفدر صغیر کی تحقیقات کے پھولوں سے تیار کردہ گلدستہ تسکین الاذکیاء فی حیات الانبیاء کے نام سے برادران اہل سنت کی خدمت میں پیش کیا گیا ہے، جس سے علماء اہل سنت کے مسلک حقہ کی دلاویز خوشبو مہک رہی ہے۔ اور حویائے حق کے دل و دماغ کو معطر کر رہی ہے، ہاں اگر کسی کا دماغ ہی کبریلا ہو تو پھولوں کا کیا قصور ہے؟ امید ہے کہ تسکین الاذکیاء کے مطالعہ سے پریشان قلوب تسکین پائیں گے اور باتسکین مزید تسکین محسوس کریں گے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مولانا موصوف کی اس کاوش کو قبولیت عامہ عطا فرما کر اس کے فیض کو عام و تمام فرمائیں۔

منیر احمد متو غفرلہ

جامعہ اسلامیہ باب العلوم کھروڑ پکا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال النبي ﷺ عذاب القبر حق

مسألة
عذاب القبر



مسئلہ عذاب قبر

مسئلہ عذاب قبر امت کے اجماعی اور متواتر مسائل میں سے ہے، لیکن جس طرح اسلام کے دوسرے اہم عقیدوں کو معاف نہیں کیا گیا، کسی نے ختم نبوت جیسے محکم عقیدے کا انکار کر کے ملت بیضاء کی دیوار میں دراڑیں ڈالیں، تو کسی نے حب اہل بیت کے حسین عنوان سے جانثاران مصطفیٰ کے تقدس کو پامال کرتے ہوئے اس دین محمدی کے شجرہ طیبہ کی جڑوں کو کھوکھلا کرنے کی کوشش کی۔ کسی نے عصمت انبیاء جیسے مسئلہ کا انکار کر کے کائنات کی اس پاکیزہ، منزہ و محترم جماعت کی عزت و عظمت کے خون سے ناپاک ہاتھ رنگے، تو کسی نے قافلہ نبی امی ﷺ کے سرفروشوں پر زبان دراز کر کے جہنم میں ٹھکانا بنایا۔

انہی فتنوں میں سے ایک فتنہ عذاب قبر کا کھڑا ہوا، جس نے نام تو قرآن کا لیا، لیکن قرآن کی آڑ میں اس مسئلہ کا انکار کر دیا۔ کہ جس مسئلہ کی طرف قرآن کی آیات ہر تدبیر و فکر کے خوگر کو توجہ دلاتی ہیں کہ اس ناگہانی منزل کے آنے سے قبل اس کے لئے زاد راہ تیار کر لے، اس اندھیری کوٹھڑی میں جانے سے پہلے اپنے قلب کی تہوں میں شمع ہدایت جلا لے کہ جس کی روشنی وہاں کام آسکے۔ جہاں اس دنیا کی روشنیاں ناکام ہو جائیں گی، وہاں کے گھبراہٹ زدہ منظر کے لئے کچھ تیاری کر لی جائے۔ لیکن نا عاقبت اندیش، مردہ دل جسموں نے اس حقیقت کا انکار کر ڈالا۔ گویا کہ ان کے نزدیک قرآنی نصوص اور نبوی فرامین اس حقیقت کو تسلیم کرنے کے لئے کافی نہیں تھے، بلکہ

وہ اس حقیقت کو تسلیم کرنے کے لئے اس وقت کے منتظر ہیں جب ان پر اس کا عمل شروع ہو چکا ہو گا تو وہ لاتوں کے بھوت جو باتوں سے نہ مانے تھے پھر اس حقیقت کو تسلیم کرنے پر مجبور ہوں گے مگر یہ ماننا بے ثمر ہوگا، یہ تسلیم کرنا بے فائدہ ہوگا۔ کیونکہ اس وقت تو کفار بھی یہ تسلیم کریں گے جیسا کہ ذاتِ علیم وخبیر نے اپنے کلام مقدس میں فرمایا ہے

ربما یود الذین کفروا لو کانوا مسلمین۔

پھر وہ کہیں گے،

لو کنا نسمع او نعقل ما کنا فی اصحاب السعیر

ترجمہ..... کاش ہم سن لیتے یا خود عقل رکھتے تو جہنمیوں میں سے نہ ہوتے۔

لیکن یہ حسرت و افسوس کا رآمد ثابت نہ ہوگا کیونکہ اب وقت گزر چکا ہوگا، اب وہ ہاتھ نہ آئے گا، بارگاہ ایزدی سے اعلان ہو چکا ہے انہا کلمۃ ہو قائلھا وہ ایک بات ہی ہوگی جس کا وہ قائل ہے۔ اس بات پر عمل نہیں ہوگا۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ یہاں یہ تسلیم کر لیا جائے اور بارگاہ ایزدی میں سر جھکا کر کہہ دیا جائے

سر تسلیم خم ہے جو مزاج یار میں آئے

تب تو کوئی چھٹکارے کی صورت نکل سکتی ہے ورنہ اس کے علاوہ امیدیں باندھنا.....

خیال است و محال است و جنوں۔

ہم اس مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے اس طرز کو اختیار کریں گے جو محکم ہے، کج روی اور خود رانی سے پاک، صراطِ مستقیم کی طرف راہبر ہے۔ وہ طرز ہے کیا؟..... وہ ہے مسئلہ بتانا نہ کہ بنانا۔

مسئلہ بتانا اور بنانا

مسئلہ بتانا اور بنانا، ان میں واضح فرق ہے۔ مسئلہ بتانا یہ ہوتا ہے کہ یہ کہا جائے کہ جس

آیت یا حدیث سے میں استدلال کر رہا ہوں میں اکیلا اس وادی تحقیق میں نہیں کھڑا بلکہ اپنے

آگے امت کے علماء و محققین کی ایک جماعت پاتا ہوں جو اس استدلال میں میری رہبر ہے۔ میں بھٹکے ہوئے کسی بیابان راستے کا راہی نہیں ہوں، میں اندھیر نگری میں کھڑا ہو کر کسی اندھے کی طرح ہاتھ پاؤں نہیں مار رہا، بلکہ میں اس وادی میں ہوں جہاں اہل تحقیق کی ایک لمبی قطار اصول شریعت کی روشنی میں استدلال کرنے میں میری راہنما ہے، اور یہ وہ لوگ ہیں جن کے متعلق محبوب کائنات ﷺ نے اعلان فرمادیا تھا

لن تجتمع امتی علی الضلالة (ترمذی ص ۳۹ ج ۲)

کہ میری امت ہرگز گمراہی پر جمع نہیں ہوگی۔ میرے آگے اس استدلال میں ان مجتہدین کی ایک پاکیزہ، مطہرہ، منزہ جماعت ہے جن کے متعلق رحمت کائنات ﷺ نے واشگاف الفاظ میں یہ پروانہ جاری کیا

اذا حکم الحاکم فاجتهد فاصاب فله اجران و اذا

حکم فاجتهد لم اخطا فله اجر (بخاری ص ۱۰۹۲)

ترجمہ..... جب حاکم مجتہد اجتہاد کرے اور وہ صواب کو پہنچے تو اس کے لئے دو اجر ہیں اور جب اجتہاد کرے اور اس سے خطا ہو جائے تو اس کے لئے ایک اجر ہے۔

میں مرزا قادیانی کی طرح خود استدلال نہیں کر رہا کہ جو استدلال فقہاء امت چودہ صدیوں کی طویل مدت میں نہ سمجھ سکے اور آج قادیان میں ایسے شخص کو کہ افیون کی بدبو کے بھبھکوں نے جس کے دماغ کے پرزوں کو جام کر کے رکھ دیا ہو اور جو گڑ کی جگہ ڈھیلے کھاتا ہو اور ڈھیلے کی جگہ گڑ سے استنجنے کا مرحلہ طے کرتا ہو۔ روٹی پر راکھ کھانے کی وجہ سے اس کا ایمان بھی راکھ بن چکا ہو، ایسے شخص کو یہ استدلال سمجھ آ گیا۔ نہ میں ایسا استدلال کروں گا جو بڑے بڑے محدثین جنکی زندگیاں قال اللہ و قال الرسول پڑھتے پڑھاتے کھپ گئیں، ان کی ہڈیاں جہد مسلسل کی وجہ سے تھک کر چور ہو گئیں، جو فنا فی الرسول ﷺ تھے ان کو تو نہ سوجھا، لیکن ایک ایسے شخص کو جسے کسی مستند عالم سے اسے شرف تلمذ بھی حاصل نہ ہو سکا، اس مودودی کو وہ استدلال سوجھا کہ اس

استدلال کی بنا پر عصمت انبیاء علیہم السلام کی دھجیاں بکھیرنا ہی خدمت قرآن ٹھہرا۔ اس لئے میں جو استدلال کروں گا سلف صالحین کی شہادت اس پر پیش کروں گا کہ یہ استدلال میرا نہیں، یہ ان علماء نے کیا ہے جو ورثۃ الانبیاء ہیں۔ یہ ان محدثین نے کیا ہے جو نضر اللہ امرأ سمع مقالتي فوعاها وادها کما سمع کا مصداق کامل ہیں۔ (تروتازہ رکھے اللہ اس شخص کے چہرے کو جو میری بات یاد کرے پھر اسے آگے پہنچا دے جیسا کہ سنا) یہ ان فقہاء نے کیا ہے جن کے متعلق زبان نبوت ﷺ گویا ہے من یرد اللہ بہ خیرا یفقہ فی الدین (اللہ جس کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اسے دین کی سمجھ عطا فرماتا ہے) اور پھر میں یہ ثابت کروں گا کہ اس استدلال کو ان اولیاء نے قبول کیا ہے جن کے بارے میں وحی الہی ناطق ہے الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون اس جماعت نے قبول کیا ہے جس کے متعلق دربار رسالت سے یہ اعلان جاری ہوا ید اللہ علی الجماعۃ (ترمذی ج ۲ ص ۳۹) اس لئے میں مسئلہ بتاؤں گا، بتاؤں گا نہیں۔

یاد رکھئے جتنے بھی نئے فتنے آئیں گے وہ مسئلہ بتائیں گے، بتائیں گے نہیں۔ پس فرق یہی ہے غیر فتنہ اور فتنہ کا، حق اور باطل کا، سفید اور سیاہ کا، دن اور رات کا، سچ اور جھوٹ کا، کہ حق والے مسئلہ بتائیں گے اور اس پر بیسیوں حوالے متکلمین امت کے پیش کریں گے۔ اہل باطل مسئلہ بتائیں گے، لیکن ایک حوالہ بھی متکلمین امت میں سے کسی کا اس پر پیش نہیں کر سکیں گے کہ وہ ہو بھی اہل سنت میں سے، اس نے اس آیت یا حدیث سے استدلال کیا ہو۔

اصل بات یہ ہے کہ مسئلہ مشکل نہیں ہوتا، اس میں جو لوگ الجھاؤ ڈال دیتے ہیں اس کا سلجھانا مشکل ہو جاتا ہے۔ تو جتنے بھی باطل فرقے ہیں یہ مسائل میں الجھاؤ زیادہ پیدا کر دیتے ہیں۔ اور اچھے بھلے مسئلوں کو مشکل بنا دیتے ہیں۔ اس لئے ان کے دھوکے سے بچنے کے لئے نفس مسئلہ سمجھنا چاہئے۔ کہ اصل مسئلہ کیا ہے؟ اور انداز تحریر ایسا ہو کہ عام پڑھنے والا آدمی نفس مسئلہ سمجھ سکے۔ اسی طرح مناظرہ اور تقاریر میں جو ان پڑھ عوام سامنے بیٹھے ہوتے ہیں اس لئے ان کے

ذہن کے مطابق بات کی جائے تو فائدہ ہوتا ہے اور اگر علمی باتیں ہوتی رہیں تو ان کے پلے کچھ نہیں پڑتا۔ اس لئے میں تمہید میں حضرت اوکاڑویؒ کے ایک مناظرہ کا قصہ ذکر کرتا ہوں۔

واقعہ

حضرت اوکاڑویؒ نے واقعہ سنایا کہ ایک دن میں سویا ہوا تھا، رات بارہ بجے دو تین ساتھیوں نے دروازہ کھٹکھٹایا، جب میں باہر نکلا تو انہوں نے بتایا کہ ایک قادیانی مناظرہ ربوہ سے آیا ہے، اس سے مناظرہ کرتا ہے۔ میں نے کہا کہ مناظرہ صبح کر لیں گے۔ اس پر انہوں نے کہا کہ صبح تک تو انہوں نے چلے جاتا ہے۔ میں نے پوچھا مناظرہ کا عنوان کیا ہے؟ تو انہوں نے کہا ختم نبوت، اجرائے نبوت پر مناظرہ ہے۔

میں نے مرزا بشیر احمد کی چھوٹی سی کتاب ”ختم نبوت کی حقیقت“ ہاتھ میں لی اور ان کے ساتھ چل پڑا۔ جب میں وہاں پہنچا تو مرزائی مناظر بیٹھا تھا میں نے کہا سب سے پہلے یہ دیہاتی لوگ ہیں ان کو یہ سمجھاؤ کہ ہمارا اختلاف کیا ہے؟ اس پر وہ مناظر مجھے کہنے لگا آپ ہی سمجھا دیں۔ میں نے کہا چلو میں ہی سمجھا دیتا ہوں۔ میں نے کہا کہ مرزا غلام احمد قادیانی کا عقیدہ یہ ہے کہ رسول اقدس ﷺ کے بعد کوئی صاحب شریعت نبی نہیں آسکتا اور غیر تشریحی نبی آئیں گے۔ مرزا غلام احمد قادیانی غیر تشریحی نبی ہے۔ اس پر مرزائی مناظر کہنے لگا بالکل یہی بات ہے۔ میں نے کہا کہ یہ جو دو لفظ بولے ہیں تشریحی، غیر تشریحی یہ عوام ان کو نہیں سمجھتی تو جب تک یہ نہ سمجھیں تو ان کو کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ ان کو کیا پتا چلے گا کہ دلیل دعویٰ کے مطابق ہے یا نہیں۔ اس پر مرزائی مناظر کہتا ہے کہ یہ بھی آپ سمجھا دیں۔

میں نے مرزا بشیر احمد کی کتاب ”ختم نبوت کی حقیقت“ اٹھائی اور کہا اس میں یہ جو حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک لاکھ چوبیس ہزار پیغمبر بھیجے، جن میں تین سو تیرہ رسول تھے۔ یہ حدیث لکھنے کے بعد مرزا بشیر احمد نے تشریح کی ہے کہ رسول کہتے ہیں صاحب شریعت نبی کو، جو نبی شریعت لے کر آئے۔ اور نبی کہتے ہیں جو پہلے نبی کی شریعت لوگوں کو سنائے۔ میں نے کہا خلاصہ

یہ نکلا کہ مرزا کا عقیدہ ہے کہ رسول پاک ﷺ کے بعد رسول کوئی نہیں آئے گا۔ اور نبی آئیں گے۔ اور مرزا قادیانی نبی ہے، رسول نہیں ہے۔ ابھی تک مرزائی مناظر کو پتا نہیں چلا تھا کہ وہ کہاں پھنس گیا ہے۔ میں نے کہا یہ جو بات میں نے کی ہے یہ ٹھیک ہے؟ اس نے کہا یہ ٹھیک ہے۔ میں نے کہا آپ کے دعویٰ کے تین حصے ہو گئے ہیں۔

۱..... رسول پاک ﷺ کے بعد کوئی رسول نہیں آئے گا۔

۲..... نبی آئیں گے۔

۳..... مرزا قادیانی نبی ہے رسول نہیں ہے۔

پہلے حصہ پر کوئی دلیل بیان کریں۔ اب اس نے خود ہی آیت پڑھی۔

ماکان محمد ابا احد من رجالکم ولكن رسول الله و

خاتم النبیین۔

اور وہی ترجمہ کیا جو مجھے چاہئے تھا۔ کہ آپ ﷺ آخری نبی ہیں۔ اگر یہ آیت میں پڑھتا

تو وہ آگے سے سو حجت بازیاں کرتا۔ اب اس نے وہی ترجمہ کیا تھا جو مجھے مطلوب تھا۔ میں نے کہا

آپ کے دعویٰ کی شق اول تھی کہ رسول پاک ﷺ کے بعد رسول کوئی نہیں آئے گا۔ لہذا آپ کو

دلیل میں خاتم المرسلین والی آیت پڑھنی چاہئے تھی نہ کہ خاتم النبیین والی۔ آپ نے تو نبی کا آنا

ثابت کرنا ہے، اور اب آپ نے الٹ بات ثابت کر دی ہے۔ کہ نبی نہیں آئیں گے۔ اب وہ بڑا

پریشان ہوا۔ کہنے لگا یہ تو آپ نے مجھے بہت بڑا چکر دے دیا ہے۔ میں نے کہا اس میں کوئی چکر کی

بات ہے اب وہ اٹھ اٹھ کے بھاگے۔ میں نے کہا بیٹھو تو سہی کوئی بات تو حل ہو جائے کہنے لگا نہیں

آپ نے تو ایسے چکر میں ڈالا ہے کہ کلنا مشکل ہو گیا ہے۔ میں مناظرہ نہیں کرتا۔ تو ایسے لوگوں کو

اس انداز میں قابو کرنا چاہئے تاکہ لوگوں کو بات سمجھ آ جائے۔

پہلے زمانے کے فتنوں اور آج کے فتنوں میں فرق

پہلے زمانے کے فتنوں اور آج کے فتنوں میں ایک فرق ہو گیا ہے، پہلے کافر قرآن کا انکار

کرتے تھے۔ آج معاملہ اس کے برعکس ہو گیا ہے۔ آج قرآن کے نام سے کفر پھیلاتے ہیں کہ ہم اہل قرآن ہیں، کہ نبی کی سنت ماننے کی کوئی ضرورت نہیں۔ ابو جہل بھی تو کہتا تھا کہ حضور پاک ﷺ کی بات نہ سنو۔ حدیث نہ سنو، ابو جہل تو قرآن کا کھلا دشمن تھا۔ اور یہ چھپے دشمن ہیں۔ آج کل یہ مسئلہ ہو گیا ہے کہ الفاظ تو اسلام والے باقی رکھے جاتے ہیں، معنی اس میں کفر والا ڈال دیا جاتا ہے۔ جیسے باطنیوں کے بارے میں پہلے سے بات چلی آرہی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ”اوجی دل دی نماز ہے دل دی“۔ (جناب نماز دل کی ہوتی ہے)

واقعہ

حضرتؒ نے واقعہ سنایا کہ مولانا رومؒ نے واقعہ لکھا ہے کہ ایک شخص کسی کا مرید ہو گیا۔ اب وہ پیر صاحب تیس چالیس مرید ساتھ لے کر اس کے گھر پہنچ گئے۔ مرید نیا تھا۔ پیر صاحب کی خدمت کا شوق بھی اسے خوب تھا۔ چنانچہ اس نے پیر صاحب کی خوب خدمت کی۔ جب پیر صاحب تین چار دن وہاں رہے تو اس مرید کی بیوی جو کسی مولوی صاحب کی بیٹی تھی وہ پیر صاحب سے تنگ آ گئی، اس نے سوچا میں سارا دن کھانا پکاتی رہتی ہوں اور یہ پیر صاحب کھانا کھا کر ڈکار لے کر پڑے رہتے ہیں، نہ نماز پڑھتے ہیں نہ کچھ اور دین کا کام کرتے ہیں۔ اس نے اپنے خاوند سے کہا کہ تو کس پیر سے بیعت ہوا ہے کہ جو نماز بھی نہیں پڑھتا۔ اس نے پیر صاحب سے کہا کہ میری بیوی یہ کہتی ہے کہ تمہارے پیر صاحب نماز نہیں پڑھتے۔ اس نے کہا میں ظاہری نماز نہیں پڑھتا۔ میں نماز کے شریف جا کر پڑھتا ہوں۔ تو اس عورت نے کہا کیا مکے کا کھانا آپ کے لئے حرام ہے؟ کہ کھانا کھانے کے لئے تو یہاں آ جاتا ہے۔ جب تو مکہ شریف جاتا ہے تو کھانا بھی وہاں کھایا کر۔ تو اس پیر نے کہا کہ یہ جو دکھاوے کی نماز ہے وہ اللہ کو پسند نہیں۔ اصل نماز دل کی نماز ہوتی ہے۔ پیر نے دیکھا مرید فی کی عقیدت کچھ صحیح معلوم نہیں ہوتی۔ چنانچہ وہ صبح بیٹھ گیا تو دو چار مرید اپنے گھر کی طرف بھیج دیئے کہ وہاں جا کر فلاں جھونپڑی کو آگ لگا کر فلاں وقت بجھا دینا۔ ادھر وقت مقررہ پر پیر صاحب نے شور ڈالنا شروع کر دیا، اور مردوں کو کہنے لگا کہ آگ لگ

گئی ہے پانی لے کر آؤ۔ جب وہ پانی لے کر آئے تو پیر صاحب نے چھینٹے مارنا شروع کر دئے کہ آگ بجھا رہا ہوں۔ اب لوگ جب پیر صاحب کے سر پر گئے تو واقعی آگ لگ کر بجھی ہوئی تھی۔ اب تو لوگوں کا اعتقاد مزید بڑھ گیا کہ پیر صاحب بہت کامل ہیں۔ انہیں غیب کی خبریں بھی معلوم ہو جاتی ہیں۔ اب نئے مرید نے اپنی بیوی کو خوب ڈانٹا کہ آئندہ حضرت کی شان میں گستاخی نہ کرنا، دیکھ! حضرت نے بارہ میل سے آگ بجھا دی ہے۔

اس عورت نے دل ہی دل میں سوچا کہ پیر صاحب کا علاج کرنا چاہئے۔ شام کو جب پیر صاحب چاول کھانے کے لئے بیٹھے تو بار بار آدمی کو بھیجا کہ چینی لاؤ۔ اس نے کہا کہ بھیج دی ہے۔ پھر وہ آیا کہ نہیں ہے۔ اس نے کہا حضرت جی بیٹھے ہیں کھاتے کچھ بھی نہیں ہیں، چینی آئے گی تو کھائیں گے۔ جب وہ بالکل ناراض ہو گیا اور اس نے کہا آخر تو چینی کیوں نہیں دیتی، تو وہ کپڑے دھونے والا ڈنڈا لے کر آگئی اس نے کہا کہ بارہ میل سے آگ تو نظر آ جاتی ہے اور یہ چینی جو میں نے چاولوں کے نیچے رکھی ہے یہ نظر نہیں آتی؟ میں نے تو امتحان لیا تھا کہ تجھے کچھ پتہ چلتا ہے یا نہیں؟ اب پیر صاحب نے سوچا کہ یہاں گزارا مشکل ہے۔ یہاں سے نکلنا ہی پڑے گا۔ صبح جانے کا ارادہ ہو گیا۔ خیر جاتے وقت اس نے یہ سمجھایا کہ بٹی دل کی نماز ہوتی ہے، دکھلاوے کی نہیں ہوتی۔ اندر سے آدمی کا باطن نمازی ہونا چاہئے ظاہر جو ہے اس کا کوئی حکم نہیں ہوتا۔

اب اس نے واپس جانا تھا۔ تو اس عورت نے اپنے لڑکے سے کہا کہ حضرت جی سے عرض کرنا کہ آپ بزرگ آدمی ہیں جاتے جاتے ہماری بھینس کو دم کرتے جائیں۔ پیر صاحب نے کہا جی ہاں بالکل ٹھیک۔ جب وہ باہر جانے کے لئے نکلا تو گدھا کھڑا تھا۔ اس لڑکے نے کہا حضرت جی دم کر دیں اس نے کہا کس کو؟ لڑکے نے کہا بھینس کو۔ پیر نے کہا یہ تو گدھا ہے، اس نے کہا نہیں امی جی کہتی ہیں کہ اوپر سے گدھا ہے اندر سے بھینس ہے، اس نے کہا بے وقوف جو اوپر سے گدھا ہے وہ اندر سے بھی گدھا ہے۔ تو لڑکا بول پڑا جو اوپر سے بے نمازی ہے وہ اندر سے بھی بے نمازی ہے، وہ اندر سے نمازی کیسے بن گیا؟

تو یہ ایک باطنی فرقہ ہوتا تھا، کہ جو اس قسم کے معنی نکالتا تھا، لیکن آج کل طریقہ عام نکل چکا ہے کہ لفظ تو وہی باقی رکھا جاتا ہے لیکن معنی بدل دئے جاتے ہیں۔

مثال

چناب نگر (ربوہ) میں ختم نبوت والے تین دن کانفرنس کرتے ہیں کہ مرزائی ختم نبوت کے منکر ہیں۔ اور جب آپ مرزائیوں کے گھروں کے قریب جائیں تو ان کی دیواروں پر باہر لکھا ہوتا ہے (پاک محمد مصطفیٰ نبیوں کا سردار خاتم النبیین ﷺ) اب ناواقف لوگ جب اس کو پڑھتے ہیں تو حیران ہوتے ہیں کہ کانفرنس پر تو ساری دنیا کے علماء یہ کہہ رہے تھے کہ مرزائی حضور ﷺ کو خاتم النبیین ﷺ نہیں مانتے اور انہوں نے تو اپنی دیواروں پر لکھا ہے کہ پاک محمد مصطفیٰ، نبیوں کا سردار خاتم النبیین ﷺ ہیں۔ اب وہ مرزائی آیت خاتم النبیین ﷺ کا انکار تو نہیں کرتے لیکن وہ اس کا معنی ایسا کرتے ہیں جو اس آیت کے بالکل الٹ ہے۔ جس پاک پیغمبر ﷺ پر یہ آیت نازل ہوئی اس کی حدیث متواتر میں یہ مذکور ہے لا نبی بعدی (کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں)

اب مرزا خاتم النبیین کا کیا معنی مراد لیتا ہے۔ مرزا کہتا ہے کہ خاتم کہتے ہیں مہر کو۔ تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد ﷺ تک نبی بنائے، اب وہ مہر حضور اکرم ﷺ کو دے دی گئی ہے۔ کہ جس پر چاہیں مہر لگا کر نبی بنادیں، یعنی وہ خاتم النبیین کا معنی آخری نبی کی بجائے نبی بنانے والا کرتا ہے۔ اسی لئے مرزا قادیانی اپنی کتاب حقیقت الوحی میں لکھتا ہے ہمارا پختہ ایمان ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ خاتم النبیین ہیں۔ کیونکہ آپ کی روحانی توجہ نبی تراش ہے۔ یعنی آپ نبی گھڑتے ہیں، نبی بنایا کرتے ہیں۔ اب سادہ لوگ جب اس کو پڑھتے ہیں تو سمجھتے ہیں کہ مرزائی بھی حضور ﷺ کو خاتم النبیین مانتے ہیں۔ اس لئے وہ پریشان ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ بہاولپور عدالت میں مرزائیوں نے یہی کہا کہ مسلمان جھوٹ بولتے ہیں کہ اللہ کی قسم ہم آیت خاتم النبیین پر ایمان رکھتے ہیں۔ ہمارا اور مسلمانوں کا جھگڑا فقط معنی میں ہے۔ جو معنی یہ مولوی کرتے ہیں وہ ہم نہیں مانتے، ہم وہ معنی کرتے ہیں جو لغت عرب کے عین مطابق

ہے۔ جب انہوں نے یہ کہا تو سارے علماء جو کھڑے تھے وہ پریشان ہو گئے۔ اس پر ایک مولوی صاحب نے کہا کہ یہ لابی والی حدیث متواتر ہے، اور یہی خاتم النبیین کا معنی ہے۔ اس پر مرزائی کہنے لگا کہ متواتر وغیرہ مولویوں کی بنائی ہوئی قسمیں ہیں، میں ان کو نہیں مانتا۔ لوگ بڑے حیران ہوئے۔ حج جس کا نام اکبر خان تھا وہ بھی بڑا حیران ہوا۔ اس پر رئیس المحدثین حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ آگے بڑھے انہوں نے فرمایا یہ جو آیت تو نے پڑھی ہے کیا یہ آیت حضور پاک ﷺ پر نازل ہوئی تھی۔ کیا تیرا اس پر ایمان ہے؟ اس نے کہا جی ہاں۔ حضرت نے فرمایا کہ یہ آیت حضور پاک ﷺ سے خود سنی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ فرمایا پھر تجھے کیسے یقین ہو گیا کہ یہ آیت حضور ﷺ پر نازل ہوئی تھی؟ اس نے کہا تو اتر سے ثابت ہے۔ اس پر حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا جس تو اتر سے یہ آیت ثابت ہے اسی تو اتر سے وہ حدیث ثابت ہے۔ عجیب بات ہے اس آیت کو خدا کا کلام مانتا ہے اور اس حدیث کو مولوی کی بات کہہ رہا ہے۔ جو اسی قسم کے تو اتر سے ثابت ہے۔ جب حج نے یہ حضرت کا جواب سنا تو ادب سے کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا حضرت میں تو بڑا پریشان ہو گیا تھا کہ اس کا کیا جواب ہوگا۔ تو اب دیکھئے مرزائیوں نے خاتم النبیین کا لفظ باقی رکھا۔ لیکن اس کا معنی ایسا گھڑ لیا جو بالکل ختم نبوت کے خلاف تھا۔ تو جس طرح مرزائیوں نے معنی تبدیل کیا، اسی طرح یہ منکرین حیات انبیاء علیہم السلام بھی پانچ لفظوں کے معنی بدل لیتے ہیں۔

(۱)..... موت کا معنی

(۲)..... حیات کا معنی

(۳)..... برزخ کا معنی

(۴)..... قبر کا معنی

(۵)..... روحانی کا معنی

سارا چکران پانچ لفظوں میں پڑا ہوا ہے۔

ایک اہم بات

کیا عقیدے کا قرآن سے ہونا ضروری ہے؟

حضرتؒ نے واقعہ سنایا کہ منکرین حیات انبیاء عام طور پر یہ شور مچایا کرتے ہیں کہ عقیدے کا قرآن سے ہونا ضروری ہے۔ ایک مرتبہ ان کے ایک مولوی صاحب سے گفتگو ہوئی اس نے کہا عقیدے کا قرآن سے ہونا ضروری ہے۔ جب وہ مجھ سے بات کر رہے تھے تو اس وقت بچوں کو تعلیم الاسلام پڑھا رہے تھے۔ میں نے کہا تعلیم الاسلام میں عقائد بھی درج ہیں۔ اس میں جو یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی والدہ کا نام آمنہ تھا اور والد کا نام عبداللہ تھا، یہ کس آیت کا معنی ہے؟ آپ کو چالیس سال کی عمر میں نبوت ملی، تریسٹھ سال کی عمر میں وصال ہوا، آپ ﷺ کا مزار مبارک مدینہ منورہ میں ہے، یہ قرآن پاک کی کن آیات میں لکھا ہوا ہے؟ وہ آیات سنائیں اس پر وہ بہت پریشان ہوا۔

اصول

عقیدے کے لئے قرآن میں ہونا ضروری نہیں، بلکہ اس کا قطعی ہونا ضروری ہے۔ خواہ وہ قطعیت تو اتر سے ثابت ہو جائے۔ لہذا جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ عقیدہ کا قرآن سے ہونا ضروری ہے ان کا یہ اصول غلط ہے۔

حضرت اذکار ڈوئیؒ نے سنایا کہ جب احمد سعید چتر و ڈگڑھی سے میرا مناظرہ تھا تو اس نے یہ سوچ رکھا تھا کہ میں یہ شرط لگاؤں گا کہ عقیدہ قرآن سے دکھاؤ، وہ اپنی سوچ پر خوش بھی تھا۔ جب اس نے یہ لکھا تو میں نے جواب میں لکھا کہ آپ عقائد کی کون سی کتاب مانتے ہیں؟ تو اس نے کہا شرح عقائد نسفی، تو میں نے کہا آپ عقیدے کے بارے میں جو شرط لکھیں، شرح عقائد نسفی کے پہلے پانچ عقیدے اس شرط پر ثابت کر دیں۔ یا پھر ان عقیدوں کا انکار کر دیں کہ ہم ان عقیدوں کو نہیں مانتے کیونکہ یہ ہماری شرط پر پورے نہیں اترتے۔ دیدہ باید۔

اصل مسئلہ یہ ہے کہ ہم اہل سنت والجماعت ہیں ہمارے عقائد کی مکمل کتابیں موجود ہیں، اعمال کی مکمل کتابیں موجود ہیں۔ اور جو فرقے نئے وجود میں آتے ہیں ان کی بنیاد ایک دو مسئلوں کے انکار پر ہوتی ہے۔ وہ ایک دو مسئلوں کا انکار کر دیں گے۔ اور پھر اپنا سارا زور انہی ایک دو مسئلوں کی تردید میں صرف کرتے رہتے ہیں، مکمل عقائد کی کتاب نہیں لکھتے۔ اسی طرح منکرین حیات انبیاء اور عثمانی پارٹی وغیرہ ان کے عقائد کی مکمل کوئی کتاب نہیں، دو چار مسئلوں پر یہ لوگ شور مچاتے رہتے ہیں۔ اب یہ لوگ جہاں حیات النبی ﷺ کا انکار کرتے ہیں وہاں ان میں سے اکثر عذاب قبر کے منکر ہیں۔ اس لئے جب قبر میں عذاب مانا جائے تو روح کا جسم کے ساتھ تعلق ماننا پڑتا ہے۔ کیونکہ بغیر تعلق روح، جسم عذاب و ثواب کا ادراک نہیں کر سکتا۔ اس لئے سب سے پہلے ہم عذاب قبر کے بارے میں کچھ تحریر کرتے ہیں۔

لطیفہ

اس مقام پر ایک لطیفہ یاد آ رہا ہے کہ ایک منطقی تھا، یامن، تو کی (یعنی سب کچھ میں ہوں تو کیا ہے؟) گرمیوں کا موسم تھا، سفر کرتے کرتے کچھ دیر آموں کے درخت کے نیچے بیٹھا، ابھی آموں کا موسم شروع ہو رہا تھا، چھوٹے چھوٹے آم درختوں پر لگے ہوئے تھے، ادھر نیچے ایک حلوہ کدو کی بیل تھی (بیٹھا) اب یہ کبھی درخت کی طرف دیکھتا کہ اتنا بڑا درخت ہے، چھوٹے چھوٹے آم اس پر لگے ہوئے ہیں۔ اور کہنے لگا یا اللہ اگر خود اتنی عقل نہیں تھی (نعوذ باللہ) تو کسی سے مشورہ لے لیتے۔ چاہئے تو یہ تھا کہ اتنے بڑے درخت پر بیٹھے لگتے، کیونکہ وہ بڑی چیز تھی اور یہ بیل جوانگی جیسی باریک ہے کبھی ہوا اسے ادھر پھینک دیتی ہے اور کبھی ادھر، تو یہ چھوٹے چھوٹے آم وہاں لگتے تو اس طرح گویا کہ نعوذ باللہ، اللہ کو سمجھا رہا تھا۔

اب نبوت تو ختم ہو چکی وحی تو آنی نہیں، اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے کو ابھیجا کہ جا کر اس کا دماغ ٹھیک کرے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قبر کی جگہ بتانے کے لئے کوئے کو بھیجا فبعث اللہ غرابا یبحث فی الارض۔ اسی طرح اس منطقی کا دماغ ٹھیک کرنے کے لئے کوئے کو بھیج دیا۔

چنانچہ کوا آیا، اس نے چھوٹی سی ٹہنی کو جو منطقی کے اوپر تھی اس کو کاٹا آم جو سر پر گرا تو منطقی چکرا گیا اب اوپر بھی دیکھ رہا ہے اور نیچے گرتا جا رہا ہے اور ہاتھ باندھتا جا رہا ہے، کہہ رہا ہے یا اللہ تیرا شکر ہے کہ اوپر بیٹھا لگا ہوا نہیں تھا، ورنہ دنیا میں دوبارہ آنکھ کھولنا نصیب نہ ہوتی۔ یا اللہ آئندہ بے شک اس سے بھی چھوٹے آم لگانا۔ اگر وہاں آم کی بجائے خدا نخواستہ بیٹھے لگے ہوتے تو ساری دنیا دھوپ میں جل جاتی، کوئی ڈرتا کبھی سائے میں آکر نہ بیٹھتا، کہ پتہ نہیں کس وقت اوپر سے ایٹم بم (بیٹھا) گر جائے۔ تو یا اللہ تیری قدرت برحق ہے اور جو کچھ تو کرتا ہے وہ صحیح کرتا ہے۔

اسی طرح کا مسئلہ عذاب و ثواب قبر کا ہے کہ کچھ لوگ تو خدا اور خدا کے رسول ﷺ کے کہنے سے مان لیتے ہیں، لیکن کچھ لوگ ایسے ہیں کہ جب ان کو قبر میں گرز پڑنا شروع ہوں گے تو ان کو اس وقت عذاب قبر کی حقانیت کا یقین ہوگا۔

جس طرح مرزائی حیات مسیح علیہ السلام کی مسئلے میں معافی بگاڑ لیتے ہیں، اسی طرح منکرین حیات انبیاء نے بھی پانچ الفاظ کے معافی بگاڑے ہوئے ہیں، اس کے علاوہ ان کے پاس دلیل نام کی کوئی چیز نہیں نام قرآن کا لیتے ہیں اور بگاڑتے الفاظ کے معافی ہیں۔ سب سے پہلے انہوں نے موت کا معنی بگاڑا ہے۔

موت کا معنی

جاہلیت میں موت صرف نام تھا عدم کا۔ اسلام نے آکر بتایا موت ایک وجودی چیز ہے۔ قرآن پاک میں ارشاد ربانی ہے خلق الموت والحیات۔ پیدا کیا موت اور حیات کو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح حیات مخلوق ہے، موت بھی اس طرح اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی مخلوق ہے۔

تو جس طرح نیند کے بارے میں آتا ہے لا تأخذہ سنۃ ولا نوم۔ اور بعض اوقات انسان محسوس کرتا ہے کہ نیند بھی ایسی چیز ہے جو ہمیں دبا رہی ہے، آکر پکڑ رہی ہے، ہمارے آنکھیں بند ہوتی جا رہی ہے۔ تو جس طرح نیند ایک وجودی چیز ہے، اسی طرح موت بھی ایک وجودی چیز

ہے نہ کہ عدی۔

زمانہ جاہلیت میں موت کا تصور

جاہلیت میں موت کا تصور اتنا ہی تھا کہ بس روح نکل گئی، مٹی مٹی میں مل گئی، ہوا ہوا میں مل گئی، آگ آگ میں مل گئی، گرمی گرمی میں چلی گئی، اور روح پتا نہیں کہاں چلی گئی۔ اس کے بعد کوئی چیز باقی نہ رہی۔

سب سے پہلی دفعہ وفات اور متوفی کا لفظ موت کے لئے قرآن پاک نے استعمال کیا ہے۔ اسلام نے آکر موت کے بارے میں جاہلیت کے ذہن کی نفی کی اور یہ بتایا کہ موت کے بعد کوئی چیز بھی ضائع نہیں ہوتی۔ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے کنٹرول میں رہتا ہے۔ اس لئے یہ جو تصور ہے کہ جب انسان مر جاتا ہے تو ختم ہو جاتا ہے، یہ تصور اسلام نے آکر ختم کر دیا۔

معتزلہ بھی موت کے عدی ہونے کے قائل ہیں۔ منکرین حیات انبیاء علیہم السلام نے موت کا ابھی تک وہی معنی یاد رکھا ہوا ہے جو جاہلیت کے زمانے میں تھا۔ جو کہ موت کا آدھا معنی ہے۔ جب بھی ان سے پوچھا جاتا ہے کہ موت کسے کہتے ہیں؟ تو کہتے ہیں ابانة الروح عن الجسد کہ جسم میں سے روح کا نکل جانا اس کو موت کہتے ہیں۔ ان کو بس اتنا ہی معنی یاد ہے حالانکہ قرآن پاک اور احادیث مبارکہ میں مذکور ہے کہ روح نیند میں نکل جاتی ہے، چنانچہ قرآن پاک میں آتا ہے

اللہ یتوفی الانفس حین موتھا و التی لم تمت فی

منامھا۔

اسی طرح لیلة التعریس کی حدیث میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری روہیں قبض کر رکھی تھیں۔ جب اللہ کا ارادہ ہوا تو بھیج دیں۔

چنانچہ بخاری شریف ج ۱ ص ۸۳ پر ہے

حدثنا عمران بن میسرۃ قال حدثنا محمد بن فضیل

قال حدثنا فضیل عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه قال سرنا مع النبی ﷺ لیلۃ فقال بعد القوم لو عرست بنا یا رسول الله ﷺ قال اخاف ان تناموا عن الصلوة قال بلال انا اوقظکم فاضطجعه، واسند بلال ظهرة الی راحلته فغلبته عیناه فنام فاستيقظ النبی ﷺ وقد طلع حاجب الشمس فقال یا بلال این ما قلت قال ما القیت علی نومة مثلها قط قال ان الله قبض ارواحکم حین شاء وردها علیکم حین شاء یا بلال قم فاذن بالناس بالصلوة فتوضأ فلما ارتفعت الشمس وابیاضت قام فصلى

اس حدیث میں مذکور ہے کہ اللہ نے ہماری رو میں قبض کر رکھی تھیں، جب اللہ کا اردہ ہوا پھر بھیج دیں تو ہم جاگ اٹھے۔ حضور پاک ﷺ دعاؤں میں بھی برعلمانگا کرتے تھے کہ یا اللہ سونے میں تو اگر میری روح قبض کرے، اگر اسی پر میری موت آجائے تو میری حفاظت کرنا۔ اگر واپس بھیجے تو ایمان کے ساتھ بھیجنا۔

تو قرآن و حدیث میں یہ بات واضح طور پر موجود ہے کہ نیند میں بھی روح نکل جاتی ہے۔ اگر موت کا اتنا ہی معنی ہو جتنا ممتیوں نے یاد رکھا ہوا ہے یعنی اہانة الروح عن الجسد تو پھر ان کے ہاں موت اور نیند ایک ہی چیز ہونی چاہئے۔

ممتیوں کا جاہلیت والا معنی لینا اور اسلام والا معنی نہ لینے کی وجہ

اس کی جاہلیت والا معنی مراد لینے کی وجہ یہ ہے کہ موت کا ایک معنی ہے کہ روح جسم میں آئے ہی نہ، جیسے قرآن پاک میں ہے

کیف تکفرون بالله وکنتم امواتا.

اب روحمیں تو ہزاروں سال پہلے سے پیدا ہو چکی ہیں، لیکن ابھی اگر آپ میں سے کسی کی عمر پچیس سال کی ہے تو آپ پچیس سال کو زندگی کہتے ہیں اور اس سے پہلی حالت کو موت کہتے ہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ روحمیں تو ہزاروں سال پہلے سے موجود تھیں۔ لیکن پھر بھی کنتم امواتا کہا گیا کہ تم مردہ تھے۔ اس کی وجہ صرف اور صرف یہ ہے کہ روح کا اس جسم کے ساتھ تعلق نہیں تھا، پس معلوم ہوا کہ موت کہتے ہیں کہ روح جسم سے باہر ہو اور جسم کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہ ہو، جس کی دو صورتیں ہیں۔

(۱).....روح سرے سے جسم میں آئی ہی نہ ہو۔

(۲).....جسم سے روح نکل جائے اور جسم سے تعلق نہ رہے۔

تو پس اگر روح جسم سے باہر ہو اور جسم سے کوئی تعلق نہ ہو تو اس کو حیات نہیں کہتے بلکہ موت کہتے ہیں۔ اس لئے قرآن پاک نے اس کو موت کہا ہے۔

کیف تکفرون بالله و کنتم امواتا۔

حالانکہ وہاں سرے سے روح آئی ہی نہیں۔ اب اگر موت کا فی فقط اتنا ہی لیا جائے جو مماتی حضرات لیتے ہیں، یعنی ابانۃ الروح عن الجسد کہ روح جسم سے نکل جائے، تو ماں کے پیٹ میں آنے سے پہلے پہلی حالت جو ہے یعنی جب روح جسم میں نہیں آئی تھی۔ تو اس پر موت کی یہ تعریف یعنی ابانۃ الروح عن الجسد والی صادق نہیں آتی کیونکہ اس وقت روح سرے سے اس جسم میں آئی ہی نہیں تھی تو نکلی کیسے؟ تو لہذا یہ جو معنی مراد لیتے ہیں وہ معنی اس حالت پر صادق نہیں آتا، حالانکہ حق جل شانہ نے اس کو موت فرمایا ہے۔ اب ماں کے پیٹ میں آنے سے پہلے کی حالت موت تھی۔ فاحیاکم پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے حیات عطا فرمائی۔ اب اس مقام میں احیاء کا لفظ ایک مرتبہ آیا ہے۔ لیکن اس میں دو حیاتوں کا ذکر سمٹا ہوا ہے۔ اس میں سے ایک تو وہ چھپی ہوئی حیات تھی، لیکن تھی یقیناً حیات۔ پھر جب ہم پیدا ہوئے، اب جو یہ ہماری حیات ہے یہ کھلی حیات ہے۔ تو دو حیاتیں ہوئیں۔ ایک ماں کے پیٹ میں چھپی ہوئی حیات اور

ایک یہ کھلی ہوئی حیات۔ لیکن قرآن پاک میں دونوں کو ایک ہی لفظ میں بند کر دیا۔ اور ایک ہی مرتبہ فرمایا فاحیاکم۔ اس لئے وہ حیات جو ماں کے پیٹ میں تھی وہ اس کھلی حیات کا دیباچہ اور مقدمہ تھی، اس لئے انہیں الگ الگ بیان نہیں کیا گیا۔ وہ ایک ہی حیات ہے، اس کا کچھ حصہ چھپی حیات کا جو ماں کے پیٹ میں تھا اور کچھ حصہ کھلی حیات کا ہے سب کے سامنے کھلی حیات ہے۔ جب جسم کے ساتھ روح کا تعلق قائم ہوا اسی کو قرآن پاک نے فاحیاکم کہا آگے قرآن پاک میں ہے ثم یمیتکم کہ اللہ تعالیٰ پھر موت دے دیں گے، پھر اس کے بعد ہے ثم یحییٰکم اس یحییٰکم کے بارے میں دو قول ہیں ایک تو حضرت ابن عباسؓ، حضرت قتادہؓ، اور دیگر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا کہ یہاں یحییٰکم سے مراد قبر کی حیات ہے، (ح ۱) کہ قبر میں سوال و

(ح ۱) ﴿فاحیاکم ثم یمیتکم﴾ . هذا وقف التمام،

کذا قال ابو حاتم. ثم قال. ﴿ثم یحییٰکم﴾ . واختلف اهل

التاویل فی ترتیب هاتین الموتین والحیاتین، وکم من موة

وحيلة للانسان؟ فقال ابن عباس وابن مسعود . ای کنتم امواتا

معدومین قبل ان تخلقوا فاحیاکم ای خلقکم، ثم یمیتکم عند

انقضاء آجالکم، ثم یحییٰکم يوم القيامة، قال ابن عطية، وهذا

القول هو المراد بالآية، وهو الذى لا محيد للكفار عنه

لاقرارهم بهما، واذا اذعنت نفوس الکفار لکونهم امواتا

معدومین، ثم للاحیاء فی الدنيا، ثم للاماتة فیها قوی علیهم لزوم

الاحیاء الآخر و جاء جحدہم له دعوی لا حجة علیها. قال

غیره. والحيلة التى تكون فی القبر على هذا التاویل فی حکم

حيلة الدنيا، وقيل. لم يعتد بها کما لم يعتد بموت من اماته فی

جواب کے وقت روح لوٹادی جاتی ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی ایک جماعت سے

الدنیا ثم احیاء فی الدنیا. وقیل. کنتم امواتا ای نطفاً فی ظہر آدم، ثم اخرجکم من ظہرہ کالدّر، ثم یمیتکم موت الدنیا، ثم یبعثکم. وقیل. کنتم امواتا ای نطفاً فی اصلاب الرجال و ارحام النساء، ثم نقلکم من الارحام فاحیاکم، ثم یمیتکم بعد هذه الحیاة، ثم یحییکم فی القبر للمسئلة، ثم یمیتکم فی القبر، ثم یحییکم حیاة النشور الی الحشر، وهی الحیاة التی لیس بعدها موت.

قلت. فعلى هذا التاویل هی ثلاث موتات، وثلاث احیاءات، و کونہم موتی فی ظہر آدم، و اخرجہم من ظہرہ والشہادة علیہم، غیر کونہم نطفاً فی اصلاب الرجال و ارحام النساء، فعلى هذا یجىء اربع موتات، و اربع احیاءات. وقد قیل ان اللہ تعالیٰ اوجدہم قبل خلق آدم علیہ السلام کالہباء، ثم اماتہم، فیکون على هذا خمس موتات، و خمس احیاءات، و موتة سادسة للعصاة من امة محمد ﷺ اذا دخلوا النار، لحديث ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ ﷺ. ” اما اهل النار الذین ہم اهلہا فانہم لا یموتون فیہا ولا یحیون ولكن ناس اصابتهم النار بذنوبہم. او قال. بخطایاہم فاماتہم اللہ اماتة حتی اذا كانوا فحماً اذن فی الشفاعة فجىء بہم ضبائر ضبائر فبثوا على انہار الجنة ثم قیل یا اهل الجنة افیضوا علیہم فینبتون نبات الحبة تکون فی حمیل السیل“ لقال رجل من القوم کأن رسول

یہ تفسیر مروی ہے۔ دوسرا کوئی اختلافی قول ان سے مروی نہیں ہے۔ لیکن زمخشری چونکہ بہت بڑا عالم

اللہ ﷺ قد کان یرعی بالبادیة. اخرجہ مسلم.

(الجامع لاحکام القرآن لابی عبد اللہ محمد بن احمد

الانصارى القرطبی)

قوله ﴿کیف تکفرون بالله وکنتم امواتا فاحیاکم﴾ آية

۲۸.

حدثنا احمد بن منان ثنا عبد الرحمن یعنی ابن مهدی.

عن سفیان عن ابی اسحاق عن ابی الاحوص عن عبد اللہ. قالوا.

ربنا امتنا اثنتین و احيتنا اثنتین. قال. هي التي في البقرة. ﴿کنتم

امواتا فاحیاکم ثم یمیتکم ثم یحییکم﴾

وروی عن الضحاک و عطاء و نحو ذلك.

(تفسیر القرآن العظیم تالیف الامام الحافظ عبد الرحمن

بن محمد ابن ادريس الرازی ابن ابی حاتم المتوفی سنة

(۵۳۲۷)

والثانی أن قوله. (وکنتم امواتا) یعنی فی القبور

(فاحیاکم) للمسألة، (ثم یمیتکم) فی قبورکم بعد مسالتکم، ثم

یحییکم عند نفخ الصور للنشور، لان حقيقة الموت ما كان عن

حياة، وهذا قول ابی صالح.

(النکت والعیون تفسیر الماوردی تصنیف ابی

الحسن علی بن محمد بن حبيب الماوردی البصری)

گنہگار ہے لیکن وہ عقیدتا معتزلی تھا اور عذاب و ثواب قبر کا قائل نہیں تھا۔ اس لئے سب سے پہلے

قال ابن عطیہ . وهذا القول هو المراد بالآیة ، وهو الذی لا محید للكفار عنه لا قرارهم بهما ، واذا أذعنت نفوس الكفار لكونهم امواتا معدومین ، ثم الاحیاء فی الدنیا ، ثم الاماتة فیها قوی علیهم لزوم الاحیاء الآخر ، وجاء جحدهم له دعوی لا حجة علیها ، والحیة التي تكون فی القبر علی هذا التاویل فی حکم حیاة الدنیا .

(الباب فی علوم الکتاب تألیف الامام المفسر ابی حفص عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحنبلی المتوفی بعد ۸۸۰ ھجریه)

قال ابن الخطیب . احتج قوم بهذه الآیة علی بطلان عذاب القبر ، قالوا . لانه تعالى . بین أنه یحییهم مرة فی الدنیا ، و أخرى فی الآخرة ، ولم یذكر حیاة القبر ، و یؤیده قوله . ﴿ثم انکم بعد ذلک لمیتون ثم انکم یوم القيمة تبعثون﴾ (المؤمنون ۱۵، ۱۶) ولم یذكر حیاة فیما بین هاتین الحالتین ، قالوا . ولا یجوز الاستدلال بقوله تعالى . ﴿قالوا ربنا امتنا اثنتین و احييتنا اثنتین﴾ (غافر . ۱۱) لانه قول الکفار ، ولان كثيرا من الناس اثبتوا حيلة الذر فی صلب آدم حین استخرجهم و قال لهم . ﴿الست بریکم﴾ (الاعراف . ۳۲) و علی هذا التقدير حصل حیاتان و موتتان من غیر حاجة الی البات حیاة فی القبر ،

زمحشری نے یحییکم سے آخرت کی حیات مراد لی ہے۔ اب چونکہ وہ بڑا آدمی ہے ہمارے علماء کا

فالجواب لم يلزم من عدم الذكر في هذه الآية الا تكون حاصلة ، و أيضا فللقائل أن يقول . ان الله تعالى ذكر حياة القبر في هذا الآية ، لأن قوله ، "ثم يحييكم" ليس هو الحياة الدائمة ، والا لما صح أن يقول . "ثم اليه ترجعون" . لأن كلمة "ثم" تقتضي التراخي ، والرجوع الى الله . تعالى . حاصل عقب الحياة الدائمة من غير تراخ ، فلوجعلنا الآية من هذا الوجه دليلا على حياة القبر كان قريبا .

(اللباب فی علوم الکتاب تألیف الامام المفسر ابی حفص عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحنبلی المتوفی بعد ۸۸۰ ھجریه)

و أخرج وکیع وابن جریر عن ابی صالح فی الآية قال . ﴿ یمیتکم ثم یحییکم ﴾ فی القبر ثم یمیتکم .

(الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور للامام الحافظ جلال الدین السيوطی رحمہ اللہ (ت ۹۱۱ ھ))

﴿ کیف تکفرون بالله وکنتم امواتا فاحیاکم ثم یمیتکم ثم یحییکم ثم اليه ترجعون ﴾

کیف مبنیة علی الفتح لخفته وهی فی موضع نصب بتکفرون ، ویسأل بها عن الحال ، وهذا الاستفهام هو للانکار علیهم والتعجیب من حالهم وهی متضمنة لهمة الاستفهام ، والواو فی ﴿ وکنتم ﴾ للحال وقد مقدرة كما قال الزجاج

یہ ضابطہ ہوتا ہے کہ اس کی بات کی ایسی تاویل کر لی جائے کہ ہمارے موافق ہو جائے۔ اس لئے

والفراء، وانما صح جعل هذا الماضي حالا لان الحال ليس هو مجرد قوله ﴿كنتم امواتا﴾ بل هو وما بعده الى قوله ﴿ترجعون﴾ كما جزم به صاحب الكشف كانه قال. كيف تكفرون؟ وقصتكم هذه. اي وانتم عالمون بهذه القصة وبارولها وآخرها. والاموات جمع ميت، واختلف المفسرون في ترتيب هاتين الموتين والحياتين. ف قيل ان المراد ﴿كنتم امواتا﴾ قبل ان تخلقوا. اي معدومين، لانه يجوز اطلاق اسم الموت على المعدوم لاجتماعهما في عدم الاحساس ﴿فاحياكم﴾ اي خلقكم ﴿ثم يميتكم﴾ عند انقضاء اجالكم ﴿ثم يحييكم﴾ يوم القيامة. وقد ذهب الى هذا جماعة من الصحابة فمن بعدهم. قال ابن عطية. وهذا القول هو المراد بالآية. وهو الذي لا محيد للكفار عنه، واذا اذعنت نفوس الكفار بكونهم كانوا معدومين ثم احياء في الدنيا ثم امواتا فيها لزمهم الاقرار بالحياة الاخرى. قال غيره. والحياة التي تكون في القبر على هذا التأويل في حكم حياة الدنيا، وقيل. ان المراد كنتم امواتا في ظهر آدم ثم اخرجكم من ظهره كالذر، ثم يميتكم موت الدنيا ثم يعثكم. وقيل ﴿كنتم امواتا﴾ اي نطفة في اصاب الرجال ﴿ثم يحييكم﴾ حياة الدنيا. ﴿ثم يميتكم﴾ بعد هذه الحياة ﴿ثم يحييكم﴾ في القبور ﴿ثم يميتكم﴾ في القبر ﴿ثم يحييكم﴾ الحياة التي ليس بعدها موت. قال القرطبي. فعلى هذا التأويل

پھر انہوں نے اس کے قول کو نقل کرنا شروع کر دیا اور ساتھ تاویل یہ کی کہ اگر اس سے آخرت کی

ہی ثلاث موتات و ثلاث احیاءات و کونہم موتی فی ظہر آدم و اخراجہم من ظہرہ والشہادة علیہم غیر کونہم نطفہ فی اصلاب الرجال، فعلى هذا یجىء اربع موتات و اربع احیاءات . وقد قیل . ان اللہ اوجدہم قبل خلق آدم کالبہائم و اماتہم فیکون علی هذا خمس موتات و خمس احیاءات ، و موتة سادسة للعصاة من امة محمد ﷺ كما ورد فی الحدیث ”ولكن لاس اصابتهم النار بذنوبہم فاماتہم اللہ اماتة، حتی اذا كانوا فحما اذن فی الشفاعة فجیء بہم ، الی ان قال . فینبتون نبات الحبة فی حمیل السیل“ وهو فی الصحیح من حدیث ابی سعید . وقوله ﴿ثم الیہ ترجعون﴾ ای الی اللہ سبحانہ فیجازیکم باعمالکم . وقد قرأ یحی بن یمر و ابن ابی اسحاق و مجاہد و سلام و یعقوب یفتح حرف المضارعة ، وقرأ الجماعة بضمہ . قال فی الکشاف . عطف الاول بالفاء وما بعده بضم، لان الاحیاء الاول قد تعقب الموت بغير تراخ، واما الموت فقد تراخی عن الاحیاء ، والاحیاء الثانی كذلك متراخ عن الموت ان ارید بہ النشور تراخیا ظاهرا وان ارید بہ احیاء القبر فمنہ یکتسب العلم بتراخیه والرجوع الی الجزاء ایضا متراخ عن النشور انتہی . ولا یخفاک انه ان اراد بقوله ان الاحیاء الاول قد تعقب الموت انه وقع علی ما هو متصف بالموت . فالموت الآخر وقع علی ما

حیات مراد لی جائے تو ساتھ قبر کی حیات بھی ضمن میں سمٹ جاتی ہے۔ کیونکہ قبر کی حیثیت آخرت

هو متصف بالحياة ، وان اراد انه وقع الاحياء الاول عند اول
انصافه بالموت بخلاف الثاني لغير مسلم ، فانه وقع عند آخر
اوقات موته كما وقع الثاني عند آخر اوقات حياته، فتأمل هذاط
وقد اخرج ابن جرير عن ابن مسعود و ناس من الصحابة في
قوله تعالى ﴿وكنتم امواتا﴾ الآية. قال. لم تكونوا شيئا فخلقكم
﴿ثم يميتكم ثم يحييكم﴾ يوم القيامة. و اخرج ابن جرير وابن
المنذر و ابن ابي حاتم عن ابن عباس نحوه . و اخرج عبد بن
حميد وابن جرير عن قتادة نحوه ايضا. و اخرج ابن جرير عن
ابى صالح قال. يميتكم ثم يحييكم في القبر ثم يميتكم. و
اخرج ابن جرير عن ابى العالية في قوله ﴿وكنتم امواتا﴾ قال.
حين لم تكونوا شيئا، ثم اماتهم ثم احياهم يوم القيامة، ثم
يرجعون اليه بعد الحياة. و اخرج ابن جرير عن عبد الرحمن بن
زيد بن اسلم قال. خلقهم من ظهر آدم فاخذ عليهم الميثاق ثم
اماتهم. ثم خلقهم في الارحام، ثم اماتهم ، ثم احياهم يوم القيامة
. والصحيح الاول.

(فتح القدير تاليف محمد بن على بن محمد الشوكاني

المتوفى ١٢٥٠ هـ)

قوله تعالى. (كيف تكفرون بالله) قاله تعجبا، كيف

تكفرون بالله بعد نصب الدلائل ووضوح البراهين؟ ثم ذكر

کے ساتھ وہی ہے جو ماں کے پیٹ میں چھپی ہوئی حیات کی حیثیت اس حیات کے ساتھ ہے۔ تو

الدلیل فقال . (وکنتم امواتا) هذا دلیل ، ای . کنتم نطفاً فی
اصلاب الآباء .

(فاحیاکم) ای . خلقکم (ثم یمیتکم) عند انتهاء الاجل .
(ثم یحییکم) للبعث . (ثم الیه ترجعون) الی اللہ مصیرکم . وقیل
. اراد بالموت الاول . الموت المعهود (وکنتم امواتا) ای .
تصیرون امواتا . فاحیاکم ای . یحییکم فی القبر للسؤال ، ثم
یمیتکم بعده فی القبر ثم یحییکم للبعث . ثم الیه ترجعون .

(تفسیر القرآن للامام العلامة شیخ الاسلام حجة اهل
السنة والجماعة ابی المظفر السمعانی منصور بن محمد بن
عبد الجبار التمیمی المروزی الشافعی السلفی)

قال ابن عطیة وهذا القول هو المراد بالآیة وهو الذی لا
محید للكفار عنه ، واذا اذعنت نفوس الکفار بکونهم كانوا
معدومین ثم احیاء فی الدنیا ثم امواتا فیها لزمهم الاقرار بالحیاة
الاخری ، قال غیره والحیاة الی تكون فی القبر علی هذا التاویل
فی حکم حیاة الدنیا ، وقیل ان المراد کنتم امواتا فی ظهر آدم
علیه السلام ثم اخرجکم من ظهره کالدبر ثم یمیتکم موت الدنیا
ثم یبعثکم ، وقیل کنتم امواتا ای نطفاً فی اصلاب الرجال ثم
یحییکم حیاة الدنیا ، ثم یمیتکم بعد هذا الحیاة ثم یحییکم فی
القبور ثم یمیتکم فیها ثم یحییکم الحیاة الی لیس بعدها موت ،
قال القرطبی فعلى هذا التاویل هی ثلاث موتات و ثلاث احیاء

جیسے اس حیات سے پہلے ماں کے پیٹ میں ایک چھپی ہوئی حیات ہے، اس کے لئے الگ لفظ

ات، و کونہم موتی فی ظهر آدم و اخراجہم من ظہرہ والشہادة
علیہم غیر کونہم نطفہ فی اصلاب الرجال، فعلى هذا یجىء
اربع موتات واربعة احياء ات.

(فتح البیان فی مقاصد القرآن تالیف صدیق بن حسن بن
علی الحسین القنوجی البخاری)

و کیف ہنا بمعنی التہدید قوله تعالى و کتم امواتا
فاحیاکم اے فی الرحم ثم یمیتکم فی الدنیا ثم یحیکم فی القبر
ثم الیہ ترجعون فی القيامة. (تفسیر زاہدی ص ۳۰)

﴿کیف تکفرون بالله و کتم امواتا فاحیاکم ثم یمیتکم
ثم یحیکم﴾ و ہکذا روی عن السدی بسندہ عن ابی مالک
وعن ابی صالح عن ابن عباس و عن مرة عن ابن مسعود و عن
ناس من الصحابة و عن ابی العالیة و الحسن و مجاہد و قتادة و
ابی صالح و الضحاک و عطاء الخراسانی نحو ذلک و قال
الثوری عن السدی عن ابی صالح ﴿کیف تکفرون بالله و کتم
امواتا فاحیاکم ثم یمیتکم ثم یحیکم ثم الیہ ترجعون﴾ قال
یحیکم فی القبر ثم یمیتکم و قال ابن جریر یونس عن ابن وہب
عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم قال خلقہم فی ظهر آدم ثم
اخذ علیہم الميثاق ثم اماتہم ثم خلقہم فی الارحام ثم اماتہم ثم
احیاہم یوم القيامة و ذلک کقوله تعالى ﴿قالوا ربنا امتنا اثنتین

ذکر کرنے کی ضرورت نہیں پڑی۔ بلکہ اس حیات کے تحت ہی اس کا ذکر آ گیا۔ اسی طرح آخرت کی کھلی حیات سے پہلے ایک چھپی حیات ہے، جو قبر میں ہے تو اگر یہ حییکم سے مراد زحشری کے قول کے مطابق آخرت کی حیات بھی مراد لے لی جائے، تو اس سے اہل سنت والجماعت کے عقیدے کا رد نہیں ہوتا کیونکہ اس میں بھی چھپی حیات ہے اور آخرت کی حیات کھلی حیات ہے۔ تو جس طرح احیاءکم میں دونوں حیاتیں کٹی ہوئی ہیں، ماں کے پیٹ والی چھپی حیات بھی اور یہ

و احييتنا النتين ﴿﴾ و هذا غريب والذى قبله والصحيح ما تقدم
عن ابن مسعود و ابن عباس و اولئك الجماعة من التابعين .
(تفسير ابن كثير ج ۱ ص ۱۰۲-۱۰۳)

وان اريد به الاحياء فى القبر للسؤال كما روى ذلك
عن السدى فيكون استعمال كلمة ثم فى هذا الموضع دليلا
على ان احياء القبر متراخ عن الموت وان لم يكن متراخ عن
الدفن كما روى عن البراء بن عازب انه قال قال رسول الله
ﷺ " ان الميت يسمع خفق نعالهم اذا ولو مدبرين حين يقال
له من ربك وما دينك ومن نبيك " الحديث . ((حاشية محي
الدين شيخ زاده على تفسير البيضاوى مصنف محمد بن مصلح
الدين مصطفى القوجوى الحنفى المعروف شيخ زاده المتوفى
۵۹۵۱ھ) (ص ۲۷۷ ج ۱)

وكيف هنا بمعنى التهديد قوله تعالى وكنتم امواتا
فاحياكم اى فى الرحم ثم يميتكم فى الدنيا ثم يحييكم فى
القبر ثم اليه ترجعون فى القيامة. (تفسير زاهدی ص ۳۰)

کملی حیات بھی۔ اسی طرح ہم بحیثیکم میں دونوں حیاتیں سمٹی ہوئی ہیں۔ ماں کے پیٹ والی چھپی حیات بھی اور یہ کملی حیات بھی۔ اسی طرح ہم بحیثیکم میں دو حیاتیں سمٹی ہوئی ہیں۔

اب یہ جو معنی کرتے ہیں موت نام ہے روح کے نکلنے کا۔ حالانکہ یہ موت کا ادھورا معنی ہے۔ اس لئے کہ موت دو معنوں میں آتا ہے، روح سرے سے آئے ہی نہ، اس کو بھی موت کہتے ہیں، اور روح آکر نکل جائے اور جسم سے بے تعلق ہو، اس کو بھی موت کہتے ہیں۔

لیکن ان لوگوں نے آدھا معنی کیوں کیا اور آدھا معنی کیوں بھلا دیا؟ اس لئے موت کا پہلا معنی جو ہے کہ روح سرے سے آئے ہی نہ۔ اس معنی کے لحاظ سے قرآن نے بتوں کو بھی مردہ کہا ہے، کیونکہ ان میں روح کبھی آتی ہی نہیں۔ اب ان لوگوں نے بتوں والی ساری آیات انبیاء علیہم السلام پر چسپاں کرنی ہوتی ہیں۔ اس لئے یہ اپنے طالب علموں کو موت کا آدھا معنی یاد کراتے ہیں۔ کہ موت کہتے ہیں جان نکلنے کو اور پھر شور مچاتے ہیں کہ جتنے مفسرین نے اموات کا معنی بت کیا ہے وہ لغت سے واقف نہیں تھے، اس لئے کہ یہ آیات بتوں کے لئے نہیں ہیں بلکہ انبیاء اور اولیاء کے لئے ہیں جن میں پہلے روح تھی پھر نکلی۔ اب انہوں نے آدھا معنی چھوڑ کر قرآن پاک کی آیت کنتم امواتا کا انکار کر دیا، کیونکہ امواتا کا یہی معنی امواتا میں موت کا ہے۔ کہ روح کا جسم سے تعلق قائم ہی نہ ہو۔ اب یہ لوگ شور تو یہ مچاتے ہیں کہ ہم قرآن مانتے ہیں، لیکن ان لوگوں کا پہلا قدم ہی قرآن پاک کے انکار سے شروع ہوتا ہے۔

یونس نعمانی کا واقعہ

حضرت اوکاڑویؒ نے فرمایا ایک مناظرہ میں جب میں نے یونس نعمانی سے پوچھا کہ آپ ذرا موت کا معنی واضح فرمائیں، تو اس نے کہا روح جسم سے نکل جائے اور اس کا تعلق جسم سے نہ ہو۔ پھر میں نے کہا ذرا حیات کا معنی ارشاد فرمائیں، تو وہ اس پر تین دفعہ کانپا کیونکہ اس نے حیات کا معنی یہ بتانا تھا کہ روح سبز پرندوں میں ہے یا علین میں ہے اور جسم کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ اب یہ معنی موت کا ہے نہ کہ حیات کا۔ تو اب وہ دو تین دفع یوں لرزا، جب میں نے بار بار

اصرار کیا کہ اب حیات کا معنی بھی سمجھا دیں، کیونکہ شہداء اور انبیاء میں موت کے بعد حیات بھی تو ثابت ہے، تو لہذا اس کا بھی معنی معلوم ہونا چاہئے۔ اب جب وہ زیادہ مجبور ہوا تو اس نے کہا حیات کا ایک معنی وہی ہوتا ہے جو موت والا ہے، اس پر میں نے کہا کہ اس کا مطلب صاف نکل آیا کہ جو شخص جسم کے ساتھ روح کے تعلق کا انکار کرتا ہے اللہ نے فرمایا تھا کہ انکو مردہ نہ کہو، اب اگرچہ اس نے لفظ مردہ تو نہیں بولا لیکن معنی وہی کیا کہ جسم کے ساتھ روح کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ تو اس آیت کا انکار کر گیا۔ اب جب اس کے ساتھیوں نے دیکھا کہ پھنس چکا ہے تو انہوں نے شور ڈالا کہ اندھیرا ہو رہا ہے باقی مناظرہ صبح ہوگا۔

ہم موت کے دونوں معنی تسلیم کرتے ہیں اور انہوں نے موت کا آدھا معنی یاد کر رکھا ہے اور آدھا چھوڑ دیا ہے۔ اور جو آدھا یاد رکھا ہے وہ بھی جاہلیت والا، یعنی موت عدوی چیز ہے۔ اس میں وجودیت کا ذکر کرتے ہی نہیں۔ کہ موت کسی وجودی چیز کا نام ہے۔ اور یہ ساری کاروائی اس وجہ سے کرتے ہیں کہ انہوں نے بتوں والی ساری آیات انبیاء اور اولیاء کرام پر چسپاں کرنی ہوتی ہیں۔

صحیح بخاری شریف ج ۲ کتاب الخوارج میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ ساری دنیا میں سب سے بدترین لوگ خارجی ہیں، اس لئے کہ یہ کافروں والی آیات مسلمانوں پر چسپاں کرتے ہیں، اسی لئے یہ لوگ بدترین ہیں۔ کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے زمانے میں یہ مماتی لوگ نہیں تھے، ورنہ وہ فرماتے کہ خوارج سے بھی بدتر یہ مماتی ہیں کہ وہ تو کافروں والی آیات مسلمانوں پر فٹ کرتے تھے، یہ بتوں والی آیات انبیاء پر چسپاں کر دیتے ہیں۔ یہ ان سے بھی آگے نکل گئے ہیں۔

مماتیوں اور خارجیوں کا مزاج ایک ہے۔

ابوداؤد شریف کی کتاب السنہ میں خارجیوں کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ بھی قرآن پاک ہی پڑھتے تھے۔ لیکن قرآن پاک کا مطلب ایسا بیان کرتے تھے جو صحابہ کرام رضوان اللہ عنہم

اجمعین نہیں مانتے تھے۔ چنانچہ وہ حضرت علیؑ کے سامنے بولتے تھے کہ قرآن سے بات کرو۔ آج قرآن سے فیصلہ ہوگا۔ حضرت علیؑ تو باب مدیۃ العلم تھے۔ حق جل شانہ نے ان کو بہت زیادہ علم سے نوازا تھا۔ بات سمجھانے کا بہت عمدہ سلیقہ تھا۔ چنانچہ ایک دن ایک آدمی حاضر ہوا اس نے پوچھا انسان مجبور ہے یا مختار؟ تو فرمایا حق جل شانہ نے انسان کو قوتیں عطا فرمائی ہیں۔ لیکن وہ محدود ہیں نہ کہ لامحدود۔ جس طرح انسان ایک دائرہ تک ہاتھ چلا سکتا ہے اس سے زائد نہیں، اسی طرح اسکے اختیار کی قوت بھی محدود ہے۔ انسان کچھ مجبور ہوتا ہے کچھ مختار۔ اس نے پوچھا کتنا مجبور ہے کتنا مختار؟ آپ نے فرمایا دائیں ٹانگ اوپر کرلو، اس نے دائیں ٹانگ اوپر کر لی۔ فرمایا اب یہ اوپر رہنے دو اور دوسری بھی اوپر کرلو۔ اس نے کہا یہ تو نہیں اوپر اٹھتی فرمایا بس اتنے تم مجبور ہو اتنے تم مختار۔ تو جب خارجیوں نے شور مچایا کہ فیصلہ قرآن سے کرو۔ تو حضرت علیؑ نے قرآن پاک منگوا لیا اور سامنے رکھ لیا۔ اور رکھ کر تین دفعہ فرمایا۔ اے خدا کے قرآن فیصلہ سنا دے کہ میں سچا ہوں یا خارجی۔ دوسری اور تیسری دفعہ پھر فرمایا۔ اس پر خارجی خود ہی بول اٹھے کہ یہ تو بولتا نہیں یہ کیا فیصلہ سنائے گا۔ اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب قرآن خود نہیں بولتا تو اسے کوئی عالم ہی بلوائے گا۔ اور وہ اس کا مطلب سمجھائے گا اور فرمایا ہم نے قرآن پاک اس پیغمبر ﷺ سے پڑھا ہے جس پر قرآن نازل ہوا ہے اور تم کہتے ہو کہ تمہیں قرآن نہیں آتا۔ حالانکہ ہم قرآن پاک کا وہ مطلب بیان کرتے ہیں جو ہم نے اللہ تعالیٰ کے نبی پاک ﷺ سے سمجھا ہوا ہے اور تم کہتے ہو قرآن کا یہ مطلب نہیں ہے بلکہ وہ مطلب ہے جو ہم سمجھتے ہیں۔ حالانکہ قرآن کا جو مطلب تم بیان کرتے ہو وہ اس مطلب کے خلاف ہے جو اللہ کے نبی ﷺ اور ان کے صحابہ نے بیان فرمایا۔

تو جو عادت خارجیوں کی تھی وہی آج کل ممتیوں کی ہے۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ ہم جو قرآن کا معنی اور مطلب بیان کرتے ہیں وہی صحیح ہے۔ اگرچہ وہ نبی علیہ السلام، صحابہ کرام، جمہور مفسرین کے بیان کردہ معنی اور مطلب کے خلاف ہی کیوں نہ ہو۔ اس پر حضرت کا ایک واقعہ یاد آیا۔

واقعہ

حضرت اوکاڑویؒ نے فرمایا کہ جب میں شعبان میں کراچی پڑھانے کے لئے جاتا ہوں، تین جگہ پڑھاتا ہوں ان میں سے ایک لڑکیوں کا مدرسہ بھی ہے۔ مجھے ایک دن وہاں کے مہتمم صاحب نے کہا میری بیوی نے چٹ لکھی ہے کہ نئی لڑکی آج پڑھنے کے لئے آئی ہے اور وہ وفاق المدارس میں اول آئی ہے لیکن ہے وہ مماتی۔ وہ کہتی ہے، میں مسئلہ حیات النبی ﷺ سمجھنا چاہتی ہوں آپ ذرا آج اس مسئلہ کو بیان فرمادیں۔ تو میں نے ان سے کہا کہ آپ جلالین شریف کھول کر سامنے رکھ لیں اور آیت الکفر وما تعبدون من دون اللہ حسب جہنم نکال لیں۔ پھر جب میں نے کہا کہ جب یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی تو اس آیت کے نازل ہونے کے بعد ایک کافر عبداللہ زہری آٹھ دس آدمیوں کا وفد لے کر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آکر کہا یہ آیت جو نازل ہوئی اس کا صاف مطلب ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دوزخی ہیں، چونکہ عیسائیوں نے انہیں خدا کا بیٹا کہا ہے، عزیر علیہ السلام بھی دوزخی ہیں کیونکہ یہودیوں نے ان کو خدا کا بیٹا کہا ہے۔

اور فرشتے سارے دوزخی ہیں، کیونکہ عرب کا ایک قبیلہ ان کو خدا کی بیٹیاں کہتا ہے اور کہتا ہے فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں، اسی وجہ سے پردے میں رہتی ہیں نظر نہیں آتیں۔ تو جب عزیر، عیسیٰ اور سارے فرشتے دوزخ میں چلے جائیں گے، تو اگر ہمارے سارے پھر کے معبود دوزخ میں چلے جائیں تو یہ سودا بھی ہمیں مہنگا نظر نہیں آتا۔ اس پر انہوں نے بڑا مذاق اڑایا، تالیاں بھی بجانیں۔ آنحضرت ﷺ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ جواب خود ارشاد فرمانے سے پہلے وحی کا انتظار فرماتے کہ شاید من جانب اللہ کوئی جواب آجائے۔ اس لئے آپ ﷺ خاموش رہے اور انہوں نے یہ سمجھا کہ یہ لا جواب ہو گئے ہیں۔ اس پر وہ شور مچانا شروع ہو گئے تو ان کے سوال کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ ان الدین سبقت لہم منا الحسنی کہ یہ لوگ اس میں شامل نہیں ہیں۔ پس اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ بتوں والی آیات انبیاء پر چسپاں کرنے کا کام عبداللہ زہری

نے کیا۔ اگرچہ اس نے کوئی جماعت بنا کر اس کا نام جمیعت اشاعت التوحید والسنہ یا کیپٹن عثمانی کی طرح حزب اللہ نہیں رکھا۔ لیکن یہ اصول جمیعت اشاعت التوحید والسنہ اور کیپٹن عثمانی کو وہی دے کر گیا ہے کہ بتوں والی آیات انبیاء پر چسپاں کرنی ہیں۔

اب وہ لڑکی پردے میں بیٹھی تھی ایک مرتبہ اس کی چیخ نکل گئی۔ کہنے لگی آپ نے بہت سخت بات فرمائی ہے، میں نے کہا بات اگرچہ سخت ہے لیکن ہے سچی۔ چنانچہ وہ سارا درس ریکارڈ کر کے لے گئی، اگلے دن وہ واپس آئی تو اس نے ایک بہت بڑی چٹھی لکھ کر دیدی کہ میں آپ کا ٹیپ کیا ہوا سبق وہاں لے کر گئی تھی انہوں نے اسے سنا اور کہا ہم تو پہلے ہی جانتے تھے کہ امین بالکل ان پڑھ آدمی ہے، اسے اتنا بھی معلوم نہیں کہ ماغیر ذوی العقول کے لئے اور من ذوی العقول کے لئے آتا ہے، جب عبداللہ زبیری نے یہ اعتراض کیا تو حضرت پاک ﷺ نے فرمایا کہ تجھے اپنی زبان عربی نہیں آتی۔ تجھے یہ پتا نہیں کہ آیت کریمہ میں لفظ ما ہے۔ جو غیر ذوی العقول کے لئے آتا ہے نہ کہ من جو کہ ذوی العقول کے لئے آتا ہے۔ آیت کریمہ انکم وما تعبدون ہے نہ کہ انکم ومن تعبدون۔ چنانچہ وہ لکھوا کر لائی۔ میں نے جواب میں کہا کہ یہ جو بات ہے کہ ماغیر ذوی العقول کے لئے آتا ہے، لا اثر له عند المحدثین اس کا سرے سے کوئی ثبوت ہی نہیں۔ (ح ۲) میں نے کہا اسے جا کر بتا دینا اور تمہارے علماء کو اور تمہیں یہ بات نہیں آتی ایک ان پڑھ کو آتی ہے۔ پھر میں نے کہا التوضیح والتلویح اور نور الانوار کھولیں ان میں یہی ہے کہ من ذوی العقول کے لئے آتا ہے اور ما عام ہے، ذوی العقول اور غیر ذوی العقول دونوں کے لئے استعمال

(ح ۲). وللمحدثین فی هذا الحدیث کلام حتی قالوا انه

موضوع کذا قال بحر العلوم وفی التیسیر انه شیء لا یعرف ولا

اصل له وقال العسقلانی لا اصل له من طریق ثابتة ولا واهية کذا

قال علی القاری.

(حاشیہ نور الانوار ص ۲۰۸)

ہوتا ہے۔ قرآن پاک میں ہے یسبح للہ ما فی السموت وما فی الارض اب یہاں لفظ ما ہے حالانکہ سب لکھتے ہیں کہ ملائکہ بھی اس میں شامل ہیں اور ارواح بھی شامل ہیں۔ اور وہ سارے اللہ کی تسبیح بیان کرتے ہیں حالانکہ ملائکہ ذوی العقول ہیں اور ما ان کو شامل ہے۔ اس کے بعد میں نے کہا کہ انہوں نے جو لکھا ہے کہ من ذوی العقول کے لئے آتا ہے اور خاص ہے۔ تو یہ جو تم دن رات پڑھتے ہو وما انت بمسمع من فی القبور تو اس میں من آیا ہے۔ تو قبروں والے سارے عقل مند ثابت ہو گئے۔ اب جب اس نے یہ درس بھی ان کو سنایا تو انہوں نے اس کی خوب پٹائی کی اور وہاں سے نکال دیا اور کہا کہ آئندہ یہاں نہ آتا۔

تو بہر حال ان لوگوں نے اس طرح کی باتیں بچوں کے ذہن میں بٹھائی ہوتی ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہم بڑے علامۃ الدھر ہو گئے ہیں، باقی ساری دنیا ان پڑھ ہے۔ صحابہؓ نے جو تفسیریں کی ہیں ان کو بھی عربی نہیں آتی تھی، تابعین جو تفسیریں کرتے تھے انہیں بھی عربی نہیں آتی تھی۔ عربی صرف ہم مہماتوں کو آتی ہے اور کسی کو نہیں آتی۔ تو ایک تو انہوں نے موت کا معنی بگاڑ دیا ہے۔ اور بگاڑنے سے مقصود وہی تھا کہ انہوں نے بتوں والی آیات انبیاء پر چسپاں کرنی ہیں۔ اس لئے کہ موت کا آدھا معنی یعنی روح جسم سے نکل جائے اور جسم کے ساتھ اس کا تعلق نہ ہو اس کو بیان کرتے ہیں اور آدھا یعنی روح جسم میں آئے ہی نہ۔ اس کو بیان نہیں کرتے۔

اب جب مسئلہ ایک طرف سے شروع کیا جائیگا عام فہم ہوگا۔ دیکھیے پہلے موت تھی۔ قرآن پاک میں آیا ہے

کیف تکفرون باللہ وکنتم امواتا فاحیا کم

پھر اللہ نے حیات عطا فرمادی۔ اب جو پچیس سال قبل پیدا ہوا اسکی یہ حیات پچیس سال ہے۔ اور جو پندرہ سال قبل پیدا ہوا اسکی حیات پندرہ سال ہے۔ حالانکہ اس سے قبل ہزاروں سال موت پر گذر گئے۔ لیکن اب میری اور آپکی حیات کی بات ہونی چاہیے نہ کہ موت کی جو کہ ہزاروں سال گذر چکی۔ اب اس وقت ہم اپنے آپ کو زندہ سمجھ رہے ہیں۔ کوئی مماتی بھی اپنے آپ کو مردہ

نہیں سمجھتا۔ لیکن اگر میں کہوں کہ قرآن پاک سے ثابت کرنا ہوں کہ تم مردہ ہو

کیف تکفرون باللہ وکنتم امواتا

قرآن کہتا ہے کہ تم سارے مردہ ہو۔ اس پر آپ کہیں گے کہ ہمارا ایمان ہے کہ آیت برحق ہے، لیکن اس میں پہلی حالت کا ذکر ہے جب ہم مردہ تھے۔ اس کے بعد اللہ نے ہمیں حیات عطاء فرمادی ہے۔ تو جس طرح اس موت کے بعد حیات ہے، اسی طرح اگلی موت کے بعد بھی حیات ہے۔ اور آیت کریمہ

انک میت و انہم میتون

کا اس حیات کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ جب موت آگئی، خواہ ایک لمحہ کے لئے آئی تو کل نفس ذائقۃ الموت کا وعدہ پورا ہو گیا۔ اسی طرح انک میت و انہم میتون والا وعدہ بھی پورا ہو گیا۔ لیکن جس طرح اس پہلی موت کے بعد (جو کنتم امواتا میں مذکور ہے) یہ حیات مل گئی تھی، اسی طرح اس موت کے بعد امام الانبیاء علیہ السلام کی حیات چودہ سو سال سے آرہی ہے۔ قرآن پاک میں کل نفس ذائقۃ الموت اور ذائقہ چکھنے کو کہتے ہیں اور کسی چیز کو کئی سال تک نہیں چکھا جاتا، بلکہ ایک یا دو لمحہ میں چیز چکھ لی جاتی ہے۔ اسی طرح موت ایک ذائقہ ہے جو چکھنا ہے۔ اس کے بعد حالت بدل جاتی ہے، نیز موت ایک آنی چیز ہے جیسے آپ جب کمرے میں داخل ہوئے تھے تو آپ کا کمرے میں آنے کا فعل پایا گیا، اب آپ بیٹھے سبق پڑھ رہے ہیں اور وہ آنے کا فعل ختم ہو چکا ہے۔ اور اگلا فعل یعنی بیٹھنا اور سبق پڑھنا یہ شروع ہو گیا ہے۔ تو اسی طرح موت ایک ذائقہ ہے کوئی لمبی چیز نہیں۔ اب جب اس کے بعد حیات مل چکی ہے۔ اب اس جگہ انک میت و انہم میتون پڑھنا یہ ایسا ہی دھوکہ ہے جیسے میں آپ پر پڑھوں کنتم امواتا، کنتم امواتا، کنتم امواتا۔ آپ اس پر کہیں گے کہ آیت کریمہ بالکل برحق ہے، لیکن اس کا تعلق اس زمانے سے ہے جب ہمیں حیات نہیں ملی تھی، اس زمانے سے تعلق نہیں۔ اب ان منکرین حیات انبیاء کو یہی ایک آیت مبارکہ یاد ہے۔ اور موقع خواہ ہو یا نہ ہو اسی کو پڑھ دیتے

ہیں۔ حالانکہ اس کا اصل بحث سے کسی قسم کا کوئی تعلق نہیں، کیونکہ ہم موت کے بعد حیات کو مانتے ہیں۔ حضرت اس مقام پر ایک لطیفہ سنایا کرتے تھے۔

لطیفہ

ایک دن ایک باباجی استنجا خانے میں بیٹھے اونچی اونچی آواز سے کچھ پڑھ رہے تھے، طالب علم باہر انتظار میں کھڑے ہیں کہ باباجی کب نکلتے ہیں، لیکن باباجی نکلنے کا نام ہی نہ لیں، اور پڑھ کیا رہے تھے؟

اللهم ارحنی رائحة الجنة ولا ترحنی رائحة النار

اب جب طلباء نے یہ آواز سنی تو بڑے حیران ہوئے کہ باباجی شاید اندر ہی وضو کرنا شروع ہو گئے ہیں۔ کیونکہ انہیں پتا تھا کہ یہ دعا تو ناک میں پانی ڈالنے کے وقت پڑھی جاتی ہے۔ جب باباجی فارغ ہو کر باہر تشریف لائے، تو طلباء نے پوچھا باباجی آپ نے وضو بھی کر لیا ہے؟ باباجی غصے سے بولے وضو کہاں کیا میں نے تو استنجا کیا ہے۔ طلباء نے پوچھا کہ باباجی آپ نے بڑا استنجا کیا ہے یا چھوٹا۔ اس نے کہا بڑا، پوچھا کہ دعا کوئی پڑھی ہے؟ باباجی نے پھر دعا سنا دی

اللهم ارحنی رائحة الجنة ولا ترحنی رائحة النار

طلباء نے کہا باباجی آپ کو دعا تو یاد ہو گئی ہے، لیکن سوراخ بھول گیا ہے کہ کس سوراخ پر پڑھنی تھی۔ جس سوراخ پر دل کرتا ہے پڑھنا شروع کر دیتے ہیں، اب یہی حال ان مما تیوں کا ہے ان کو ایک آیت تو یاد ہو گئی ہے۔ انک میت وانهم میتون۔ لیکن اس آیت کا موقع محل بھول گیا ہے کہ کس موقع پر اس آیت کو پڑھنا ہے، جہاں ان کا دل کرتا ہے خواہ محل ہو یا نہ ہو باباجی کی طرح اسے پڑھنا شروع کر دیتے ہیں۔ ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ ان کو ایک آیت تو یاد ہو چکی ہے، اس کا معنی بھی ان بے چاروں کو آجائے تاکہ اس آیت کو بے موقع محل استعمال نہ کریں۔

قبر کا معنی

قبر کا معنی بھی ان حضرات نے تبدیل کر لیا کہ قبر جسم مثالی کو کہتے ہیں، اس پر دلائل آگے آرہے ہیں کہ قبر اسی گڑھے کو کہتے ہیں کہ جوزمین میں ہے۔

روحانی

روحانی کا معنی بھی انہوں نے بگاڑا ہے، روحانی کا معنی یہ ہے کہ وہاں روح مقدم ہے جیسے اس حیات میں جسم مقدم ہے۔ یہاں کی حیات کو جسمانی کہنے سے کوئی یہ نہیں سمجھتا کہ جسم سے روح کا تعلق نہیں ہے بلکہ صرف اتنا سمجھا جاتا ہے کہ یہاں جسم مقدم ہے۔ اس طرح وہاں کی حیات کے روحانی ہونے کا یہ مطلب لینا کہ جسم بے جان ہے یہ غلط ہے بلکہ جسم کے ساتھ روح کا تعلق ہے۔ البتہ تقدم چونکہ روح کو حاصل ہے عموماً حالات پہلے روح پر وارد ہوتے ہیں پھر روح کے واسطے سے جسم پر، اس لئے اس کو روحانی کہہ دیتے ہیں۔

برزخ

﴿حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون

لعلی اعمل صالحاً فیما ترکت کلا انها کلمة هو قائلها

ومن ورائهم برزخ الی یوم یبعثون﴾

(المؤمنون ع ۶..... ۲۳)

ترجمہ..... یہاں تک کہ جب ان میں سے کسی ایک کو موت آتی ہے تو کہتا

ہے اے رب میرے مجھے واپس لوٹا دے تاکہ میں نیک عمل کروں ان چیزوں میں جو

میں چھوڑ آیا ہوں، ہرگز نہیں یہ ایک بات ہوگی جس کو وہ کہنے والا ہوگا اور اس کے پیچھے

پردہ ہے اس دن تک جس دن اٹھائے جائیں گے۔

برزخ کا معنی

برزخ کا معنی ہے غیر محسوس پردہ۔ انہی معنوں میں قرآن پاک میں یہ لفظ دو جگہ آیا ہے،

(۱) ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا

يَبْغِيَانِ﴾

ترجمہ..... ملا دیا دو دریاؤں کو ایک دوسرے سے مل رہے ہیں اور ان کے درمیان پردہ ہے کہ ایک دوسرے پر زیادتی نہیں کرتے۔

(۲) ﴿هُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذَابٌ فَرَاتٍ

وَهَذَا مَلْحٌ اجاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا مَّحْجُورًا﴾

ترجمہ..... اور وہ ذات جس نے دو دریاؤں کو ملایا یہ بیٹھا ہے پیاس کو بجھانے والا اور یہ کھاری ہے جو اور پیاس کو بڑھاتا ہے اور ان دونوں کے درمیان پردہ کر دیا اور بند بندھا ہوا ہے۔

علامہ سیوطیؒ فرماتے ہیں

البرزخ علی ثلاثة اقسام، مکان و زمان و حال.

فالمكان من القبر الى عليين ومن القبر الى سجين.....

اما الزمان فهو مدة بقاء الخلق فيه من اول من مات او

يموت من الجن والانس الى يوم يبعثون، واما الحال فاما

منعمة واما معذبة.

(الحاوی للفتاویٰ)

ترجمہ..... برزخ تین قسم پر ہے مکان، زمان اور حال۔ مکان قبر سے علیین

تک ہے، (نیک لوگوں کے لئے) اور قبر سے سجن تک ہے (برے لوگوں کے لئے)

اور زمان یہ وہ مدت ہے جتنی مدت مخلوق جنوں انسانوں میں سے جو مر چکی ہے اور مرے گی قیامت تک اس میں رہے گی۔ تو یہ زمانہ ان میں سے ہر ایک کے لئے زمانہ برزخ ہے۔ اور حال یاد رکھ میں ہوں گے یا سکھ میں۔

اس سے معلوم ہوا کہ برزخ غیر محسوس پردے کو کہتے ہیں کہ وہ حالت ہمیں نظر بھی نہیں آتی وہاں کی حیات کو برزخی کہنے کا یہی مطلب ہے کہ وہ ہم سے پردہ میں ہے۔ پھر یہ کہ یہ پردہ ہمارے اعتبار سے ہے، ﴿وَمِنْ وَرَائِهِم بَرْزَخٌ﴾ فرمایا ہے ان کے لئے کوئی پردہ نہیں، جیسے پردہ والی عورت کو تو کوئی نہیں دیکھ سکتا لیکن وہ سب کو دیکھ سکتی ہے۔ اسی لئے فرمایا ﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ کہ تمہیں شعور نہیں، یہ نہیں فرمایا لا شعرون کہ انہیں بھی اپنی حیات کا شعور نہیں۔ بلکہ انہیں پورا پورا شعور حاصل ہے۔ یہ تو تھا برزخ کا وہ معنی جو چودہ سو سال سے چلا آ رہا تھا، ایک برزخ کا معنی گجرات میں بیٹھ کر گھڑا گیا ہے کہ برزخی حیات کا مطلب یہ ہے کہ روح کا جسم سے کوئی تعلق نہیں روح اور جسم کے درمیان پردہ حائل ہے۔ اب جہاں پہلی کتب میں برزخی کا لفظ آتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی حیات برزخی ہے یا شہداء کی یا عام مردوں کی حیات برزخی ہے تو یہ اس کو لے کر شور مچانا شروع کر دیتے ہیں کہ دیکھو جی ہمارا عقیدہ مل گیا ہے۔ حالانکہ یہ دھوکہ ہے اور کچھ نہیں برزخ کا صرف اتنا مطلب ہے کہ ہم سے پوشیدہ ہے۔ بہت سارے حضرات جہاں برزخی کا ذکر کرتے ہیں وہیں جسمانی اور دنیوی کا بھی ذکر کرتے ہیں تو کیا وہ نا سمجھ تھے؟ کہ دو ایسی حالتوں کو جمع کر رہے ہیں جن میں آپس میں ٹکراؤ ہے۔ مفسر قرآن حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ اپنی بمثال شہرہ آفاق کتاب سیرت المصطفیٰ میں لکھتے ہیں کہ

”تمام اہل السنۃ والجماعۃ کا اجماعی عقیدہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم

الصلوٰۃ والسلام وفات کے بعد اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز اور عبادت میں

مشغول ہیں اور حضرات انبیاء علیہم السلام کی یہ برزخی حیات اگرچہ ہم کو محسوس نہیں

ہوتی لیکن بلاشبہ یہ حیات حسی اور جسمانی ہے۔“

دو صفحے آگے لکھتے ہیں

”اسی طرح اس حیات برزخیہ میں بھی عبادت میں مشغول ہیں۔“

دیکھئے حضرت ”اس حیات کو برزخی بھی فرما رہے ہیں اور جسمانی بھی معلوم ہوا کہ ان دونوں میں منافات نہیں ہے۔

مسئلہ عذاب و ثواب قبر میں یہ بات پہلے سمجھ لیں کہ اس میں ہمارا اہل سنت والجماعت کا عقیدہ کیا ہے؟

عقیدہ اہل سنت والجماعت

میت اپنی قبر میں پھر زندہ ہوتی ہے اور عذاب قبر برحق ہے وہ اس جسم کو ہوتا ہے۔

معزلہ کا عقیدہ

میت قبر میں بے جان ہے اسے عذاب و ثواب قبر نہیں ہوتا۔

کرامیہ کا عقیدہ

میت قبر میں ہوتی تو بے جان ہے، لیکن عذاب و ثواب قبر ہوتا ہے۔

اہل سنت والجماعت کے عقیدے کی وضاحت

میت قبر میں جب رکھی جاتی ہے تو روح کا جسم سے تعلق قائم ہو جاتا ہے، جس کی وجہ سے اس جسم کو عذاب و ثواب ہوتا ہے خواہ یہ ریزہ ریزہ ہی کیوں نہ ہو چکی ہو۔

ہمیں اس عقیدے کے اثبات کے لئے مندرجہ ذیل مضامین سے بحث کرنی پڑے گی۔

نمبر ۱..... عذاب قبر ثابت ہے۔

نمبر ۲..... قبر کس کو کہتے ہیں۔

نمبر ۳..... روح کا اسی جسم سے تعلق قائم ہو جاتا ہے۔

نمبر ۴..... اس جسم کو ایک قسم کی حیات قبر میں حاصل ہو جاتی ہے۔

نمبر ۵..... عذاب قبر اسی بدن کو ہوتا ہے۔

دلیل نمبر ۱

عذاب قبر اور قرآن۔

قال الله تعالى: ولو ترى اذ الظلمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون. ترجمہ۔

اور اگر تو دیکھ لے جب ظالم لوگ موت کی سختیوں میں ہوں گے اور فرشتے اپنے ہاتھوں کو ان کی طرف پھیلانے والے ہوں گے اور ان کو کہا جائے گا نکالو اپنی جانوں کو آج کے دن تم دردناک عذاب چکھو گے۔

امام بخاری نے صحیح بخاری شریف میں اس آیت پر باب باندھا ہے باب ما جاء في عذاب القبر وقول الله ولو ترى اذ الظلمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون. (ح ۳)

(ح ۳). و اخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال. آيتان

يُشَرُّهُمَا الْكَافِرُ عِنْدَ مَوْتِهِ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الظَّالِمُونَ﴾ اِلَى قَوْلِهِ ﴿تَسْتَكْبِرُونَ﴾

و اخرج ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس قال بينا

رسول الله ﷺ ذات يوم قاعدا، وتلا هذه الآية ﴿وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ

الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوْا اَيْدِيَهُمْ اَخْرِجُوا

اَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تَجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ قبر کس کو کہتے ہیں۔ موت کے بارے میں تو بات آگئی

غیر الحق و کنتم عن آیاتہ تستکبرون ﴿ثم قال. والذی نفس محمد بیدہ ما من نفس تفارق الدنیا حتی تری مقعدها من الجنة والنار، ثم قال. اذا کان عند ذلک صف سمطان من الملائکة نظموا ما بین الخافقین کان وجوههم الشمس فینظر الیهم ما یرى غیرهم، وان کنتم ترون أنه ینظر الیکم مع کل ملک منهم اکفان وحنوط، فاذا کان مؤمنا بشروہ بالجنة، وقالوا. اخرجی أیتها النفس الطیبة الی رضوان الله و جنته فقد أعد الله لک من الکرامة ما هو خیر لک من الدنیا وما فیها، فما یزالون یشرونه و یحفون به فہم الطف و أراف من الوالدة بولدها، و یسلون روحہ من تحت کل ظفر و مفصل، و یموت الاول فالاول، و یرد کل عضو الاول فالاول، و یموت علیہ وان کنتم ترونہ شدیداً حتی تبلغ ذقنہ، فلہو أشد کرامة للخروج حینئذ من الولد حین ینخرج من الرحم، فیتدرہا کل ملک منهم أیہم یقبضہا، فیتولی قبضہا ملک الموت ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿قل یتوفاکم ملک الموت الذی وکل بکم ثم الی ربکم ترجعون﴾ (السجدة الآیة ۱۱) قال. فیتلقاها باکفان بیض ثم یحتضنها الیہ فہو أشد لها لزوماً من المرأة لو لدها، ثم ینفوخ لها فیہم ریح أطیب من المسک، یتباشرون بها و یقولون. مرحبا بالریح الطیبة والروح الطیب، اللهم صل علیہ روحاً و صل علیہ

ہے، انہوں نے قبر کا معنی بھی بگاڑ دیا ہے۔ اب قرآن پاک نے قبر کے معنی کو واضح کر دیا ہے۔

جسدا خرجت منه فیصعدون بها، ولله خلق فی الهواء لا یعلم عدتهم الا هو، فیفوح لها فیهم ریح أطیب من المسک، فیصلون علیها ویتباشرون بها ویفتح لها أبواب السماء، ویصلی علیها کل ملک فی کل سماء تمر به حتی توقف بین یدی المملک الجبار، ليقول الجبار عز وجل، مرحبا بالنفس الطیبة و بجسد خرجت منه، و اذا قال الرب عز وجل للشیء، مرحبا. رحب له کل شیء و ذهب عنه کل ضیق، ثم یقول. اذهبوا بهذه الی النفس الطیبة فادخلوها الجنة، و أروها مقعدها، و اعرضوا علیها ما أعد لها من النعیم و الکرامة، ثم اهبطوا بها الی الأرض فانی قضیت أنى منها خلقتهم و فیها أعیدهم و منها أخرجهم تارة أخرى، فوالذی نفس محمد بیده هی أشد کراهة للخروج منها حین كانت تخرج من الجسد، و تقول. این تذهبون بی الی ذلک الجسد الذی کنت فیه؟ فیقولون. انا مأمورون بهذا فلا بد لک منه. فیهبطون به علی قدر فراغهم من غسله و اکفانه، فیدخلون ذلک الروح بین الجسد و اکفانه، فما خلق الله تعالی کلمة تکلم بها حمیم ولا غیر حمیم الا وهو یسمعها، الا أنه لا یؤذن له فی المراجعة، فلو سمع أشد الناس له حبا و من أعزهم کان علیه یقول. علی رسلکم ما یعجلکم و اذن له فی الکلام للعه، وانه یسمع خفق نعالهم و نفض ایدیهم اذا

کیونکہ امام بخاریؒ کے زمانے میں عذاب قبر کا انکار کرنے والے تو تھے، لیکن قبر کا انکار کرنے

ولوا عنه.

ثم یأتیه عند ذلک ملک فظان غلیظان یسمیان منکرا
ونکیرا ومعهما عصا من حدید لو اجتمع علیها الجن والانس ما
أقلوها وهي علیهما یسیر، فیقولان له . القعد باذن الله ، فاذا هو
مستوقاعد فینظر عند ذلک الی خلق کریمه فظیع ینسبه ما کان
رای عند موته فیقولان له من ربک؟ فیقول . الله فیقولان .
فما دینک؟ فیقول . الاسلام . ثم ینتھرانہ عند ذلک انتھارة
شدیدة ، ثم یقولان . فمن نبیک؟ فیقول . محمد ﷺ و یعرق
عند ذلک عرقا یبتل ما تحته من التراب، و یصیر ذلک العرق
أطیب من ریح المسک، و ینادی عند ذلک من السماء نداء
خفیا صدق عبدي فلینفعه صدقه، ثم یفسح له فی قبره مد
بصره، و یتبدله فیہ الریحان، و یستر بالحریر ، فان کان معه من
القرآن شیء کفاه نوره، وان لم یکن معه جعل له نور مثل
الشمس فی قبره، و یفتح له أبواب و کوی الی الجنة فینظر الی
مقعده منها مما کان عاین حین صعد به، ثم یقال . ثم قریر العین
، فما نومه ذلک الی یوم یقوم الا کتومة ینامها أحدکم شهیة لم
یرو منها، یقوم وهم یمسح عینه، فکذلک نومه فیہ الی یوم
القیامة.

وان کان غیر ذلک اذا نزل به ملک الموت صف له

والے نہیں تھے۔ اس لئے انہیں (امام بخاریؒ کو) وہ آیات جو قبر کے بارے میں ہیں لکھنے کی

سماطان من الملائكة نظموا ما بين الخافقين ، فيخطف بصره اليهم ما يرى غيرهم ، وان كنتم ترون أنه ينظر اليكم ويشدد عليه، وان كنتم ترون أنه يهون عليه فيلعنونه، ويقولون . اخرجي أيتها النفس الخبيثة فقد أعد الله لك من النكال و النقمة والعذاب كذا و كذا ساء ما قدمت لنفسك ، ولا يزالون يستلونها في غضب و تعب و غلظ و شدة من كل ظفر و عضو ، و يموت الأول فالأول ، و تنشط نفسه كما يصنع السفود ذو الشعب بالصوف حتى تقع الروح في ذقنه ، فلهي أشد كراهية للخروج من الولد حين يخرج من الرحم مع ما يبشرونه بأنواع النكال والعذاب حتى تبلغ ذقنه ، فليس منهم ملك الا وهو يتحائم كراهية له، فيتولى قبضها ملك الموت الذي وكل بها فيلقاها، أحسبه قال . بقطعة من بجاد اتن ما خلق الله و أخشنه ، فيلقى فيها و يفوح لها ریح أنتن ما خلق الله و يسد ملك الموت منخريه و يسدون آنافهم و يقولون . اللهم عنها من روح و العنه جسدا خرجت منه ، فاذا صعد بها غلقت أبواب السماء دونها ، فيرسلها ملك الموت في الهواء حتى اذا دنت من الارض انحدر مسرعا في اثرها ، فيقبضها بحديدة معه يفعل بها ذلك ثلاث مرات ، ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق﴾ (الحج الآية ٣١) والسحيق البعيد . ثم ينتهي

ضرورت نہیں تھی۔ وہ کچھ میں عرض کرتا ہوں۔ دیکھو اللہ تعالیٰ نے کتنا واضح کر دیا ہے، فرمایا قتل

بہا فتوقف بین یدی الملک الجبار فیقول . لا مرحبا بالنفس
الخبیثة ولا بجسد خرجت منه ، ثم یقول . انطلقوا بہا الی جہنم
فاروها مقعدها منها واعرضوا علیہا ما اعددت لہا من العذاب
والنقمة والنکال.

ثم یقول الرب . اہبطوا بہا الی الارض فانی قضیت انی
منہا خلقتہم وفيہا اعیدہم ومنہا اخرجہم تارۃ اخری . فیہبطون
بہا علی قدر فراغہم منہا ، فیدخلون ذلک الروح بین جسده و
اکفانہ ، فما خلق اللہ حمیما ولا غیر حمیم من کلمۃ یتکلم بہا
الا وهو یسمعہا الا انہ لا یؤذن لہ فی المراجعة ، فلو سمع اعز
الناس علیہ واحبہم الیہ یقول . اخرجوا بہ وعجلوا واذن لہ فی
المراجعة للعنہ . وود انہ ترک کما هو لا یبلغ بہ حفرتہ الی یوم
القیامۃ.

فاذا دخل قبرہ جائہ ملکان اسودان ازرقان فطان غلیظان
، ومعہما مرزبۃ من حدید وسلاسل و أغلال و مقامع الحدید ،
فیقولان لہ اقع باذن اللہ . فاذا هو مستوقا عدا سقطت عنہ
اکفانہ ، ویری عند ذلک خلقا فظیعا ینسی بہ ما رای قبل
ذلک ، فیقولان لہ ، من ربک ؟ فیقول . أنت . فیفرعان عند
ذلک فرعۃ ، ویقبضان ویضربانہ ضربۃ بمطرقة الحدید فلا
یقی منہ عضو الا وقع علی حدة ، فیصبح عند ذلک صبیحۃ فما

الانسان ما كفره مارا جائى انسان كتناا شكرا هـ۔ یہ انسان اسی جسم والا ہے یا خواب و خیال

خلق الله من شىء ملك أو غيره الا يسمعها الا الجن والانس ،
 فيلعنونه عند ذلك لعنة واحدة وهو قوله ﴿اولئك يلعنهم الله و
 يلعنهم اللاعنون﴾ (البقرة الآية ١٥٩) والذي نفس محمد بيده
 لو اجتمع على مطرقتهما الجن والانس ما أقلوها وهى عليهما
 يسير، ثم يقولان عد باذن الله ، فاذا هو مستو قاعد فيقولان . من
 ربك ؟ فيقول . لا أدري . فيقولان . فمن نبيك ؟ فيقول .
 سمعت الناس يقولون محمدا . فيقولان . فما تقول أنت ؟ فيقول
 . لا ادري . فيقولان . لا دريت . ويعرق عند ذلك عرقا يتل ما
 تحته من التراب، فلهو اتن من الجيفة فيكم، ويضيق عليه قبره
 حتى تختلف أضلاعه فيقولان له . نم نومة المسهر . فلا يزال
 حيات و عقارب أمثال أنياب البخت من النار ينهشنه، ثم يفتح له
 بابه فيرى مقعده من النار، و تهب عليه أرواحها و سمرمها، و
 تلفح وجهه النار غدوا و عشيا الى يوم القيامة“.

(الدر المنثور فى التفسير بالمأثور للإمام الحافظ جلال

الدين السيوطى رحمه الله (ت ٥٩١ هـ)

(وانملائكة باسطوا ايديهم) فى محل نصب . اى

والحال ان الملائكة باسطوا ايديهم لقبض ارواح الكفار، وقيل

للعذاب وفى ايديهم مطارق الحديد ، ومثله قوله تعالى . ولو

ترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم و

کے جسم والا؟ اسی جسم والا ہے اور ناشکریاں بھی اسی جسم سے کرتا ہے۔ من ای شی خلقه۔ اللہ

ادبارہم۔ قولہ (أخرجوا انفسکم) ای قائلین لہم
أخرجوا انفسکم من هذه الغمرات التي وقعتم فيها، أو اخرجوا
انفسکم من ایدینا وخلصوها من العذاب، أو اخرجوا انفسکم
من اجسادکم وسلموها الینا لنقبضها (اليوم تجزون عذاب
الہون) ای اليوم الذی تقبض فیہ ارواحکم، أو ارادوا باليوم
الوقت الذی یعذبون فیہ الذی مبدؤہ عذاب القبر۔

(فتح القدیر تالیف محمد بن علی بن محمد الشوکانی

المتوفی ۱۲۵۰ھج)

قال البخاری۔ باب ما جاء فی عذاب القبر، وقوله
تعالی۔ (اذ الظالمون فی غمرات الموت والملائكة باسطوا
ایديهم اخرجوا انفسکم اليوم تجزون عذاب الہون)

الموضع السابق نفسه۔ ومراد البخاری اثبات عذاب
القبر، وأنه حق خلافا للخوارج وبعض المعتزلة كضرار بن
عمرو وبشر المریسی ومن وافقهما۔ وخالفهم فی ذلك اکثر
المعتزلة وجميع اهل السنة وغيرهم، وأكثروا من الاحتجاج
لہ۔ والبخاری یبین بذلك أن عذاب القبر ثابت فی القرآن،
خلافا لمن رده وزعم أنه لم یرد ذکرہ الا فی اخبار الاحاد۔

وقد روى الطبری وابن ابی حاتم من طریق علی بن ابی
طلحة، عن ابن عباس فی قوله تعالی۔ (ولو ترى اذ الظالمون فی

نے کس شے سے پیدا کیا؟ من نطفة تو بوند سے یہ جسم بنا ہے یا خواب خیال والا جسم بنا ہے؟ یہی بنا ہے۔ خلقہ فقدرہ ماں کے پیٹ میں اسے بنایا اور اسے اندازے سے بنایا۔ دیکھو دونوں آنکھیں ایک جتنی ہیں یہ نہیں کہ ایک دس من کی آنکھ ہو اور ایک ڈیڑھ ماشہ کی، دونوں ہاتھ ایک جیسے بنائے پورے اندازے سے، دونوں ٹانگیں ایک جیسی بنائیں۔ تو ماں کے پیٹ میں اللہ نے جو جسم تیار فرمایا وہ یہ جسم ہے یا خواب و خیال والا؟ لہم السبیل یسرہ پھر ماں کے پیٹ سے پیدائش کا راستہ آسان کر دیا تو ماں کے پیٹ سے جو جسم پیدا ہوا ہے وہ یہ ہے یا خواب و خیال والا؟

غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم قال. هذا عند

الموت، والباط. الضرب، يضربون وجوههم و ادبارهم.

و يشهد له قوله تعالى في سورة الانفال . (فكيف اذا

توفتهم الملائكة يضربون وجوههم و ادبارهم) وهذا وان كان

قبل الدفن فهو من جملة العذاب الواقع قبل يوم القيامة، وانما

اضيف العذاب الى القبر لكون معظمه يقع فيه، ولكون الغالب

على الموتى أن يقبروا، والا فالكاfer ومن شاء الله تعذيبه من

العصاة يعذبون بعد موتهم ولو لم يدفنوا (راجع الفتح ۳/۲۷۵)

(جامع التفسير من كتب الاحاديث لخالد بن عبد القادر

آل عقدة)

(اليوم) اي اليوم الذي تقبض فيه ارواحكم او ارادوا

باليوم الوقت الذي يعذبون فيه الذي مبدؤہ عذاب القبر.

(فتح البيان في مقاصد القرآن تاليف صديق بن حسن بن

على الحسين القنوجي البخاري)

ثم امانه فاقبره پھر موت دی۔ تو موت اس جسم کو آتی ہے یا خواب و خیال والے جسم کو؟ فاقبرہ پھر اس کو قبر میں رکھنے کا حکم دیا تم اذا شاء انشرہ پھر جب اللہ چاہیں گے اس کو قبر سے اٹھالیں گے قیامت میں۔

اب دیکھو قرآن کی اس آیت میں ذرہ بھی شک نہیں کہ قبر وہ جگہ ہے جہاں وہ جسم رکھا جائے گا جو ناشکریاں کرتا تھا، وہ جسم رکھا جائے گا جو بوند سے پیدا کیا گیا، وہ جسم رکھا جائے گا جو ماں کے پیٹ میں بنایا گیا، وہ جسم رکھا جائے گا جو ماں کے پیٹ سے پیدا کیا گیا، وہ جسم رکھا جائے گا جس پر موت آئی، وہ جسم رکھا جائے گا جو قیامت کو حساب کتاب کے لئے کھڑا کیا جائے گا۔ اب یہ سارا اسی جسم کا قصہ ہے یا نہیں؟ لیکن کیپٹن عثمانی تو خیر پڑھا ہوا نہیں تھا، اگرچہ اس نے پرائیویٹ وفاق کا امتحان دے دیا تھا، لیکن نیلوی صاحب سرگودھے والے وہ تو شیخ الحدیث، شیخ القرآن کہلاتے ہیں۔ عثمانی نے جب اس کا ترجمہ غلط کیا (فاقبرہ کا) اور اس کو قبر میں رکھا، حالانکہ سب ترجموں میں فاقبرہ کا ترجمہ ”اور اس کو قبر میں رکھنے کا حکم دیا“ کیا ہے۔ چلو عثمانی تو ان پڑھ ہے کیا نیلوی بھی ان پڑھ ہے؟ دیکھیں نزل کا اور معنی ہے انزل کا اور معنی ہے اسی طرح فاقبرہ کا معنی ہے قبر میں رکھنے کا حکم دینا۔ اب جب اس نے اس کا ترجمہ یہ کیا کہ ”اللہ نے قبر دی“ تو کہتے ہیں کہ اللہ نے تو یہ قبر نہیں کھودی وہ قبر اور ہے جو اللہ دیتا ہے۔ اور جو اللہ دیتا ہے وہ قبر ہے جسم مثالی۔ اب دیکھو اس نے قبر کا مطلب بگاڑ دیا۔ حالانکہ قرآن پاک میں جہاں بھی قبر کا لفظ آتا ہے وہ اس قبر کے لئے آتا ہے جہاں میت رکھی جاتی ہے، لا تقم علی قبرہ کوئی بھی اس کا ترجمہ یہ نہیں کرتا کہ حضور ﷺ منافق کا جنازہ پڑھنے ساتوں زمینوں کے نیچے سجین میں پہنچ گئے تھے۔ معاذ اللہ کوئی یہ نہیں کہتا۔

حضرت ﷺ نے فرمایا قبروں کو پختہ نہ بناؤ، تو کوئی یہ نہیں کہتا کہ حضرت ﷺ کو یہ اطلاع پہنچی تھی کہ پندرہ بیس ٹرک بجری کے علین سجین میں پہنچ گئے ہیں اس کو پختہ کیا جا رہا ہے اور حضرت ﷺ نے فرما دیا کہ اس کو پختہ نہ کرنا۔ حضرت ﷺ نے فرمایا کہ قبروں کو سجدہ نہ کرو تو کوئی یہ

نہیں کہتا کہ لوگ علیین میں جا کر علیین کو سجدے کرتے تھے۔ اسی قبر کو کرتے تھے۔

نمبر ۲..... حق تعالیٰ فرماتے ہیں ولا تقم علی قبرہ ۸۴/۹ منافق کی قبر پر کھڑا نہ

ہوتا۔

نبی اقدس ﷺ عبد اللہ بن ابی کی اس قبر پر کھڑے ہوئے تھے یا کھڑا ہونے کے لئے

علیین یا بحین گئے تھے۔

نمبر ۳..... وما انت بمسمع من فی القبور ۲۲/۳۵ میں یہی قبر مراد ہے یا علیین

یا بحین۔ اگر علیین یا بحین مراد ہے تو ان قبروں پر کیوں فٹ کرتے ہیں۔

نمبر ۴..... افلا یعلم اذا بعث ما فی القبور ۹۹/۱۰۰ کیا نہیں جانتا جب اٹھائے

جائیں گے جو قبروں میں ہیں۔

نمبر ۵..... وان اللہ یبعث من فی القبور ۷۲/۷ اور بے شک اللہ تعالیٰ اٹھائیں

گے جو قبروں میں ہیں۔

نمبر ۶..... کما ینس الکفار من اصحاب القبور ۱۳/۶۰ جیسا کہ کفار یعنی

قبروں والوں سے مایوس ہیں (دنیا کی طرف لوٹنے سے)۔

نمبر ۷..... واذا القبور بعثت ۸۲/۸۲ اور جب قبریں اکھڑی جائیں گی۔

نمبر ۸..... حتی زدتم المقابر ۱۰۲/۲ حتی کہ تم نے قبروں کی زیارت کی۔

اب یہ لوگ کونسی قبریں گننے گئے تھے؟ اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ دو قبیلوں میں

جھگڑا ہو گیا، ایک کہتا تھا ہمارے بہادر زیادہ ہیں، دوسرا کہتا تھا ہمارے زیادہ ہیں۔ تو کسی نے کہا

لڑنے کی کیا بات ہے گن کر دیکھ لو۔ اب جب گننے گئے تو ایک قبیلے کے کم نکلے دوسرے کے زیادہ

نکلے۔ لیکن جس کے کم نکلے وہ ہار ماننے کو تیار نہیں تھا، اس نے کہا نہیں فلاں لڑائی میں ہمارے آدمی

زیادہ مرے تھے قبریں بھی جا کر گنو، تو وہ یہی قبریں گننے گئے تھے یا بحین میں گئے تھے؟ یقیناً یہی

قبریں گننے گئے تھے۔

قبر احادیث کی روشنی میں

نمبر ۱.....

عن انس بن مالک قال مر النبی ﷺ بامرأة تبکی عند قبر فقال اتقی الله واصبری.

(بخاری ص ۱۷۱ ج ۱)

ترجمہ..... حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ ایک عورت کے پاس سے گزرے جو قبر پر رو رہی تھی آپ ﷺ نے فرمایا اللہ سے ڈرو اور صبر کرو۔ کیا نبی اقدس ﷺ نے اس عورت کو علین یا سجن میں روتے دیکھا تھا؟ وہ عورت علین یا سجن میں رو رہی تھی یا اس زمین پر؟ یقیناً اس زمین پر رو رہی تھی۔ تو اس گڑھے کو قبر کہا گیا ہے جو زمین میں ہوتا ہے۔

نمبر ۲.....

عن انس بن مالک قال شهدنا بنتا لرسول الله ﷺ قال ورسول الله ﷺ جالس على القبر قال فرأيت عينيه تدمعان قال فقال هل منكم رجل لم يقارف الليلة فقال ابو طلحة انا قال فانزل قال فنزل في قبرها.

(بخاری ص ۱۷۳ ج ۱)

ترجمہ..... حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی بیٹی کی وفات پر حاضر ہوئے در آنحالیکہ رسول اللہ ﷺ قبر کے پاس بیٹھے تھے پس میں نے دیکھا کہ آپ ﷺ کی آنکھیں بہہ رہی تھیں فرماتے ہیں کہ پس فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کیا تم میں کوئی ایسا آدمی ہے جو رات عورت کے پاس نہ گیا ہو پس ابو طلحہ نے عرض

کیا میں ہوں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اتر جا پس ابو طلحہؓ ان کی قبر میں اتر گئے۔

کیا حضرت انسؓ نے رسول اللہ ﷺ کو علیین میں قبر پر دیکھا تھا؟

کیا ابو طلحہؓ علیین پہنچے ہوئے تھے۔

کیا حضرت انسؓ بھی علیین پہنچے ہوئے تھے؟

اگر نہیں تو معلوم ہوا کہ قبر وہی گڑھا ہے جو اس زمین پر ہے اور جہاں میت دفنائی جاتی

ہے۔

پھر جب آپ ﷺ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قبر کے پاس سے گزرے تو وہ قبر کیا

آپ ﷺ نے اعلیٰ علیین میں پائی تھی یا اسی زمین کے ایک سرخ ٹیلے کے پاس آپ نے اس کا

مشاہدہ کیا تھا؟

مررت علی موسیٰ لیلة اسریٰ بی عند الکثیر

الاحمر وهو قائم یصلی فی قبره.

(سنن کبریٰ جلد ۳ ص ۲۴۸)

ترجمہ..... جس رات مجھے معراج کی سیر کرائی گئی میرا قبر موسیٰ پر گذر ہوا وہ

سرخ ٹیلے کے پاس تھی میں نے آپ کو اپنی قبر میں نماز پڑھتے پایا۔

ہم یہ کیسے مان لیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا جسد اصلی تو قبر میں صرف محفوظ پڑا تھا اور

اس پر ایک مثالی جسد کھڑا نماز پڑھ رہا تھا۔ ہمیں ان لوگوں پر تعجب آتا ہے جو اس قسم کا عقیدہ رکھ کر

خود بھی بھٹکے اور اوروں کو بھی بھٹکارہے ہیں اللہ ان پر رحم کرے۔

آپ ﷺ نے ایک اور جگہ پر ارشاد فرمایا ہے

لعن رسول اللہ ﷺ زائرات القبور و المتخذین

علیہا المساجد و السرج. (رواہ ابو داؤد ج ۲ ص ۱۰۵)

ترجمہ..... رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر گھومنے والی عورتوں اور وہاں جائے

عبادت بنانے والے مردوں اور ان پر دیئے جلائوالوں پر لعنت فرمائی ہے۔

ایک اور جگہ ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام میری قبر پر آئیں گے

ثم قام علی قبری فقال یا محمد لا جینہ۔

(مجمع الزوائد ص ۲۱۱ ج ۱، انھما نص الکبریٰ ص ۴۹۰ باب حیاتہ فی قبرہ وصلوۃ فیہ)

ترجمہ..... حضرت عیسیٰ بن مریم ضرور اتریں گے پھر اگر وہ میری قبر پر (سلام

کے لئے) ٹھہرے اور سلام کیا تو میں ضرور اس کا جواب دوں گا۔

حضور ﷺ جب یہ حدیث فرما رہے تھے تو آپ قبر کے کہہ رہے تھے؟

اللہم لا تجعل قبری ولنا یصلی الیہ فانہ اشتد

غضب اللہ علی قوم اتخذوا قبور انبیائہم مساجدا۔

(المصنف لعبد الرزاق ج ۱ ص ۴۰۶ و نحوه فی جلد ۸

ص ۴۶۴)

ترجمہ..... اے اللہ میری قبر کو معبود نہ بننے دینا جس کی طرف لوگ سجدے

کریں، اس قوم پر اللہ کا غضب بھڑکا جس نے اپنے نبیوں کی قبروں کو جائے عبادت

بنالیا۔

آنحضرت ﷺ نے جب یہ فرمایا تو آپ ﷺ کے ذہن میں قبر کے کیا معنی تھے؟

الارض کلھا مسجد الا القبر والحمام۔ (المصنف

ج ۱ ص ۴۵)

ترجمہ..... کل صفحہ زمین (میرے دین میں) مسجد ہے سوائے قبر اور حمام

(جائے غسل) کے۔

آپ ﷺ نے یہ بھی فرمایا

اذا وضعتہم موتا کم فی قبورہم فقولوا بسم اللہ وعلی

ملة رسول الله. (مستدرک حاکم ج ۱ ص ۳۶۶)

ترجمہ..... جب تم اپنی میتوں کو قبروں میں رکھو تو یہ کہہ کر رکھو بسم الله

وعلى ملة رسول الله.

بھلا کیا اس کا مطلب یہ لیا جاسکتا کہ تم اپنی میتوں کو لے کر اعلیٰ علیین پہنچا کرو کیونکہ قبر تو

اس جگہ میں ہے۔ یہاں کے ان گڑھوں کو تو قبر نہیں کہا جاتا؟۔ استغفر الله.

آپ ﷺ کا یہ بھی ارشاد ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ شریعت میں قبریں کن جگہوں کو کہا

جاتا تھا؟ انہیں قبروں کو جو سامنے نظر آتی ہیں یہی گڑھے ہیں

لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها (جامع

ترمذی ج ۱ ص ۱۲۵)

ترجمہ..... تم نہ قبروں پر بیٹھا کرو اور نہ ان کی طرف منہ کر کے نمازیں پڑھا کرو۔

پھر آپ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ملاحظہ فرمائیے

قاتل اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد. (صحیح

بخاری ج ۱ ص ۶۲ صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۱)

ترجمہ..... اللہ یہود کو برباد کرے انہوں نے اپنے پیغمبروں کی قبروں کو سجدہ

گا ہیں بنا لیا۔

ایک شخص کو آپ ﷺ نے قبر پر بیٹھے دیکھا تو ارشاد فرمایا

لا تؤذ صاحب القبر ولا يؤذيك. (رواہ الطحاوی

ج ۱ ص ۲۹۶)

ترجمہ..... تم اس قبر والے کو اذیت نہ دو نہ وہ تجھے نقصان دے۔

اب آپ ہی کہیں یہاں قبر سے مراد اگر یہ ظاہری قبر نہیں جسے مخالفین بار بار گڑھا کہہ

رہے ہیں تو اور اس سے کیا مراد ہے؟ کیا کوئی شخص اعلیٰ علیین میں کسی قبر کی بے ادبی یا ایذا رسانی

کے لئے جاسکتا ہے؟

آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا

ان هذه الامة تبلى في قبورها فلو لا ان لا تدافنوا
لذعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر. (صحیح مسلم
ج ۲ ص ۳۸۶)

ترجمہ..... یہ امت اپنی قبروں میں آزمائش سے گزرتی ہے، مجھے یہ ڈرنہ ہوتا
کہ تم اپنی مینوں کو دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں خدا سے دعا کرتا کہ وہ تمہیں بھی عذاب قبر
کی یہ آوازیں سنا دے۔

جب آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا، دیکھئے صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۴۶ کا باب ما بین
قبرہ ﷺ و منبرہ الفاظ حدیث جامع صغیر کے ایک نسخہ میں اس طرح ہیں
ما بین قبری و منبری روضة من ریاض الجنة

(بخاری ۱۰۹۰، ۹۷۵، ۲۵۳، ۱۵۹ متفق علیہ)

متواتر (السراج المنیر ج ۳ ص ۱۹۶)

ترجمہ..... جو جگہ میری قبر اور میرے منبر کے ما بین ہے وہ جنت کے باغوں
میں سے ایک باغ ہے۔

تو اس میں قبر کس جگہ کو کہا گیا ہے؟ کیا یہ جگہ اعلیٰ علیین میں ہے یا یہیں مدینہ منورہ میں؟
پھر آپ ﷺ کا یہ ارشاد بھی پیش نظر رہے

يا اهل القبور يغفر الله لنا ولكم وانتم سلفنا ونحن

بالآثر. (رواہ الترمذی کذا فی المشکوۃ ص ۱۵۴)

آپ نے قبرستان جا کر یہ کہنے کی تعلیم دی ہے۔ کیا وہاں قبریں نہ تھیں؟ سوائے انہی قبروں
کے پاس ہمیں یہ کہنے کا حکم دیا گیا۔

آپ ﷺ نے اذخرگھاس کو کاٹنے کی اجازت دی تو فرمایا اس کی ضرورت ہے مگر کس

لئے؟

لقبورنا۔ ہماری قبروں کے لئے۔

(صحیح بخاری ص ۱۸۰ ج ۱)

یہاں قبور انہیں جگہوں کو کہا گیا جن میں میت اتاری جاتی ہے اور اسے اس میں دفن کیا جاتا ہے نہ کسی پردے کے جہان کو۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا

كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها۔

(سنن ابن ماجہ ص ۱۱۲ کما فی المشکوٰۃ ص ۱۵۴)

ترجمہ..... میں تمہیں پہلے قبروں پر جانے سے روکا کرتا تھا، اب کے بعد

اجازت ہے تم انہیں دیکھنے جایا کرو یہ تمہیں آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا

ان الميت اذا وضع فی قبره۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۸۶)

تو قبر سے یہاں کون سی جگہ مراد ہے؟ یہی جو نظر آتی ہے یا یہ کوئی اعلیٰ علین کی جگہ کے

لئے ہے۔

آنحضرت ﷺ نے ایک اور موقع پر ارشاد فرمایا

یہود تعذب فی قبورہا۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۳۸۶)

یہاں قبور کیا انہیں گڑھوں کو نہیں کہا گیا؟ کیا یہ کوئی عالم غیب کی جگہ تھی؟

ایک اور جگہ ارشاد ہے

عن ابن عمر مرفوعاً من حج لزار قبری بعد موتی

کان کمن زارنی فی حیاتی.

(رواہ البیہقی فی شعب الایمان کذا فی مشکوٰۃ ص ۲۳۹)

ترجمہ..... جس نے حج کیا اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کی

ایسا ہی ہے جیسے اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی ہو۔

یہ تشبیہ کے طور پر فرمایا گیا ہے جس پر ہر بات میں مشابہت ضروری نہیں۔ اور یہ اسی

روضہ اطہر کے بارے میں ارشاد فرمایا جو مدینہ منورہ میں واقع ہے، جہاں ساری دنیا سے مسلمان

زیارت کے لئے جمع ہوتے ہیں۔

دوسری حدیث میں ہے

من زار قبری کنت له شفیعاً (شفاء السقام ص ۲۸)

ترجمہ..... جو میری قبر کی زیارت کرے گا میں اس کی شفاعت کروں گا۔

آپ ﷺ نے جب ارشاد فرمایا تو آپ نے قبر سے کون سی جگہ مراد لی؟

ان اولئک اذا کان فیہم الرجل الصالح لمات بنوا

علی قبرہ مسجداً.

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۱)

ترجمہ..... ان لوگوں میں جب کوئی نیک آدمی مرتا تو وہ اس کی قبر پر جائے

عبادت بنا دیتے۔

عن ابی ہریرۃؓ قال زار النبی ﷺ قبر امہ فبکی و

ابکی من حولہ فقال ﷺ استاذنت ربی فی ان استغفرلہا

فلم یؤذن لی واستاذنتہ فی ان ازور قبرہا فاذن لی فزوروا

القبور فانها تذكركم الموت.

(مسلم ص ۳۱۴ ج ۲)

ترجمہ.....

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ نے اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کی پس آپ ﷺ رو پڑے اور اپنے ارد گرد والوں کو بھی رلا دیا پھر فرمایا میں نے اپنے رب سے ان کے لئے استغفار کرنے کی اجازت چاہی تھی پس مجھے اجازت نہیں دی گئی اور میں نے اجازت چاہی کہ ان کی قبر کی زیارت کر لوں پس مجھے میرے رب نے اجازت دے دی پس تم بھی قبروں کی زیارت کیا کرو کیونکہ تم کو یہ موت یاد دلاتی ہے۔

اب نبی اقدس ﷺ کس قبر کی زیارت کے لئے گئے کیا علیین گئے تھے اور جو صحابہ ارد گرد کھڑے تھے وہ بھی کیا علیین پہنچے ہوئے تھے؟ یقیناً اسی زمین پر کھڑے تھے۔ معلوم ہوا کہ یہی زمین والی قبر قبر ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لان یجلس احدکم علی جمرة فتحرق ثیابہ خیر له من ان یجلس علی قبر.

(مسلم ج ۲ ص ۳۱۴)

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی آگ کے شعلے پر بیٹھے اور وہ شعلہ اس کے کپڑوں کو جلادے اور اس کے جسم تک پہنچ جائے یہ بہتر ہے اس کے لئے کہ وہ قبر پر بیٹھے۔ اب یہ بیٹھنا اس زمین والی قبر پر ہوگا جس پر لوگ بیٹھتے ہیں یا علیین سجدین میں ہوگا۔ حدیث میں آتا ہے

سمعت رسول اللہ ﷺ تسویتھا.

(مسلم ص ۳۱۴ ج ۲)

کہ نبی اقدس ﷺ نے قبر کو برابر کرنے کا حکم دیا۔

کیا علمین میں جا کر یہ کام بجالایا جاتا ہے۔

عن ابی ہریرۃؓ ان امرأۃ سوداء کانت تقم المسجد
او شابا فقدھا رسول اللہ ﷺ فسأل عنها او عنه فقالوا مات
قال افلا کنتم اذنتمونی قال فکانہم صغروا امرھا او امره
فقال دلونی علی قبره فاتوہ فصلی علیہا ثم قال ان ہذہ
القبور مملوۃ ظلمۃ علی اہلہا وان اللہ ینورھا لہم بصلاتی
علیہم۔

(مسلم ص ۳۱۰ ج ۲)

ترجمہ.....

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت سیاہ رنگ والی یا ایک
نوجوان مسجد میں ٹھہرتا تھا پس رسول اللہ ﷺ نے اسے نہ پایا تو اس کے بارے میں
صحابہ سے پوچھا تو لوگوں نے بتایا کہ وہ فوت ہو گیا ہے آپ ﷺ نے فرمایا تم نے مجھے
خبر کیوں نہ دی فرماتے ہیں کہ شاید لوگوں نے اس عورت یا نوجوان کے معاملہ کو معمولی
سمجھ کر اطلاع نہ دی پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اس کی قبر بتاؤ پس آپ ﷺ
نے اس پر جنازہ پڑھا اور فرمایا کہ یہ قبریں ظلمت سے بھری ہوئی ہوتی ہیں اللہ تعالیٰ
ان پر میری نماز کی وجہ سے ان قبروں کو نور فرمادیتے ہیں۔

کیا صحابہ رسول اللہ ﷺ کو علمین لے گئے تھے یا اس زمین والی قبر پر؟

تو قرآن پاک نے جہاں بھی قبر کا ذکر کیا ہے اسی قبر کا ذکر کیا ہے۔ احادیث آپ کے

سامنے ہیں محدثین نے جتنے بھی باب باندھے ہیں قبر کے بارے میں وہ مثلاً باب الصلوۃ علی

القبر۔ باب الدعاء علی القبر، باب الاستغفار علی القبر۔ باب الدفن فی القبر۔ وہ سارے اسی قبر کے بارے میں باندھے گئے ہیں۔ خود امام بخاریؒ نے تیرہ باب قبر پر باندھے ہیں۔ اسی قبر پر باندھے ہیں۔ فقہاء نے جتنے بھی مسائل قبر کے بارے میں لکھے ہیں وہ سارے اسی قبر کے لئے لکھے ہیں۔ وہ مسائل اسی قبر کے ہیں۔ سارے مسلمان اسی قبر کو قبر مانتے ہیں۔ حتیٰ کہ کافر بھی اسی قبر کو قبر مانتے ہیں۔

حتى زرت المقابر کافروا کافہ۔ ہے اور انہوں نے ان قبروں کو گنا تھا۔ کافر پھر بھی انسان ہیں۔ قرآن کہتا ہے کہ وہ نجاست خور جانور کوا، اسے بھی قبر کا پتہ ہے کیونکہ سب سے پہلے قبر کھودنے کا طریقہ اسی نے بتایا تھا۔ قرآن میں یبحث فی علیین آیا ہے یا یبحث فی سبعین؟۔ یبحث فی الارض آیا ہے۔ تو کوئے کو بھی پتہ ہے کہ قبر زمین میں ہوتی ہے۔ حضرت اقدس ﷺ کا خچر علیین میں جا کر بدکا تھا یا سبعین میں جا کر بدکا تھا یا۔ ہیں؟ اس لئے جو اس قبر کو قبر نہیں مانتے ان کے بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے اولئک کمالا نعم بل ہم اصل وہ جانوروں سے بھی گئے گزرے ہیں۔ اب قبر کے بارے میں قرآن کا انکار کر رہے ہیں حالانکہ دعویٰ ہوتا ہے ہم قرآن کو مانتے ہیں، قبر کے مسئلے میں یہ بالکل قرآن کے منکر ہیں۔ احادیث متواترہ کے منکر ہیں، اجماع فقہاء کے منکر ہیں۔

ان کی قبر کہاں ہے؟

حضرت ادکاڑویؒ نے ایک پمفلٹ شائع کیا تھا کہ ممتیوں کی قبر کہاں ہے؟ نہ تو ان کی قبر کا معاذ اللہ کو پتہ ہے، کیونکہ قرآن میں کہیں ان کی قبر کا ذکر نہیں۔ نہ اللہ کے نبی ﷺ کو پتہ ہے کہ ان کی قبر کہاں ہے، کیونکہ احادیث میں کہیں اس کا ذکر نہیں۔ نہ فقہاء کو پتہ ہے، نہ پہلے کسی انسان کو پتہ ہے کہ ان کی قبر کہاں ہے۔ اب نہ یہ قرآن کو مانیں، نہ احادیث متواترہ کو مانیں، نہ اجماع فقہاء کو مانیں۔

حضرت ادکاڑویؒ فرمایا کرتے تھے کہ آخر میں تنگ آمد بجنگ آمد ہو کر میں یہی کہتا ہوں کہ

میں دعا کرتا ہوں آپ آمین کہیں، کہ اے اللہ جو لوگ اس قبر کو قبر نہیں مانتے ان کو یہ قبر کبھی نصیب نہ کرنا۔ لیکن یہاں آمین صرف حیاتی کہتے ہیں مماتی کبھی بھی اس دعا پر آمین نہیں کہہ سکتے۔ مماتی بجائے آمین کہنے کے حیاتی کو کہتا ہے کہ تو ہمارے لئے بد دعا کرتا ہے۔ بھی بد دعا کوئی؟ تیری قبر تو یہ ہے ہی نہیں۔ اب دیکھئے قبر کے مسئلے میں یہ صاف طور پر قرآن کے منکر ہیں۔ اب آخری بات کیا ہوتی ہے کہ جی جن کو قبر نہیں ملی ان کو کہاں عذاب ہوگا؟ ہم کہتے ہیں جتنی بات طے ہوگئی اتنی تو لکھ دو۔ کہ جن کو ملی ہے ان کو عذاب ہو رہا ہے۔ اب یہ اگلی بات ہے کہ کس کو نہیں ملی قبر؟ تو کوئی ہمیں نظر نہیں آتا جس کو قبر نہ ملی ہو۔ ہر شخص کو قبر ملتی ہے جلدی طے یا دیر سے طے۔ کہتے ہیں جسے شیر کھا گیا؟ تو شیر کھا کر عرش پر تو نہیں چڑھ گیا، وہ بھی تو مر کر مٹی میں ہی گیا۔ جن کو کوئے کھا گئے وہ بھی مر کر یہیں گئے۔ دیکھو قرآن پاک نے بات بالکل واضح کر دی ہے ان اللہ یبعث من فی القبور اور دوسری آیت میں صاف کر دیا منہا خلقنکم و فیہا نعیدکم و منہا نخرجکم فارۃ اخریٰ کہ قبور سے مراد یہی زمین ہے، کسی آیت میں یہ نہیں آ رہا کہ قیامت کے دن کوئی ہوائی جہاز سے اتر کر آ رہا ہوگا (ضیاء الحق)، کوئی کوئے کے پیٹ سے نکل کر آ رہا ہوگا، کوئی چیل کے پیٹ سے نکل کر آ رہا ہوگا۔ قرآن نے ایک ہی بات بتائی ہے کہ سارے زمین سے نکل کر آ رہے ہوں گے۔ تو چونکہ عذاب و ثواب کا اکثر حصہ ہر شخص کو اسی زمین میں ہو رہا ہے، ورنہ عذاب و ثواب تو اسی وقت شروع ہو جاتا ہے قبر میں رکھنے کی بھی دیر نہیں ہوتی۔ (اس عذاب و ثواب کا نام عذاب قبر اس لئے رکھتے ہیں کہ اس کا اکثر حصہ چونکہ قبر میں ہوتا ہے) جیسے نام شربت بنفشہ رکھتے ہیں حالانکہ اس میں اور چیزیں بھی ہوتی ہیں لیکن چونکہ اجزاء اس میں اور بھی ہوتے ہیں۔ لیکن چونکہ اجزاء میں سے غالب بنفشہ ہوتا ہے اس لئے اس کا نام شربت بنفشہ رکھ دیتے ہیں۔ اسی طرح چونکہ اس عذاب کا اکثر حصہ قبر میں ہوتا ہے اس لئے اس کا نام عذاب قبر رکھا گیا۔ تو کون ہے جس کو قبر نہیں ملتی؟ آخر سارے پھر پھر اے اسی زمین میں چلے جاتے ہیں اور قرآن نے یہاں بتا دیا ہے کہ قبروں سے اٹھائے جائیں گے۔ اور وضاحت کر دی کہ اس زمین سے

سارے اٹھائے جائیں گے۔ تو یہ سوال ہی سرے سے غلط ہے کہ کچھ لوگ ایسے ہیں جن کو قبر نہیں ملتی۔ قبر سب کو ملتی ہے دیر یا سوری تو ہو جاتی ہے لیکن ملتی سب کو ہے۔ دیکھو قبر کے مسئلے میں یہ قطعاً قرآن کے منکر ہیں۔ اب آگے پیچھے کہتے ہیں کہ ہم رحمۃ اللہ کو نہیں مانتے۔ اکابر کا نام انہوں نے رحمۃ اللہ رکھا ہوا ہے۔ یہ قسمت کی بات ہے ہماری قسمت میں رحمۃ اللہ ہیں، تمہاری قسمت میں لعنۃ اللہ ہیں۔ نہیں مانتے تو نہ مانو۔ یہ لوگ قرآن پاک کا غلط مطلب کریں گے۔ اب ہم ترجمہ پیش کریں گے، کہیں گے نہیں غلط ہے، قرآن، قرآن۔ اس کی حضرت ادکاڑوئی عام فہم مثال دیا کرتے تھے۔

مما تیوں کی مثال

ایک جگہ جماعت ہو رہی تھی سارے آدمی نماز پڑھ رہے ہیں، ایک آدمی اکیلا پیچھے کھڑا نماز پڑھ رہا ہے ادھر جماعت والوں نے سلام پھیرا ادھر اس نے بھی سلام پھیر دیا۔ پہلے تو لوگوں نے آپس میں باتیں کیں کہ یہ اللہ کا بندہ مسجد میں آیا بھی اور جماعت کا ثواب ضائع کر دیا۔ جب جماعت کھڑی تھی تو جماعت سے پڑھ لیتا۔ آخر ایک نے پوچھ ہی لیا کہ جماعت کھڑی تھی تو جماعت سے کیوں نہ پڑھی؟ وہ کہنے لگا میں آپکی طرح قرآن کا منکر نہیں ہوں قرآن مانتا ہوں۔ قرآن..... قرآن..... پوچھنے لگا کہاں قرآن میں آیا ہے کہ جماعت سے نماز پڑھو؟ اب لوگوں کو پتا چلا کہ یہ تو کوئی قرآن والا آ گیا ہے۔ مولوی صاحب نے کہا کہ قرآن میں آتا ہے وار کعوا مع الراکعین اس سے علماء امت ثابت کرتے ہیں۔ وہ کہنے لگا کہ یہاں تو رکوع ہے جماعت کا لفظ ہی نہیں۔ مولوی صاحب کہنے لگے کہ رکوع زکوٰۃ میں ہوتا ہے؟ وہ کہتا ہے نہیں۔ مولوی کہتا ہے رکوع روزے میں ہوتا ہے؟ وہ کہتا ہے نہیں۔ حج میں ہوتا ہے؟ جواب ملتا ہے نہیں۔ وہ کہنے لگا رکوع ہوتا تو نماز میں ہی ہے، لیکن میں نے رکوع کا لفظ نہیں دیکھا۔ نماز کا لفظ دکھاؤ۔ اب مولوی صاحب نے کہا کہ اچھا تو دکھا تجھے کون سا لفظ مل گیا ہے جس میں اکیلے نماز پڑھنے کا حکم ہو اور یہ ہو کہ جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھنی۔ اس نے کہا میں تمہاری طرح رکوع کا لفظ نہیں صلوة

(نماز) کا لفظ دکھاؤں گا۔ کہتا ہے ان الصلوٰۃ تنہیٰ بے شک نماز اکیلے پڑھو تنہا پڑھو۔ لوگ حیران ہیں کہ کم بخت کو قرآن کا ترجمہ بھی صحیح نہیں آتا۔ اب لوگ اندر گئے مولوی صاحب نے مشکوٰۃ نکالی اور باجماعت نماز کی حدیثیں سنانے لگے۔ وہ کہنے لگا یہ ساری حدیثیں قرآن کے خلاف ہیں۔ جب قرآن نے کہہ دیا کہ نماز تنہا پڑھو، اب یہ ساری حدیثیں جن میں باجماعت نماز کا حکم ہے یہ قرآن کے خلاف ہیں۔

اب یہی طریقہ ممتاویں کا ہے کہ ترجمہ خود گمڑ لیں گے جب تم حدیثیں پڑھو گے تو کہیں گے یہ قرآن کے خلاف ہیں۔ اور یہی طریقہ قادیانیوں کا ہوتا ہے۔ آخر لوگوں نے سوچا کہ چلو اس کو ترجمہ ہی دکھائیں تو شاید مان جائے۔ اب کوئی شیخ الہند کا ترجمہ لے آیا، کوئی شاہ رفیع الدین کا۔ اب اس نے دیکھا کہ یہ لوگ عربی تو جانتے نہیں تھے، اب اردو ترجمہ آ گیا ہے یہ لوگ پڑھ لیں گے اور مجھے جھوٹا کہیں گے، اب اس نے کہا اور شور مچایا کہ رکھ دو میں نے کتاب اللہ سے پڑھا ہے اور تم رحمت اللہ (یعنی اکابر جنکو رحمت اللہ علیہ کہا جاتا ہے) لے کر آ گئے ہو۔ اب لوگوں نے کہا یہ ”رحمۃ اللہ“ ”کلام اللہ“ کے خلاف نہیں ہیں، بلکہ غلام اللہ کے خلاف ہیں، عنایت اللہ کے خلاف ہیں۔

اب دیکھیں یہ کہتے ہیں کہ ہم رحمت اللہ نہیں مانتے، ہم کہتے ہیں کہ پھر لعنت اللہ مان لو۔ ہم تو فخر سے کہتے ہیں کہ ہم رحمت اللہ کو مانتے ہیں۔ صراط الذین العمت علیہم جن کو اللہ نے سیدھے راستے پر چلایا ہے، جن پر رحمت اور انعام کیا ہے ہم ان لوگوں کو مانتے ہیں۔ ہم کو اس پر فخر ہے۔ تم نہیں مانتے تمہاری مرضی، تمہاری قسمت میں لعنت اللہ ہی ہوں گے۔ تو بات چل رہی تھی کہ قبر اس گڑھے کو ہی کہتے ہیں، دیکھئے رسول پاک ﷺ نے قبروں پر جانے والی عورتوں اور قبروں پر عبادت گاہیں بنانے والے مردوں اور دیئے جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے اب یہ عورتیں جن پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت فرمائی ہے، کیا علین سحبن میں زیارت کے لئے گئی تھیں یا دنیا کے قبرستان میں؟ اور ان میں مردوں سے مراد وہ مرد ہیں جو علین میں جا کر دیئے جلاتے ہیں یا

وہ مراد ہیں جو دنیا کی قبروں پر دیئے جلاتے ہیں؟ معلوم ہوا اس حدیث میں بھی قبر سے مراد وہی قبر ہے جن پر عورتیں جاسکتی ہیں، لوگ ان پر عبادت گاہیں بنا سکتے ہوں اور دیئے جلا سکتے ہوں۔ اور وہ یہی دنیا والی قبر ہے۔ پس معلوم ہوا کہ قرآن اور حدیث اسی قبر کو قبر کہتے ہیں جس کو حیاتی قبر کہتے ہیں۔ مہاتموں کی قبر کا ذکر نہ قرآن میں کہیں ہے نہ حدیث میں۔

اب چونکہ قبر میں جسم رکھا جاتا ہے جیسا کہ قرآن پاک سے واضح کر دیا گیا ہے۔ اس لئے چونکہ اس قبر کو قبر کہنے میں جسم کو عذاب نہیں ہوتا، کیونکہ جسم کو عذاب ماننے میں ایک قسم کی حیات مانتی پڑتی ہے اس لئے یہ قبر کا ہی انکار کر دیتے ہیں۔ تو امام بخاریؒ نے یہ باب باندھا ہے باب ما جاء فی عذاب القبر تو امام بخاریؒ نے قبر کے بارے میں زیادہ وضاحت نہیں فرمائی کیونکہ اس زمانے میں قبر کا انکار کرنے والے موجود نہیں تھے کہ انہیں وضاحت کرنی پڑتی۔ ہاں یہاں ایک اور بات یاد آئی کہ یہ لوگ آگے پیچھے (دوسرے اوقات میں) قرآن قرآن کرتے ہیں، لیکن جب ہم قبر والی ساری آیات قرآن سے پیش کرتے ہیں، حدیثیں پیش کرتے ہیں۔ پھر کہتے ہیں کہ مولانا تھانویؒ نے لکھا ہے اشرف الجواب میں کہ یہ گڑھا قبر نہیں اور ایک مرتبہ دو آدمی آئے مولانا کا ندھلویؒ کی عقائد اسلام لے کر کہ یہ لکھا ہے کہ گڑھا قبر نہیں ہے۔ تو اس بات کو ذرا سمجھ لیں۔

قبر اور عالم قبر

ایک ہے قبر، ایک ہے عالم قبر۔ جس طرح ایک ہے بستر خواب، ایک ہے عالم خواب جو عرش تک ہے۔ تو یہ دونوں لفظ یعنی قبر اور عالم قبر علماء ایک دوسرے کی جگہ استعمال کر دیتے ہیں۔ لیکن ہر زمانے میں استعمال میں فرق پڑ جاتا ہے۔ جس طرح جوں جوں گمراہ لوگ انکار کرتے ہیں تو علماء کو احتیاط کرنی پڑتی ہے، اس سے پہلے اجمال ہی چلتا رہتا ہے۔ جیسے مثال کے طور پر آپ پہلے کی کوئی کتاب اٹھائیں آپ کو معراج کا ذکر مل جائے گا، کیونکہ اس وقت جسمانی معراج کا کوئی منکر نہیں تھا۔ سارے کہتے تھے کہ معراج جسمانی ہوئی ہے اس لئے علماء معراج کے ساتھ جسمانی کا لفظ لکھنا ضروری نہیں سمجھتے تھے، آج لوگ جسمانی معراج کا انکار کرنے لگے اب اگر کوئی صرف اتنا

کہے کہ میں معراج مانا ہوں جسمانی کا لفظ نہ بولے ہم یہ نہیں سمجھیں گے کہ یہ معراج کا قائل ہے تو جسمانی کا لفظ لگانے کی اب ضرورت پڑی کیونکہ جسمانی کے منکر دنیا میں پیدا ہو گئے ہیں۔ اور جس وقت تک یہ منکر نہیں تھے اس وقت تک جتنی کتابیں لکھی گئی ہیں ان میں جسمانی کی قید لگانے کی ضرورت نہیں تھی۔ اب قید تو ہم نے لگائی ان کو مسئلہ سمجھانے کے لئے اب یہ کہتے ہیں کہ جسمانی کا لفظ قرآن میں دکھاؤ۔ حالانکہ اگرچہ جسمانی کا لفظ قرآن میں نہیں لیکن سیاق و سباق اور احادیث اور اجماع اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ معراج جسمانی ہوا۔ اسی طرح مولانا اشرف علی تھانویؒ اور مولانا کاندھلویؒ کے زمانے میں عالم قبر کا انکار کرنے والے تو تھے لیکن اس گڑھے کا انکار کرنے والے نہیں تھے، یہ لوگ تو اب پیدا ہوئے ہیں۔ اس لئے انہوں نے عالم قبر پر قبر کا لفظ استعمال کر دیا ہے۔ یہ دونوں عبارتیں یہاں نقل کر دی جاتی ہیں۔

مولانا کاندھلویؒ کا عقیدہ معینہ حق ہے جو سب اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے۔ عقائد اسلام کے صفحہ ۵۸ پر لکھتے ہیں

”مرنے کے بعد زمانہ بعثت تک انسان عالم برزخ میں رہتا ہے، کما قال اللہ تعالیٰ ومن وراءهم برزخ الی یوم یبعثون اور اس کو عالم قبر بھی کہتے ہیں۔ (یعنی برزخ کو) اس پر ایمان لانا فرض اور لازم ہے۔

عقیدہ اول۔ قبر میں مومنوں اور کافروں سے منکر نکیر کا سوال حق ہے۔ قبر سے وہ گڑھا مراد نہیں جس میں مردہ جسم دفن کیا جاتا ہے بلکہ عالم برزخ مراد ہے۔ (کیونکہ اس زمانے میں عالم برزخ کا انکار کرتے تھے) جو دنیا اور آخرت کے درمیان ایک عالم ہے جو من وجہ دنیا کے مشابہ ہے اور من وجہ آخرت کے مشابہ ہے اس لئے کہ مرنے کے بعد اس کے ذاتی اعمال تو منقطع ہو جائیں گے لیکن زندوں کی دعاؤں اور صدقات اور خیرات سے اس کو نفع پہنچتا رہے گا۔ پچھلوں کی دعاؤں اور صدقات اور خیرات سے اس کو نفع پہنچتا رہے گا۔ پچھلوں کی دعاؤں سے اس کے گناہ

عاف ہوں گے تو جب قیامت کے دن قبر سے اٹھے گا تو پاک اور صاف اٹھے گا۔

اب یہاں یہ کہا ہے کہ گڑھا قبر نہیں عالم برزخ ہے۔

خود اگلے صفحے پر لکھتے ہیں

عالم برزخ میں پہنچنے کے بعد سب سے پہلے جو بات پیش آتی ہے وہ منکر نکیر کا سوال و

جواب ہے یہ اس وقت ہوتا ہے جس وقت خویش و اقارب مردہ کو قبر میں رکھ کر واپس ہوتے ہیں تو

کس قبر میں رکھتے ہیں وہ؟ اسی قبر میں رکھتے ہیں۔ اور اسی میں سوال ہوتے ہیں۔ مولانا لکھ رہے

ہیں کہ تیرا رب کون ہے؟ تیرا دین کیا ہے؟ اور اس مرد یعنی محمد ﷺ کے بارے میں تو کیا کہتا ہے؟

اگر مسلمان ہے تو کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور میرا دین اسلام ہے اور یہ شخص محمد رسول اللہ ﷺ

ہیں۔ فرشتے کہتے ہیں کہ تجھے کیسے علم ہوا وہ کہتا ہے کہ میں نے اللہ کی کتاب پڑھی اور اس کی

تصدیق کی۔ اب اسی کو حضور پر نور ﷺ فرماتے ہیں یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت

فی الحیوة الدنیا۔ اب دیکھیں ان میں اور مولانا کا ندھلوی میں کتنا فرق ہو گیا۔ یہ کہتے ہیں کہ

یہ قبر دنیا میں ہے اور حیات دنیوی نہیں، اگر دنیوی کہیں تو اس قبر میں حیات مانتی پڑے گی۔ اور

مولانا قرآن کی آیت پیش کر رہے ہیں کہ یہ سوال و جواب اور حیات اسی دنیا میں ہے یعنی اس دنیا

والی قبر میں ہے۔ تو جب یہ قبر دنیا میں ہے تو عالم برزخ میں جسم دنیا میں اور روح کا تعلق علین سجدین

کے ساتھ بھی اور جسم کے ساتھ بھی ہوتا ہے۔ تو دیکھو حضرت جسم کے عذاب و ثواب دونوں کو مان

رہے ہیں اس کا انکار نہیں کر رہے۔

حضرت تھانویؒ کی کتاب ہے ”احکام اسلام عقل کی روشنی میں“ اس کے ص ۲۵۶ اور ۲۶۵

پر عذاب و ثواب قبر کا ذکر کرتے ہیں تو فرماتے ہیں کہ

”قبر یعنی عالم برزخ میں جسم دکھ یا سکھ میں ہوتا روح کے تابع ہوتا ہے اس

جگہ بدن ظاہر ہے اور روح پوشیدہ۔ اور عالم قبر برزخ میں روح غالب اور ظاہر ہوگی

اور بدن پوشیدہ۔ اور برزخ کے احکام ارواح پر جاری ہوں گے یعنی دکھ اور سکھ جب

روح کو پہنچے گا تو صاحب روح کے بدن پر بھی سرایت کرے گا۔“
مولانا بالکل واضح فرما رہے ہیں کہ سرایت کرتا ہے، عذاب کا جسم پر ظاہر ہونا ضروری نہیں۔ آگے لکھتے ہیں

”عالم برزخ میں بھی جسم اور روح کے لئے دکھ اور سکھ سونے والے کو پہنچتا ہے۔ روح اور جسم دونوں کو۔ وہ اس کی روح پر جاری ہوتا ہے اور اس میں بدن اس کے تابع ہوتا ہے، ایسے ہی عالم برزخ میں جسم اور روح کو دکھ سکھ کا طریق جاری ہے بلکہ اس خواب سے بھی بڑھ کر ہوگا۔ کیونکہ اس عالم برزخ میں روح کا تعلق ظاہر ہونا بہت کامل ہے، اور روح کا تعلق بدن سے گوام حالات میں ظاہر نہیں لیکن ایک غیر معلوم وجہ یہ بھی رہتا ہے۔ بدن سے اس کا بالکل انقطاع اور جدائی نہیں ہوتی۔“
یہ ساری بحث عذاب کی چل رہی ہے۔

تو ۲۰۵ پر کہتے ہیں

”اس طرح بلاشبہ مرنے کے بعد بھی اجزاء بدن سے بھی روح کا تعلق رہتا ہے گونیکوں کی روحیں علیین میں اور بدوں کی سچین میں ہوتی ہیں، لیکن روحوں کا روحانی تعلق ابدان کے ذرات کے ساتھ رہتا ضروری ہے، خواہ کسی کو قبر میں دفن کریں خواہ جلادیں خواہ ڈوب جائے، ذرے ذرے کے ساتھ روح کا تعلق بالائے اذہم رہتا ہے۔ جس کی نظیر ایک تاریقی کی کافی ہے تاریقی کا تعلق کہاں سے کہاں تک رہتا ہے۔“

اب پاور ہاؤس کہاں ہے اور کہاں سے اس کا تعلق پہنچا ہے اور اس پکے کے ساتھ بھی ہے اور اس پکے کے ساتھ بھی ہے۔ یہ مثال دی ہے حضرت نے۔ مگر اس دنیا کی آنکھیں محسوس نہیں کر سکتیں۔ ایسے ہی روح علیین سچین میں ہو تو بھی بدن کے ساتھ تعلق قائم رہتا ہے۔ حضرت تھانوی اور حضرت کاندھلوی بالکل جسم اور روح دونوں کے عذاب کے قائل ہیں البتہ فرق یہ کہ

رہے ہیں اور یہ فرق ہم بھی کرتے ہیں کہ یہاں جسم کو اولیت حاصل ہے اس لئے جسم کے ذریعے سے روح کو دکھ پہنچتا ہے۔ کسی کی روح کو ستانا ہو تو جسم پر لاشی ماریں گے۔ جسم پر ٹھنڈا پانی ڈالیں گے۔ روح بھی ٹھنڈی ہو جائے گی۔ لیکن خواب میں روح پر پہلے حالات آتے ہیں جسم پر بعد میں مرتب ہوتے ہیں۔

ساری کاروائی روح کرتی رہی، آخر میں جسم ناپاک ہوتا ہے۔ پہلے ساری کاروائی روح نے کی اور جسم اس میں شریک نہیں تھا، لیکن روح کی طرف سے جسم پر احکام آئے ہیں۔ بیداری میں جسم سے روح کی طرف جاتے ہیں۔ اسی طرح عالم برزخ میں عذاب و ثواب پہلے روح پر آتا ہے، پھر روح سے جسم پر۔ اس لئے اس کو حیات جسمانی کہہ دیتے ہیں اس کو حیات روحانی۔ تو جیسے اس کو جسمانی کہنے کا کسی نے آج تک یہ مطلب نہیں سمجھا کہ جسم کے دکھ سکھ میں روح شریک نہیں، اسی طرح اس کو روحانی کہنے کا یہ مطلب بالکل نہیں کہ روح کے عذاب و ثواب میں جسم شریک نہیں۔ لیکن یہاں اس کو جسمانی کہتے ہیں، اولیت کی وجہ سے۔ کہ پہلے احکام جسم پر آتے ہیں اس کے واسطے سے روح پر پہنچتے ہیں اور اس کو روحانی اس لئے کہتے ہیں کہ وہاں پہلے روح پر آتے ہیں، پھر اس کے واسطے سے جسم پر۔ جس طرح یہاں دکھ سکھ دونوں کو ہے۔ لیکن اگر بالفرض کوئی لکھ بھی دے کہ وہ حیات جسمانی نہیں، پھر بھی مطلب ہوگا کہ یہ کھلی جسمانی نہیں ہے یہ مطلب نہیں ہوگا کہ جسم عذاب و ثواب میں شریک نہیں۔ تو جس زمانے میں ایسے لوگ شرارتیں نہیں کرتے تھے اس زمانے میں اگر کوئی اجمالاً لکھ جائے تو اس کا یہی مطلب ہوگا کہ کھلی حیات جسمانی نہیں، یہ مطلب نہیں ہوگا کہ بالکل جسم کو حیات نہیں۔

حضرت ادا کاڑویؒ نے فرمایا کہ ابھی میں کراچی میں گیا تو مولانا زرولی صاحب نے مجھے فتح الباری دکھائی کہ لکھا ہے کہ حضرت پاک ﷺ روضہ میں حیات ہیں لیکن یہ حیات دنیوی نہیں ہے، پھر میں نے دو تین جگہ سے دکھایا کہ اس جسم میں وہ حیات مانتے ہیں۔ تو یہ جو لکھا ہے کہ دنیوی نہیں، اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیا جیسی کھلی حیات نہیں کہ سب کو نظر آئے۔ یہ مراد نہیں کہ حیات

میں جسم شریک نہیں۔ میں نے کہا فتح الباری کے زمانے میں یہ فتنہ نہیں تھا اس لئے انہوں نے اجمال لکھ دیا ہے۔ اس لئے یاد رکھیں کہ جب تک فتنہ نہیں ہوتا علماء اجمال لکھ جاتے ہیں، اب دیکھیں ختم نبوت کے بارے میں بھی پہلوں کی ایسی عبارتیں مل جاتی ہیں۔ کہ بھی چونکہ عیسیٰ نے آنا ہے اس لئے نبی آئے گا لیکن وہ اپنی شریعت پر عمل نہیں کرے گا حضور ﷺ کی شریعت پر عمل کرے گا۔ اب ان کے عقیدہ ختم نبوت میں کوئی فرق نہیں تھا۔ لیکن مرزے نے ان کی مجمل عبارتیں اٹھالیں کہ دیکھو جی مطلب یہ نکلا کہ حضرت ﷺ کے بعد صاحب شریعت نبی نہیں آ سکتا غیر تشریحی نبی آ سکتا ہے۔ ان بیچاروں کے فرشتوں کو بھی پتہ نہیں کہ ہماری عبارتوں کا انہوں نے یہ مطلب نکالنا ہے، لیکن چونکہ اس زمانے میں یہ فتنہ ان کے سامنے نہیں تھا اسلئے وہ کسی جگہ بات مفصل لکھ گئے، جہاں ضمناً آئی مجمل لکھ گئے۔ تو ایسی باتوں کو مفصل باتوں کے ساتھ ملا کر دیکھا جائے گا صرف مجمل کو نہیں دیکھا جائے گا۔ اسی طرح یہ قبر کا لفظ اس قبر کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے اور عالم قبر کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ پہلے زمانے میں لوگ اس کو قبر کہتے تھے عالم قبر کو اس میں شریک نہیں مانتے تھے۔ اور آج اس قبر کا انکار کرنے والے آگئے ہیں۔ اگر اس فتنہ کے شروع ہونے سے پہلے اگر کسی نے یہ بات لکھی ہے اجمالاً اور دوسری جگہ صراحت کر دی ہے کہ عذاب و ثواب روح اور جسم دونوں کو ہے۔ اب ان کی اس صراحت کے بعد ان کی اجمالی عبارت کا وہ مطلب لینا جو یہ (مماتی) لیتے ہیں صحیح نہیں ہے کہ نہ سوال ہے، نہ عذاب ہے، نہ کچھ اور ہے۔ یہ ایک دھوکا ہے اور فریب ہے۔ تو ایسے اجمالات پہلے ہوتے ہیں، جوں جوں ٹکراؤ پیدا ہوتا ہے، لڑائی ہوتی ہے، پھر صراحت شروع کر دی جاتی ہے۔

حضرت ادکاڑویؒ نے دوسری مثال دیتے ہوئے فرمایا کہ ہم جب ختم نبوت پر تقریر کرتے ہیں تو میں ختم نبوت کا معنی کرتا ہوں کہ حضرت ﷺ کے بعد کوئی نبی پیدا نہیں ہوگا، تاکہ اگر پہلے زندہ ہوں تو ختم نبوت کے خلاف نہ سمجھا جائے، اب یہ لفظ کوئی قرآن و حدیث میں نہیں۔ لیکن بات کو سمجھانے کے لئے آج کل یہ تعبیر ہم نے بنالی تاکہ کوئی دھوکہ لوگوں کو باقی نہ رہے۔ تو

قبر کے بارے میں یہ لوگ جو دھوکا دیتے ہیں تو بعض اوقات عالم قبر کے لئے لفظ قبر استعمال کر دیتے ہیں، لیکن دوسری جگہ وضاحت فرما رہے ہیں کہ اس قبر میں عذاب و ثواب ہے اور جسم اور روح دونوں عذاب و ثواب میں شریک ہیں۔ البتہ فرق یہ ہے کہ دنیا میں پہلے جسم کو عذاب ہوتا ہے اس کے واسطے روح کو پہنچتا ہے اور خواب میں اور قبر میں پہلے روح کو عذاب و ثواب ہوتا ہے پھر اس کے واسطے سے جسم کو پہنچتا ہے۔ اب اگر کوئی یہ بات کہے کہ یہ حیات روحانی نہیں جسمانی ہے، جس طرح یہ بات غلط ہے اسی طرح یہ بات بھی غلط ہے کہ وہ حیات قبر والی روحانی ہے جسمانی نہیں۔ اب اس حیات کو جسمانی کہہ سکتے ہیں، لیکن اس کا یہ مطلب لینا کہ روح کو تکلیف نہیں پہنچتی یہ غلط ہے۔ اسی طرح قبر والی حیات کو روحانی کہہ سکتے ہیں، لیکن اس کا یہ مطلب لینا کہ جسم کو عذاب و ثواب نہیں ہوتا یہ بھی غلط ہے۔ اسی طرح اگر پہلے کسی نے لکھ دیا ہو کہ وہ حیات (قبر والی) روحانی ہے، جسمانی نہیں، تو اس جسمانی نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہاں احکام پہلے روح پر آتے ہیں پھر اس کے واسطے سے جسم پر آتے ہیں۔ اس کو حیات جسمانی کہو تو بھی دکھ سکھ دونوں کو ہے اور اگر حیات روحانی کہو تو تب بھی دکھ سکھ دونوں کو ہے۔ لیکن یہاں اولیت جسم کو حاصل ہے وہاں اولیت روح کو حاصل ہے صرف اتنا فرق ہے۔ اور اتنے فرق سے یہ لوگ لوگوں کو دھوکا دیتے ہیں۔ اب امام بخاری قبر عذاب و ثواب ثابت فرماتے ہیں قرآن پاک سے۔

پہلی آیت

امام بخاری پہلی آیت نقل فرماتے ہیں

وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ، الْمَلَائِكَةُ

بِاسْطُوْا اَيْدِيْهِمْ اَخْرِجُوا الْفُسْكَمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ

بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُوْنَ عَلٰى اللّٰهِ غَيْرِ الْحَقِّ وَ كُنْتُمْ عَنْ آيٰتِهِ

تُسْتَكْبِرُوْنَ .

اچھی طرح یہ بات سمجھ لیں، یہ جو ظالم ہیں جن کو موت آرہی ہے، یہ موت اسی جسم کو آرہی

ہے یا خواب خیال والے جسم کو؟ اسی جسم کا ذکر ہے۔ اور ظلم انہوں نے اسی جسم کے ساتھ کیا ہے یا خواب و خیال والے جسم کے ساتھ؟ اسی جسم کے ساتھ ظلم کرتا ہے۔ والملائكة باسطوا ايديهم۔ اب ملائکہ اسی جسم کی طرف ہاتھ پھیلاتے ہیں یا خواب و خیال والے جسم کی طرف؟ اسی جسم کی طرف ہاتھ بڑھاتے ہیں۔ اخرجوا الفسکم اس جسم سے روح نکالتے ہیں یا خواب خیال والے جسم سے؟ اسی جسم سے نکالتے ہیں۔ آگے ہے الیوم تجزون عذاب الهون اسی جسم اور روح کو خطاب کر کے کہہ رہے ہیں کہ آج ہی تم کو عذاب شروع ہو جائے گا تو معلوم ہوا کہ عذاب تو اس وقت شروع ہو رہا ہے الیوم ایک عذاب ہے دوزخ کا، وہ تو دوزخ میں ڈالنے کے بعد ہوگا، الیوم سے پتہ چلا کہ مرنے کے بعد فوراً عذاب شروع ہو جاتا ہے، عذاب کا لفظ تو آگیا (عذاب الهون) لیکن اس عذاب کا نام کیا ہے؟ تو اللہ کے نبی ﷺ نے اس عذاب کے دو نام رکھے ہیں۔ ایک عذاب قبر دوسرا عذاب میت۔

فرمایا عذاب القبر حق۔ (بخاری)

اور فرمایا ان الميت لیعذب فی قبرہ۔

تاکہ جسم کو بھی عذاب میں شریک مانا جائے کیونکہ قبر میں جسم رکھا جاتا ہے۔ اب یہ لوگ کہتے ہیں قرآن میں عذاب قبر کا ذکر موجود نہیں۔ قرآن میں لفظ عذاب کے ساتھ عذاب قبر کا ذکر یقیناً موجود ہے۔ البتہ اس عذاب کا نام ”عذاب قبر“ اللہ کے نبی ﷺ نے رکھا ہے۔ یہ کہ اس عذاب کا نام عذاب میت ہے، اللہ کے نبی ﷺ نے رکھا ہے۔ یہ کہ اس عذاب کا نام عذاب میت ہے، اللہ کے نبی ﷺ نے رکھا ہے۔ نام اس لئے رکھا کہ جب عذاب دو تین قسم کے ہو گئے تو امتیاز کے لئے نام رکھنا پڑا۔ اب یہ لوگ بھی اس عذاب کا نام عذاب برزخ رکھتے ہیں۔ اگر ان کو نام رکھنے کا حق ہے تو اللہ کے نبی ﷺ کو کیوں نہیں ہے۔ اللہ کے نبی ﷺ نے اس کا نام رکھا عذاب القبر، عذاب الميت۔

تو اس آیت مبارکہ سے معلوم ہوا کہ عذاب و ثواب میں جسم اور روح دونوں شریک ہیں۔

اور مماتی اس آیت کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ عذاب صرف روح کو ہوتا ہے۔

عذاب قبر پر دوسری آیت

﴿سنعذبهم مرتین ثم یردون الی عذاب عظیم﴾

اس آیت میں تین عذابوں کا ذکر ہے دو عذاب مرتین میں آگئے، تیسرا عذاب عظیم میں اور تین ہی قسم کی سزاؤں کا شریعت میں ذکر ہے ایک دنیا میں، ایک قبر میں، ایک آخرت میں۔ دنیا میں سزائیں کہ چور کا ہاتھ کاٹ دو، زانی شادی شدہ کو سنگسار کر دو، مرتد کو قتل کر دو۔ اب یہ دنیا کی سزائیں جسم اور روح دونوں پر آتی ہیں یا صرف ایک چیز پر آتی ہیں؟ دونوں پر آتی ہیں۔ یہ جو پہلا عذاب سنعدبہم کا یہ جسم اور روح دونوں پر ہے یا صرف روح پر؟ یہ بھی دونوں پر ہے۔ اور جو تیسرا عذاب ہے آخرت والا وہ جسم اور روح دونوں پر ہے یا صرف روح پر؟ وہ بھی دونوں پر ہے۔ کافروں کو یہی تو شبہ رہتا تھا کہ یہ ہڈیاں گل سڑ جائیں گی کیسے اٹھیں گی؟ ان کا حشر ہوگا؟ کیسے عذاب و ثواب ہوگا؟ تو اگر عذاب و ثواب صرف روح کو ہوتا ہوتا تو اللہ تعالیٰ فرماتے کہ عذاب و ثواب تو روح کو ہوتا ہے اور وہ نہیں گلتی سڑتی۔ ان ہڈیوں کو عذاب ہونا ہی نہیں، اس جسم کو عذاب ہونا ہی نہیں۔ جیسا کہ مماتی کہتے ہیں۔ اگر یہ بات ہوتی تو اللہ تعالیٰ صاف فرماتے کہ عذاب صرف روح کو ہوتا ہے اور وہ گلتی سڑتی نہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا قل یحییہا الذی الشا ہا اول مرة۔ انہی ہڈیوں کو اللہ نے زندہ کرنا ہے۔ پہلی مرتبہ شی بنانا مشکل ہوتی ہے دوبارہ بنانا مشکل نہیں ہوتی۔ تو جس خدا نے پہلے ان کو بنا لیا وہ دوبارہ بھی کھڑا کرے گا۔ تو پتہ چلا ان ہڈیوں نے ہی دوبارہ کھڑا ہونا ہے اور ان کو عذاب و ثواب ہونا ہے۔ تو جب دنیا کے عذاب و ثواب میں جسم اور روح دونوں شریک، آخرت کے عذاب و ثواب میں جسم اور روح دونوں شریک ہیں، اسی لئے اللہ کے نبی ﷺ نے اس کا نام ہی عذاب قبر رکھا کیونکہ قبر میں ہم جسم ہی رکھ کر آئے ہیں اس کا نام ہی عذاب میت رکھا۔ کیونکہ میت اس جسم کو کہتے ہیں امام بخاریؒ نے تیرہ باب میت پر باندھے ہیں سب جگہ میت سے یہی جسم مراد ہے۔ مثلاً باب غسل المیت، باب کلام المیت،

باب سماع المیت، باب الدخول علی المیت بعد الموت، باب یبدأ بمیا من المیت، باب مواضع الوضوء من المیت، باب کیف الاشعار من المیت، باب الحنوط للمیت، باب قول النبی ﷺ یعذب المیت ببعض بکاء اہلہ علیہ، باب ما یکرہ من النیاحۃ علی المیت، باب المیت یسمع خفق النعال، باب هل ینخرج المیت من القبر واللحد لعلہ الحد والشق فی القبر، باب ثناء الناس علی المیت۔ اب میت کا لفظ روح پر تو استعمال نہیں ہوتا اس لئے اس عذاب کا نام ہی عذاب میت رکھ دیا تاکہ پتہ چل جائے کہ جسم کو بھی عذاب ہوتا ہے۔ یہ جو کہتے ہیں کہ قرآن میں عذاب قبر کا ذکر موجود نہیں یہ جھوٹ ہے قرآن میں یقیناً عذاب کا ذکر موجود ہے اور اس عذاب کا نام عذاب قبر نبی ﷺ نے رکھ دیا۔ عذاب میت نبی ﷺ نے رکھ دیا۔ اب اس آیت میں (سنعذبہم مرتین ثم یردون الی عذاب عظیم) تین عذابوں کا ذکر آ گیا، پہلا دنیا میں، آخری آخرت میں اور درمیانہ عذاب اس کے بارے میں امام بخاری سمجھا رہے ہیں کہ یہ عذاب قبر ہے۔ تو جس طرح پہلا اور تیسرا عذاب جسم اور روح دونوں پر ہے اسی طرح درمیانہ عذاب (عذاب قبر) یہ بھی جسم اور روح دونوں پر ہے۔

عذاب قبر پر تیسری آیت

وحاق بال فرعون سوء العذاب النار یعرضون علیہا

غدوا و عشیاء و یوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد

العذاب۔

اب اس آیت مبارکہ میں بھی ایک عذاب کا ذکر ہے جو غرق ہونے کے بعد فوراً ہے اس کو سوء العذاب کہا گیا ہے وہ کس طرح ہے؟ النار یعرضون علیہا غدوا و عشیاء۔ اگلا عذاب ہے ادخلوا ال فرعون اشد العذاب یہ تو قیامت کے دن ہوگا کہ فرعون آگ میں داخل کئے جائیں گے۔ اب جو عذاب ہے وہ عرض نار ہے، عرض نار سے ان کو آگ پر بھونا جا رہا

ہے، نہ کہ دخول نار سے۔

اب دیکھیں آیت مبارکہ میں مرنے کے بعد دو عذابوں کا ذکر آیا، ایک عرض نار سے عذاب ہے، اور ایک دخول نار سے عذاب ہے۔ جو دخول نار سے عذاب ہے اس کو عذاب دوزخ اور عذاب قیامت کہا جاتا ہے اور یہ جو عرض نار والا عذاب ہے اس کا نام عذاب قبر ہے۔ جس طرح دوزخ کے عذاب میں آل فرعون کا جو لفظ ہے یہ جسم اور روح دونوں پر صادق آتا ہے یا صرف روح پر؟ جب دوزخ میں داخل ہوں گے تو روح اور جسم دونوں داخل ہوں گے یا صرف روح؟ تو جن کو دوزخ میں عذاب دیا جاتا ہے انہیں کو عرض نار سے عذاب دیا جا رہا ہے۔ البتہ یہاں ان کے عذاب کو دائمی قرار دیا گیا ہے اور دوسروں کو صبح و شام ٹھکانا دکھایا جاتا ہے۔ جیسا کہ بخاری میں ہے اگر جنتی ہے تو جنت کا ٹھکانہ، اگر دوزخی ہے تو دوزخ کا ٹھکانا دکھایا جاتا ہے۔ لیکن آل فرعون کے لئے صبح و شام کی قید نہیں ان کو ہر وقت آگ پر بھونا جا رہا ہے۔ (ح ۴)

(ح ۴)۔ قوله تعالى ﴿فوقاه الله سيئات ما مكروا﴾ ای من

الحاق انواع العذاب به فطلبوه لما وجدوه ، لانه فوض امره الى الله .
قال قتادة . كان قبطيا فنجاه الله مع بني اسرائيل . فالهاء على هذا
لمؤمن آل فرعون . وقيل . انها لموسى على ما تقدم من الخلاف .
﴿وحاق بآل فرعون سوء العذاب﴾ قال الكسائي . يقال حاق بحقيق
حقيقا وحيوقا اذا نزل و لزم . ثم بين العذاب فقال . ﴿النار يعرضون
عليها﴾ وفيه ستة اوجه . يكون رفعا على البدل من "سوء" . و يجوز
ان يكون بمعنى هو النار ، و يجوز ان يكون مرفوعا بالابتداء . وقال
الفراء . يكون مرفوعا بالعائد على معنى النار عليها يعرضون ، فهذه
اربعة اوجه في الرفع ، و اجاز الفراء النصب ، لان بعدها عائدا و قبلها
ما يتصل به ، و اجاز الاخفش الخفض على البدل من "العذاب"

ایک بات، اماں عائشہ کی حیرانگی

یہ آیات جن میں عذاب و ثواب قبر کا ذکر ہے یہ کی ہیں اور سیدہ عائشہ کی حدیث بخاری

والجمهور علی ان هذا العرض فی البرزخ. و احتج بعض اهل العلم
فی تثبیت عذاب القبر بقوله ﴿النار یعرضون علیها غدوا و عشیا﴾
ما دامت الدنیا. كذلك قال مجاهد و عكرمة. مقاتل و محمد بن
كعب کلهم قال. هذه الآية تدل علی عذاب القبر فی الدنیا، الا تراه
یقول عن عذاب الآخرة. ﴿و یوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون
اشد العذاب﴾

(الجامع لاحكام القرآن لابى عبد الله محمد بن احمد

الانصارى القرطبى الجزء الاول)

قوله. عز وجل. (النار یعرضون علیها غدوا و عشیا) فیہ

ثلاثة اقاویل.

احدها. انه یعرض علیهم مقاعلهم من النار غدوة و عشية،

لیقال. لآل فرعون هذه منازلکم، توبیخاً، قاله قتادة.

الثانى. ان ارواحهم فی اجواف طیر سود تغدو علی جهنم و

تروح فذلک عرضها، قاله ابن مسعود.

الثالث. انهم یعلبون بالنار فی قبرهم غدوا و عشیا، وهذا

لآل فرعون خصوصاً. قاتل مجاهد. ما كانت الدنیا.

(النکت والعیون تفسیر الماوردى تصنیف ابی

الحسن علی بن محمد بن حبیب الماوردى البصرى)

(المسألة الاولى) احتج اصحابنا بهذه الایة علی الثبات

عذاب القبر قالوا الایة تقتضی عرض النار علیهم غدوا و عشیا،

شریف (ص ۱۸۳ ج ۱) میں ہے

ولیس المراد منه يوم القيامة لانه قال (و يوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) ، و لیس المراد منه ایضا الدنيا لان عرض النار علیهم غدوا و عشيا ما كان حاصلًا فی الدنيا ، فثبت ان هذا العرض انما حصل بعد الموت و قبل يوم القيامة ، و ذلك يدل علی البات عذاب القبر فی حق هؤلاء ، و اذا ثبت فی حقهم ثبت فی حق غیرهم لانه لا قائل بالفرق ، فان قيل لم لا يجوز ان يكون المراد من عرض النار علیهم غدوا و عشيا عرض النصائح علیهم فی الدنيا ؟ لان اهل الدین اذا ذکروا لهم الترغیب و الترهیب و خوفوهم بعذاب الله فقد عرضوا علیهم النار ، ثم نقول فی الآیة ما يمنع من حمله علی عذاب القبر و بیانه من وجهین ، (الاول) ان ذلک العذاب یجب ان یكون دائما غیر منقطع ، و قوله (یعرضون علیها غدوا و عشيا) یقتضی ان لا یحصل ذلک العذاب الا فی هذین الوقتین ، فثبت ان هذا لا یمکن حمله علی عذاب القبر (الثانی) ان الغدوة و العشیة انما یحصلان فی الدنيا ، اما فی القبر فلا وجود لهما ، فثبت بهذین الوجهین انه لا یمکن حمل هذه الایة علی عذاب القبر (والجواب) عن السؤال الاول ان فی الدنيا عرض علیهم کلمات تذکرهم امر النار ، لانه یمرض علیهم نفس النار ، فعلى قولهم یصیر معنی الآیة الکلمات المذکرة لامر النار كانت تعرض علیهم ، و ذلك یفضی الی ترک ظاهر اللفظ و العدول الی المجاز ، اما قوله الآیة تدل علی حصول هذا العذاب فی هذین الوقتین و ذلک لا يجوز ، قلنا لم لا يجوز ان یمکن فی القبر بإیصال العذاب الیه فی هذین الوقتین ، ثم عند قیام

عن عائشة ان يهودية دخلت عليها فذكرت عذاب

القيامة يلقى في النار فيدوم عذابه بعد ذلك ، وايضا لا يمتنع ان يكون ذكره الغدوة والعشية كناية عن الدوام كقوله (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) اما قوله انه ليس في القبر والقيامة غدوة وعشية، قلنا لم لا يجوز ان يقال ان عند حصول هذين الوقتين لاهل الدنيا يعرض عليهم العذاب؟ والله اعلم.

(التفسير الكبير للامام الفخر الرازي)

وقال في مصيرهم في البرزخ ﴿النار يعرضون عليها غدوا و

عشيا﴾

وقال في عذابهم في الآخرة . ﴿ويوم تقوم الساعة ادخلوا

آل فرعون اشد العذاب﴾

(اضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن محمد الامين بن

محمد المختار الجكني الشنقيطي)

﴿النار يعرضون عليها غدوا وعشيا﴾ جملة مستأنفة او

النار خبر محذوف و يعرضون استئناف للبيان، او بدل و يعرضون

حال منها، او من الآل و قرئت منصوبة على الاختصاص او باضمار

فعل يفسره يعرضون مثل يصلون، فان عرضهم على النار احراقهم بها

من قولهم. عرض الاسارى على السيف اذا قتلوا به، وذلك

لارواحهم كما روى ابن مسعود ان ارواحهم في اجواف طيور سود

تعرض على النار بكرة وعشيا الى يوم القيامة، وذكر الوقتين

تحتمل التخصيص والتأيد، وفيه دليل على بقاء النفس وعذاب

القبر.

القبر فقالت لها اعاذك الله من عذاب القبر فسالت عائشة

(تفسير البيضاوي لامام ناصر الدين ابي سعيد عبد الله بن

عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي)

واخرج ابن ابي الدنيا في كتاب من عاش بعد الموت وابن

جرير عن الازاعي رضى الله عنه انه سأل رجل فقال . يا ابا عمرو انا

نرى طيرا أسود تخرج من البحر فوجا فوجا لا يعلم عددها الا الله

تعالى فاذا كان العشاء عاد مثلها بيضا؟ قال . ولظنتم لذلك؟ قالوا

. نعم . قال . ذلك في حواصلها ارواح آل فرعون (يعرضون على

النار غلوا وعشيا) فترجع وكورها وقد احترقت ريشها وصارت

سوداء ، فینبت عليها ريش ابيض وتتأثر السود، ثم تعرض على

النار، ثم ترجع الى وكورها، فذلك دأبهم في الدنيا، فاذا كان يوم

القيامة قال الله ﴿ادخلوا آل فرعون اشد العذاب﴾

واخرج ابن ابي شيبة والبخاري ومسلم وابن مردويه عن ابن

عمر رضى الله عنهما قال . قال رسول الله ﷺ . ان احدكم اذا مات

عرض عليه مقعده من الغداة والعشي . ان كان من اهل الجنة فمن

اهل الجنة ، وان كان من اهل النار فمن اهل النار . يقال هذا مقعدك

حتى يبعثك الله يوم القيامة . زاد ابن مردويه ﴿النار يعرضون عليها

غلوا وعشيا﴾

واخرج البزار وابن ابي حاتم وصححه وابن مردويه

والبيهقي في شعب الايمان عن ابن مسعود رضى الله عنه عن

النبي ﷺ قال . ما احسن محسن مسلم او كافر الا اياه الله . قلنا يا

رسول الله ﷺ ما اياه الكافر؟ قال . المال، والولد، والصحة،

رسول الله ﷺ عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حق

واشبهه ذلك. قلنا. وما البتة في الآخرة؟ قال. عذابا دون العذاب. وقرأ رسول الله ﷺ ﴿ادخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾ قراءة مقطوعة الألف.

(الدر المنثور في التفسير بالمأثور للإمام الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله (ت ٩١١هـ))

(النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) فارتفاع النار على انها يدل من سوء العذاب، وقيل على انها خير مبتدا محذوف، او مبتدا وخبره يعرضون، والاول اولى ورجحه الزجاج وعلى الوجهين الاخيرين تكون الجملة مستأنفة جواب سوال مقدر. وقرى بالنصب على تقدير فعل يفسره يعرضون من حيث المعنى، اى يصلون النار يعرضون عليها، او على الاختصاص. و أجاز القراء الخفض على البدل من العذاب. و ذهب الجمهور ان هذا العرض هو في البرزخ، وقيل هو في الآخرة، قال القراء. ويكون في الآية تقديم وتأخير. اى ادخلوا آل فرعون أشد العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا، ولا ملجى الى هذا التكلف فان قوله (ويقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) يدل دلالة واضحة على ان ذلك العرض هو في البرزخ.

(فتح القدير تاليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني

المتوفى ١٢٥٠ هـ)

﴿وحاق بال فرعون سوء العذاب﴾ اى ونزل بفرعون و

جماعته اسوأ العذاب، وهو الفرق في الدنيا، والحرق في الآخرة، ثم

قالت عائشة فما رأيت رسول الله ﷺ بعد صلى صلوة الا

فسره بقوله، (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) اي النار يحرقون بها صباحا ومساء قال المفسرون. المراد بالنار هنا نار القبر وعذابهم في القبور بدليل قوله بعده، (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) اي ويوم القيامة يقال للملائكة . ادخلوا فرعون وقومه نار جهنم التي هي اشد من عذاب الدنيا.
(صفوة التفسير للعلامة محمد علي الصابوني)

قوله تعالى. (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) اكثر المفسرين أن هذا في القبر . ومن المعروف عن ابن مسعود انه قال . ارواح آل فرعون في حواصل طير سود يردون النار غدوا وعشيا . وقد ثبت برواية مالك عن نافع، عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال. "ان احدكم اذا مات يعرض عليه معقده بالغداة والعشي ، ان كان من اهل الجنة فالجنة، وان كان من اهل النار النار، ويقال . هذا مقعدك يوم القيامة" قال. رضى الله عنه . اخبرنا بذلك المكي بن عبدالرزاق الكشميهني ، اخبرنا ابو الهيثم جدي، اخبرنا الفربري، اخبرنا البخاري ، اخبرنا اسماعيل بن ابي اويس، عن مالك . . . الحديث وفي الآية قول آخر. وهو انه العرض على النار يوم القيامة.

قال الفراء. وفي الآية تقديم وتأخير، وكانه قال. ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ، النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ، وهذا قول فاسد، والصحيح هو الاول.

وقوله. (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) قرئ. "ادخلوا آل فرعون اشد العذاب" على الأمر لآل فرعون

تعوذ من عذاب القبر.

بالدخول.

وقرى . (ادخلوا آل فرعون اشد العذاب) على الأمر لحرقة

النار.

والدليل على ان الصحيح هو القول الاول قال . (يعرضون

عليها غدوا وعشيا) اذا كان يوم القيامة ، فهو الادخال حقيقة لا

العرض ، وانما العرض في القبر على ما ورد في الحديث .

(تفسير القرآن للامام العلامة شيخ الاسلام حجة اهل السنة

والجماعة ابي المظفر السمعاني منصور بن محمد بن عبد الجبار

التميمي المروزي الشافعي السلفي)

قوله تعالى . (النار يعرضون عليها) (النار) رفع على البدل من

(سوء) وقالت فرقة . (النار) رفع بالابتداء ، وخبره (يعرضون) وقالت

فرقة . هذا الغدو والعشى هو في الدنيا ، اى في كل غدو وعشى من

ايام الدنيا يعرض آل فرعون على النار ، وروى في ذلك عن الهليل

بن شرحبيل ، والسدى أن ارواحهم في اجواف طير سود تروح بهم

وتغدو الى النار ، وقاله الاوزاعي حين قال له رجل . انى رأيت طيورا

بيضا تغدو من البحر ثم ترجع بالعشى سودا مثلها ، قال الاوزاعي .

تلك هي التي في حواصلها ارواح آل فرعون ، يحترق ريشها و

يسود بالعرض على النار ، وقال كعب بن محمد القرظي وغيره . اراد

تعالى انهم يعرضون في الآخرة على النار على تقدير ما بين الغدو

والعشى ، اذ لا غدو ولا عشى في الآخرة ، وانما ذلك على التقدير

بايام الدنيا .

ترجمہ..... حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کے پاس ایک

(المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز لابی محمد

عبدالحق بن عطیہ الاندلسی)

(النار یعرضون علیہا غدوا وعشیا) جملة مستأنفة مبینة

لکيفية نزول العذاب بهم. علی ان (النار) مبتداء و جملة (یعرضون)

خبره. و علی الثانی، فالنار خبر لمحلوف وهو خبر العذاب السیء.

أو هی بدل من (سوء العذاب) والمراد عرض أرواحهم علیہا دائما.

واكتفى بالطرفین المحيطین. الغدو والعشی. عن الجمیع. وبه

یستدل علی عذاب القبر والبرزخ.

(تفسیر القاسمی المسمى محاسن التاویل تألیف علامة

الشام محمد جمال الدین القاسمی)

(قوله فوقاه الله سيئات ما مكروا) ای شدائد مكرهم وما

هموا به من الحاق انواع العذاب بمن خالفهم و نجا ذلك الرجل

مع موسى عليه السلام من الفرقاه أبو السعود (قوله قومه معه) و

عدم التصريح به للاستغناء بذكرهم عن ذكره ضرورة أنه أولى منهم

بذلك اه أبو السعود (قوله النار) مبتداء و جملة يعرضون علیہا خبره

والجملة مستأنفة هذا هو المناسب لصنيعه حيث فسرسوء العذاب

بالفرق و قدر ثم فی الدخول علی ما بعلمها ليشير الى أنه مستأنف و

قوله يعرضون علیہا ای تعرض ارواحهم من حين موتهم الى قيام

الساعة هذا ما رواه ابن مسعود ليغايير قوله و يوم تقوم الساعة الخ اه

شيخنا وفي القرطبي والجمهور علی أن هذا العرض فی البرزخ

واحتج بعض أهل العلم علی البات عذاب القبر بقوله النار يعرضون

یہودیہ نے آکر عذاب قبر کا ذکر کیا چنانچہ اس نے آپ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو

علیہا غدوا و عشیما ما دامت الدنیا کذلک قال مجاہد و عکرمہ و مقاتل و محمد بن کعب کلہم قال ہذہ الآیۃ تدل علی عذاب القبر فی الدنیا ألا تراہ یقول عن عذاب الآخرة و یوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون اشد العذاب و فی الحاث عن ابن مسعود أن ارواح آل فرعون و من کان مثلہم من الکفار تعرض علی النار بالغداة و العشی فیقال ہذہ دارکم و عنہ ایضا أن ارواحہم فی جوف طیر سود تغدو علی جہنم و تروح کل یوم مرتین۔

(الفتوحات الالہیۃ سلیمان بن عمر العجلی الشافعی

الشہیر بالجمل المتوفی سنۃ ۱۲۰۴)

﴿فوقاہ اللہ سینات ما مکروا﴾ ما ارادوا بہ من الشر، ﴿و حاق﴾ احاط و نزل بہم ﴿سوء العذاب﴾ قال الکلبی۔ غرقوا فی البحر و دخلوا النار۔ و ذلک قولہ ﴿النار یعرضون علیہا غدوا و عشیما﴾

قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ ان ارواح آل فرعون فی اجواف طیر سود یعرضون علی النار کل یوم مرتین، فقال۔ یا آل فرعون ہذہ دارکم و قال مقاتل۔ تعرض روح کل کافر علی النار غدوا و عشیما ما دامت الدنیا، و ہو قول قتادۃ و السدی و الکلبی۔

اور محشی لکھتے ہیں

قال ابن کثیر فی تفسیرہ۔ و ہذہ الآیۃ اصل کبیر فی استدلال

عذاب قبر سے پناہ دیں تو حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عذاب قبر کے بارے

اہل السنة علی عذاب البرزخ فی القبور ، وهو قوله تعالى ،
﴿النار یعرضون علیها غدوا وعشیا﴾ قال . ولكن هنا سؤال ،
وهو انه لا شك ان هذه الآية مكية ، وقد استدلوا بها علی
عذاب القبر فی البرزخ ، وقد قال الامام احمد . ثنا هاشم . هو
ابن القاسم ابو النضر . ثنا اسحاق بن سعيد . هو ابن عمرو بن
سعيد بن العاص . ثنا سعيد یعنی اباه . عن عائشة . رضی الله
عنها . ان يهودية كانت تخدمها ، فلا تصنع عائشة رضی الله عنها
اليها شيئا من المعروف الا قالت لها اليهودية . وفاك الله عذاب
القبر ، قالت عائشة رضی الله عنها . فدخل رسول الله ﷺ علی
فقلت يا رسول الله ﷺ هل للقبر عذاب قبل يوم القيامة ؟
قال ﷺ لا ، من زعم ذلك ؟ قالت هذه اليهودية لا اصنع معها
شيئا من المعروف الا قالت . وفاك الله عذاب القبر ، قال ﷺ
وكذبت اليهودية وهي علی الله اكذب ، لا عذاب دون يوم
القيامة ثم مكث بعد ذلك ما شاء الله ان يمكث ، فخرج ذات
يوم نصف النهار مشتملا بثوبه ، محمرة عيناه وهو ينادى باعلى
صوته ، ”القبر كقطع الليل المظلم ، ايها الناس ، . لو تعلمون ما
اعلم بكم كنتم كثيرا وضحكتكم قليلا . ايها الناس . استعملوا بالله
من عذاب القبر ، فان عذاب القبر حق ، وهذا اسناد صحيح .
الظر مسند الامام احمد ۸۱/۲ . علی شرط البخاری و مسلم ،
ولم يخرجاه ، قال . وروى احمد و مسلم . ثنا يزيد ، ثنا سفيان ،

میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا ہاں عذاب قبر حق ہے، حضرت عائشہؓ: فرمایا کہ

عن الزهري، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها قالت .
سألتها امرأة يهودية فاعطتها، فقالت لها . وراك الله من عذاب
القبر، فانكرت عائشة رضي الله عنها ذلك، فلما رأت
النبي ﷺ . قالت له، فقال ﷺ "لا" قالت عائشة رضي الله
عنها. ثم قال لنا رسول الله ﷺ بعد ذلك . "انه اوحى الى
انكم تفتنون في قبوركم" . انظر مسند الامام احمد ٢/٢٣٨ .
وهذا ايضا على شرطهما قال . فيقال . فما الجمع بين هذا وبين
كون الآية مكية وفيها الدلالة على عذاب البرزخ ؟ قال .
الجواب أن الآية دلت على عرض الارواح على النار غدا و
عشيا في البرزخ وليس فيها دلالة على اتصال تالمها باجسادها
في القبور . اذ يكون ذالك مختصا بالروح ، فاما حصول ذالك
للجسد في البرزخ و تالمه بسببه، فلم يدل عليه الا السنة في
الاحاديث المرضية الا تى ذكرها قال . وقد يقال . ان هذه الآية
انما نزلت للدلالة على عذاب الكفار في البرزخ ، ولا يلزم من
ذالك ان يعذب المؤمن في قبره بذنب ، قال . ومما يدل على
ذالك ما رواه الامام احمد . ثنا عثمان بن عمر ، ثنا يونس عن
الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله ﷺ
دخل عليها وعندها امرأة من اليهود وهي تقول . اشعرت انكم
تفتنون في قبوركم ؟ فارتاع رسول الله ﷺ وقال . "انما يفتن
اليهود" . قالت عائشة رضي الله عنها . فلبثنا لياالي، ثم قال

اس کے بعد میں نے رسول اللہ ﷺ کو کوئی نماز نہیں پڑھتے دیکھا مگر آپ ﷺ عذاب

رسول اللہ ﷺ "اشعرت انه اوحى الى انكم تفتنون في القبور" وقالت عائشة رضي الله عنها فكان رسول الله ﷺ بعد يستعيد من عذاب القبر. انظر مسند الامام احمد ۲/۲۳۸. وهكذا رواه مسلم عن هارون بن سعيد، وحرمة كلاهما عن ابن وهب عن يونس بن يزيد الايلي عن الزهري به. انظر صحيح مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب استحباب التعوذ من عذاب القبر. قال. وقد يقال. ان هذه الآية دلت على عذاب الارواح في البرزخ، قال. ولا يلزم من ذلك ان يتصل بالاجساد في قبورها، فلما اوحى الى النبي ﷺ في ذلك بخصوصه استعاذ منه، والله سبحانه وتعالى اعلم. قال. وقد روى البخاري من حديث شعبة، عن اشعث، عن ابن الشعثاء عن ابيه، عن مسروق، عن عائشة رضي الله عنها ان يهودية دخلت عليها فقالت. تعوذ بالله من عذاب القبر، فسالت عائشة رضي الله عنها رسول الله ﷺ عن عذاب القبر، فقال ﷺ "نعم عذاب القبر حق". قالت عائشة رضي الله عنها. فما رايت رسول الله ﷺ بعد صلى صلاة الا تعوذ من عذاب القبر. قال ابن كثير. فهذا يدل على انه باذر ﷺ الى تصديق اليهودية في هذا الخبر، وقرر عليه، قال. وفي الاخبار المتقدمة انه الكر ذلك حتى جاءه الوحي، وقال. فلعلهما قضيتان، والله سبحانه اعلم قال. واحاديث عذاب القبر كثيرة جدا. انظر تفسير

قبر سے پناہ مانگتے تھے۔

القرآن العظیم لابن کثیر ۸۱/۳، ۸۲۔

(الوسیط فی تفسیر القرآن المجید تألیف ابی الحسن علی بن احمد

الواحدی النیسابوری (المتوفی ۵۶۸ھ))

﴿النار یعرضون علیها غدواً و عشیاً﴾ آتش عرضه می کند
بر جان این آل فرعون بمدت بامداد و شبانکا و این دلیلست که
عذاب گور حقست بدان دلیل که گفت..... ﴿ادخلوا آل فرعون
اشد العذاب﴾ اندر آرید شان بسخت ترین عذاب سخت تر
بقیامت اضافت کرد دانستیم که آن عذاب اول عذاب گورست.
(تفسیر زاهدی ص ۳۵۱)

واستدل مجاهد و محمد بن کعب و عکرمه و مقاتل بقوله
النار یعرضون علیها غدواً و عشیاً ای عند موتهم علی عذاب القبر
فی الدنیا. ((تفسیر البحر المحیط ص ۳۶۸)

﴿فوقاه الله سیئات ما مکروا﴾ ای فی الدنیا و الآخرة و اما
فی الدنیا فنجاه الله تعالی مع موسى علیه الصلوة والسلام و اما فی
الآخرة فبالجنة ﴿و حاق بال فرعون سوء العذاب﴾ و هو الفرق فی
الیم ثم النقلة منه الی الجحیم فان ارواحهم تعرض علی النار صباحاً
و مساءً الی یوم قیام الساعة فاذا کان یوم القیامة اجتمعت ارواحهم و
اجسادهم فی النار و لهذا قال (و یوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون
اشد العذاب﴾ ای اشدہ المأ و اعظمه نکالاً و هذه الآية اصل کبیر
فی استدلال اهل السنة علی عذاب البرزخ فی القبور و هی قوله
تعالی ﴿النار یعرضون علیها غدواً و عشیاً﴾ و لکن هنا سوال و هو انه

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک یہودیہ میرے پاس آئی، اس نے میرے پاس عذاب

لا شک ان هذه الآية مكية وقد استدل بها على عذاب القبر في
البرزخ وقال الامام احمد حدثنا هاشم وهو ابن القاسم ابو النضر
حدثنا اسحق بن سعيد هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص حدثنا سعيد
يعني اباه عن عائشة رضي الله عنها ان يهودية كانت تخدمها فلا
تصنع عائشة رضي الله عنها اليها شيئاً من المعروف الا قالت لها
اليهودية وياك الله عذاب القبر قالت رضي الله عنها فدخل رسول
الله ﷺ علي فقلت يا رسول الله ﷺ هل للقبر عذاب قبل يوم
القيامة؟ قال ﷺ لا من زعم ذلك؟ قالت هذه اليهودية لا اصنع
اليها شيئاً من المعروف الا قالت وياك الله عذاب القبر قال ﷺ و
كذبت يهود وهم على اكلب لا عذاب دون يوم القيامة ثم مكث بعد
ذلك ما شاء الله ان يمكث فخرج ذات يوم نصف النهار مشتملاً
بشوبه محمرة عيناه وهو ينادي باعلى صوته "القبر كقطع الليل
المظلم، ايها الناس لو تعلمون ما اعلم بكم كثير او ضحكتم قليلاً
ايها الناس استعملوا بالله من عذاب القبر فان عذاب القبر حق" وهذا
إسناد صحيح على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه وروى
احمد حدثنا يزيد حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة
رضي الله عنها قالت سألتها امرأة يهودية فاعطتها فقالت لها وياك
الله من عذاب القبر فانكرت عائشة رضي الله عنها ذلك فلما رأت
النبي ﷺ قالت له فقال ﷺ "لا قالت عائشة رضي الله عنها ثم قال
لنا رسول الله ﷺ بعد ذلك "والله اوحى الي انكم تفتنون في
قبوركم" وهذا ايضاً على شرطهما . فيقال فما الجمع بين هذا وبين

قبر کا ذکر کیا تو میں حیران ہو گئی، اس نے حضرت عائشہؓ سے کہا اللہ تجھے عذاب قبر سے بچائے، پھر

کون الآیة مکية و فيها دلالة على عذاب البرزخ ؟ والجواب أن الآیة دلت على عرض الارواح على النار غدوا و عشياً فی البرزخ و ليس فيها دلالة على اتصال تألمها بأجسادها فی القبور اذ قد يكون ذلك مختصاً بالروح فاما حصول ذلك للجسد فی البرزخ و تألمه بسببه فلم يدل عليه الا السنة فی الاحادیث المرضیة الآتی ذکرها . وقد يقال ان هذه الآیة اما دلت على عذاب الکفار فی البرزخ ولا يلزم من ذلك ان يعذب المؤمن فی قبره بذنب ، و مما يدل على ذلك ما رواه الامام احمد حدثنا عثمان بن عمر حدثنا یونس عن الزهري عن عروبة عن عائشة رضی الله عنها ان رسول الله ﷺ دخل عليها و عندها امرأة من اليهود و هي تقول اشعرت انکم تفتنون فی قبورکم فارتاع رسول الله ﷺ و قال ” انما یفتن یهود “ قالت عائشة رضی الله عنها فلبثنا لیالی ثم قال رسول الله ﷺ ” الا انکم تفتنون فی القبور “ و قالت عائشة رضی الله عنها لکان رسول الله ﷺ بعد يستعید من عذاب القبر و هكذا رواه مسلم عن هارون بن سعید بن حرملة کلاهما عن ابن وهب عن یونس بن یزید الایلی عن الزهري به و قد يقال ان هذه الآیة دلت على عذاب الارواح فی البرزخ ولا يلزم من ذلك ان یعصل فی الاجساد فی القبورها فلما اوحى الی النبی ﷺ فی ذلك بخصوصه استعاذ منه والله سبحانه و تعالی اعلم . و قد روى البخاری من حدیث شعبة عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیه عن مسروق عن عائشة رضی الله عنها ان یهودیة دخلت علیها فقالت نعوذ بالله من عذاب القبر فسالَت عائشة رضی الله عنها رسول الله

میں نے (حضرت عائشہؓ) نے حضور ﷺ سے پوچھا کہ کیا ہمیں بھی قبر میں عذاب ہوگا؟ آپ

ﷺ عن عذاب القبر فقال رسول الله ﷺ "نعم عذاب القبر حق" قالت عائشة رضي الله عنها فما رأيت رسول الله ﷺ بعد صلى صلوة الا تعود من عذاب القبر. فهذا يدل على انه بادر الى تصديق اليهودية في هذا الخبر وقرر عليه وفي الاخبار المتقدمة انه الكر ذلك حتى جاءه الوحي فلعلمهما قضيتان والله سبحانه اعلم ، و احاديث عذاب القبر كثيرة جداً وقال قتادة في قوله تعالى ﴿وغلوا و عشيا﴾ صباحا و مساءً أما بقية الدنيا يقال لهم يا آل فرعون هذه منازلكم توبينحاً و نقمة و صغارا لهم وقال ابن زيد هم فيها اليوم يغدي بهم و يراح الى ان تقوم الساعة وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابو سعيد حدثنا المحاربي حدثنا ليث عن عبدالرحمن بن مروان عن هزيل عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال ان ارواح الشهداء في اجواف طيور خضر تسرح بهم في الجنة حيث شاؤوا وان ارواح ولدان المؤمنين في اجواف عصافير تسرح في الجنة حيث شاءت فتاوى الى قناديل معلقة في العرش و ان ارواح آل فرعون في اجواف طيور سود تغدوا على جهنم و تروح عليها لذلك عرضها، وقد رواه الثوري عن ابي قيس عن الهذيل بن شرحبيل من كلامه في ارواح آل فرعون و كذلك قال السدي وفي حديث الاسراء من رواية ابي هارون العبدى عن ابي سعيد الخدرى رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال فيه "ثم اطلق به الى خلق كثير من خلق الله رجال كل رجل منهم بطنه مثل البيت الضخم مصفدون على سابلة آل فرعون و آل فرعون يعرضون على النار غلوا و عشيا و يوم

اقدس ﷺ نے فرمایا۔ ہاں۔ گناہگاروں کو ہوگا۔ اس کے بعد حضرت اقدس ﷺ عذاب قبر کے

تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ﴿ و آل فرعون كالابل
المسومة ينخبطون الحجارة والشجر ولا يأكلون وقال ابن ابي حاتم
حدثنا علي بن الحسين حدثنا زيد بن اخرم حدثنا عامر بن مدرک
الحارثی حدثنا عتبة یعنی ابن یقظان عن قیس بن مسلم عن طارق عن
شهاب عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال "ما أحسن
محسن من مسلم او كافر الا اثابه الله تعالى" قال قلنا يا رسول الله
ﷺ ما اثابة الله الكافر؟ فقال "ان كان قد وصل رحماً او تصدق
بصدقة او عمل حسنة اثابه الله تبارک و تعالیٰ المال والولد والصحة
واشبه ذلك". قلنا فما اثابته فی الآخرة؟ قال ﷺ "عذاباً دون
العذاب" وقرأ ﴿ادخلوا آل فرعون اشد العذاب﴾ و رواه البزار فی
مسنده عن زيد بن اخرم ثم قال لا تعلم له اسناداً غیر هذا وقال ابن
جریر حدثنا عبدالکریم بن ابی عمیر حدثنا حماد بن محمد الفزاری
البلخی قال سمعت الازاعی و سألہ رجلاً فقال رحمک الله رأینا
طیوراً تخرج من بحر تأخذ ناحية الغرب بیضاً فوجاً فوجاً لا يعلم
عددها الا الله عز و جل فاذا کان العشی رجع مثلها سوداً قال و فطنتم
الی ذلك؟ قال نعم، قال ان ذلک الطیر فی حواصلها ارواح آل
فرعون یعرضون علی النار غدوا و عشياً فترجع الی و کورها و قد
اختترقت اریاشها و صارت سوداً فینبت علیها من اللیل ریش ابیض
و یعناثر الاسود، ثم تغدو علی النار غدوا و عشياً ثم ترجع الی
و کورها فذلک دأبهم فی الدنیا فاذا کان یوم القيامة قال الله تعالیٰ
﴿ادخلوا آل فرعون اشد العذاب﴾ قال و كانوا یقولون انهم ستمائة

بارے میں دعا بھی اونچی مانگا کرتے تھے۔

سوال

کیا یہ آیات اماں عائشہؓ کو نہیں آتی تھیں کہ وہ عذاب قبر کا ذکر سن کر حیران ہو رہی ہیں؟

ألف مقاتل ، وقال الامام احمد حدثنا اسحق حدثنا مالك النافع عن ابن عمر قال ، قال رسول الله ﷺ "ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله عز وجل اليه يوم القيامة اخرجاه في الصحيحين من حديث مالك به. (تفسير ابن كثير ص ۱۰۵-۱۰۶ ج ۳)

﴿النار يعرضون عليها﴾ قال ابن عباس يعني تعرض ارواحهم على النار ﴿غدوا وعشيا﴾ هكذا قال قتادة ومجاهد ، وقال مقاتل ، تعرض روح كل كافر على منازلهم من النار كل يوم مرتين ، وقال ابن مسعود "ارواحهم في جوف طير سود يرون منازلهم غدوة وعشية" وقال هذيل بن شرحبيل "ارواح الشهداء في جوف طير خضر تاوي الى قناديل معلقة بالعرش" وان ارواح آل فرعون في جوف طير سود تغلو وتروح على النار لذلك عرضها ، والآية تدل على اثبات عذاب القبر لانه ذكر دخولهم النار يوم القيامة وذكر انه تعرض عليهم النار قبل ذلك غدوا وعشيا. (تفسير سمرقندی ص ۱۶۹ ج ۳)

﴿النار يعرضون عليها.....﴾ واستدل بهذه الآية على ثبوت عذاب القبر اذ ليس المراد بها انهم يعرضون عليها في الدنيا بان المذكور فيها ما

جواب

یقیناً حضرت عائشہؓ لویہ آیات آتی تھیں لیکن قرآن کی آیات میں کافروں کے عذاب کا

کان حاصل فی الدنیا فثبت ان هذا العرض الما حصل بعد الموت وقبل يوم القيامة . ((حاشیہ محی الدین شیخ زادہ علی تفسیر البیضاوی مصنف محمد بن مصلح الدین مصطفی القوجوی الحنفی المعروف شیخ زادہ المتوفی ۵۹۵۱ھ) (ص ۳۳۱ ج ۷)

(۷) ﴿النار يعرضون عليها غدوا وعشيا﴾ آتش عرضه می کند ہر جان این ال فرعون ہمدت بامداد و شبانکا و این دیلیست کہ عذاب گور حقست بدان دلیل کہ گفت ﴿ادخلوا آل فرعون اشد العذاب﴾ اندر آرید شان بسخت ترین عذاب سخت تر بقیامت اضافت کرد دانستیم کہ آن عذاب اول عذاب گورست . (تفسیر زاہدی ص ۳۵۱)

(۷) قال . وقد يقال . ان هذه الآية دلت على عذاب الارواح في البرزخ ، قال ولا يلزم من ذلك أن يتصل في الاجساد في قبورها ، فلما أوحى الى النبي ﷺ في ذلك بخصوصه ، استاذ منه ، والله سبحانه وتعالى اعلم ، قال . وقد روى البخاري من حديث شعبة عن اشعث عن ابي الشعثاء عن ابيه عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها ان يهودية دخلت عليها فقالت ، نعوذ بالله من عذاب القبر ، فسألت عائشة رضي الله عنها ان يهودية دخلت عليها فقالت ، نعوذ بالله من عذاب القبر ، فسألت عائشة رضي الله عنها . فما رايت رسول الله ﷺ بعد صلى صلاة الا نعوذ من عذاب القبر .

(حاشیہ زاد المسیر ص ۲۲۸ ج ۷)

ذکر ہے، اس لئے لقاں جی نے یہی سمجھا کہ عذاب قبر صرف کافروں کے لئے ہے، مثال کے طور پر حیات عیسیٰ کے باب میں دفع کا لفظ قرآن میں آگیا، نزول کا حدیثوں میں آگیا۔ اب قرآن و حدیث دونوں کے ماننے کے بعد پتہ چلا کہ کافروں کو بھی عذاب ہے اور گناہگار مومنوں کو بھی ہے۔ لیکن گناہگار مومنین کا عذاب تطہیر کے لئے ہے کہ اتنے سے پاک ہو جائے اور پھر دوزخ سے نجات پائے۔ ان کا عذاب بند بھی ہو جائے گا، جب ان کے گناہ اللہ تعالیٰ معاف فرمادیں گے۔

عذاب قبر پر چوتھی آیت مبارکہ

يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا.

نبی ﷺ نے خود فرمایا ہے کہ یہ عذاب و ثواب کے بارے میں نازل ہوئی ہے، یہاں ایک بات اچھی طرح ذہن میں رکھ لیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے کہ ختم نبوت کا مسئلہ ہو یا حیات مسیح کا مسئلہ ہو اسی طرح جو مسائل چودھویں صدی میں چھیڑے گئے ہیں ان کے بارے میں پہلی کتابوں میں ضمنی طور پر جہاں ذکر ہوا اجمال ہوتا ہے۔ اسی طرح بعض تفاسیر میں بعض جگہ اجمال ہوتا ہے تو ایک قاعدہ یہ یاد رکھ لیں۔

قاعدہ

جب بھی وہ (مماقی) عذاب و ثواب کے بارے میں کسی تفسیر کا حوالہ پیش کریں، آپ فوراً وہی تفسیر لے کر آیت یثبث اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت دکھادیں کیونکہ یہ اصل بنیاد ہے عذاب و ثواب قبر کے بارے میں لہذا اس آیت کے تحت تمام تفاسیر میں پوری وضاحت ہوگی۔ (۵ح)

(۵ح). الباء عبد الرحمن، نا ابراہیم، نا آدم، لنا حماد بن

سلمة عن محمد بن عمرو، عن ابی سلمة، عن ابی ہريرة، قال. تلا

وجواب ہو رہا ہے۔ سارا مسئلہ واضح ہو جائے گا۔

رسول اللہ ﷺ یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا
وفی الآخرة ﴿ (الآیة ۲۷) فقال. ذاک اذا قیل له فی القبر. من ربک
؟ وما دینک؟ ومن نیک؟ فیقول. اللہ ربی، والاسلام دینی، ونبی
محمد جاءنا بالبینات من عند اللہ، فأمنت به وصدقت. فیقال.
صدقت علی هذا عشت، وعلیه مت، وعلیه تبعث.

(تفسیر مجاہد للامام المحدث المقرئ المفسر اللغوی
ابو الحجاج مجاہد بن جبر التابعی المکی المخزومی ۱۰۳ھ یا
۱۰۵ھ)

﴿قوله تعالى. یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت فی
الحیوة الدنیا وفی الآخرة و یضل اللہ الظلمین و یفعل اللہ ما یشاء﴾
قوله تعالى ﴿یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت﴾ قال ابن
عباس. هو لا اله الا اللہ. وروی النسائی عن البراء قال قال. ”یثبت
اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا وفی الآخرة“ نزلت
فی عذاب القبر، یقال. من ربک؟ فیقول. ربی اللہ و دینی دین
محمد، فذلک قوله. ”یثبت اللہ الذین امنوا بالقول الثابت فی الحیاة
الدنیا وفی الآخرة“

قلت. وقد جاء مکذا موقوفا فی بعض طرق مسلم عن البراء
(انہ) قوله، والصحیح فیہ الرفع کما فی صحیح مسلم و کتاب
النسائی وأبی داؤد وابن ماجہ وغیرہم عن البراء عن النبی ﷺ، و
ذكر البخاری، حدثنا جعفر بن عمر، قال حدثنا شعبة عن علقمة بن
مرثد عن سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب عن النبی ﷺ قال. ”اذا

یہ وہ آیت ہے جہاں مفسرین وضاحت سے یہ مسئلہ لکھتے ہیں، اگر کسی دوسری جگہ مفسرین

اقعد المؤمن فی قبره اتاه آت ثم يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فذلك قوله "يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة". وقد بينا هذا الباب في كتاب "التذكرة" و بينا هناك من يفتن في قبره ويسال ، فمن اراد الوقوف عليه تأمله هناك، وقال سهل بن عمار. رأيت يزيد بن هرون في المنام بعد موته، فقلت له. ما فعل الله بك؟ فقال. اتلني في قبري ملكان فظان غليظان ، فقالا. ما دينك ومن ربك ومن نبيك؟ فاخذت بلحيتي البيضاء وقلت. امثلي يقال هذا وقد علمت الناس جوابكم اثمانين سنة؟ فلما رآها قالوا. اكتب عن حريز بن عثمان؟ قلت نعم. فقالا. انه كان يغيض (علياً) فابغضه الله. وقيل. معنى. "يثبت الله" يديمهم الله على القول الثابت، ومنه قول عبد الله بن رواحة. "يثبت الله ما اتاك من حسن. تثبت موسى ونصراً كالدی نصراً" وقيل. يشتمهم في الدارين جزاء لهم على القول الثابت. وقال القفال وجماعة. "في الحياة الدنيا" اي في القبر، لان الموتى في الدنيا الى ان يبعثوا "وفي الآخرة" اي عند الحساب، وحكاہ الماوردي عن البراء قال. المراد بالحياة الدنيا المسئلة في القبر، وبالأخرة المسئلة في القيامة. ﴿ويضل الله الظالمين﴾ اي عن حجتهم في قبورهم كما ضلوا في الدنيا بكفرهم فلا يلقيهم كلمة الحق، فاذا سئلوا في قبورهم قالوا. لا ندري، فيقول. لا دريت ولا تليت، وعند ذلك يضرب بالمقامع على ما ثبت في الاخبار، وقد ذكرنا ذلك في كتاب "التذكرة" وقيل. يمهلهم حتى يزدادوا

عذاب کا ذکر کریں گے تو وہاں بعض اوقات اجمال کہہ کر گزر جاتے ہیں۔ کیونکہ یہ مسئلہ تفصیل کے

ضلالا فی الدنیا۔ ﴿ویفعل اللہ ما یشاء﴾ من عذاب قوم و اضلال قوم۔
وقیل . ان سبب نزول هذه الآية ما روى عن النبی ﷺ لما وصف
مسألة منکر و نکیر وما یکون من جواب المیت قال عمر . یا رسول
اللہ ایکون معی عقلی؟ قال . ”نعم“ قال . کفیت اذا ، فانزل اللہ عز وجل
هذه الآية.

(الجامع لاحکام القرآن لابن عبد اللہ محمد بن احمد
الانصاری القرطبی)

وفی قوله تعالى (فی الحیاة الدنیا و فی الآخرة) وجہان .
احدهما . أن المراد بالحياة الدنيا زمان حياته فيها ، وبالآخرة
المسألة فی القبر ، قاله طاؤس و قتادة .
الثانی . ان المراد بالحياة الدنيا المسألة فی القبر أن يأتيه
منکر و نکیر فيقولان له . من ربك و ما دينك؟ و من لي بك؟
فيقول . ان اهتدى . ربی اللہ و دینی الاسلام و نبی محمد ﷺ .
(ويضل الله الظالمين) فيه وجہان .

احدهما . عن حاجتهم فی قبورهم ، كما ضلوا فی الحیاة
الدنیا بکفرهم .

الثانی . يمهلهم حتى يزدادوا ضلالاً فی الدنیا .

(ويفعل الله ما يشاء) فيه وجہان .

احدهما . من امهال و انتقام .

الثانی . من ضغطة القبر و مسألة منکر و نکیر .

وروى ابن اسحاق أن النبی ﷺ قال . ”لو نجا احد من ضمة

ساتھ اس آیت مبارکہ کے تحت ذکر کر چکے ہوتے ہیں تو کوئی بھی حوالہ کسی تفسیر کا کوئی مقامی آپ کے

القبر لنجا منه سعد بن معاذ ، ولقد ضم ضمة .

وقال قتادة . ذکر لنا ان عذاب القبر من ثلاثة . ثلث من

البول . وثلث من الغيبة ، وثلث من النمیمۃ .

وسبب نزول هذه الآية ما روى عن النبي ﷺ لما وصف

مسألة منكرو نكرو وما يكون من جواب الميت قال عمر . يا رسول

الله ﷺ أیكون معی عقلی ؟ قال . "نعم" . قال كفیت اذن ، فانزل الله

تعالی هذه الآية .

(النكت والعيون تفسیر الماوردی تصنیف ابی

الحسن علی بن محمد بن حبیب الماوردی البصری)

﴿ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾ وهو قول لا اله الا

الله ﴿فى الحياة الدنيا﴾ على الحق ﴿وفى الآخرة﴾ يعنى . فى القبر

يلقنهم كلمة الحق عند سؤال الملكين .

(الوجيز فى تفسیر الكتاب العزيز لابی الحسن بن علی

الواحدى المتوفى ٥٣٦٨هـ)

﴿ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى

الآخرة وفضل الله الظلمين وفضل الله ما يشاء﴾

﴿بالقول الثابت﴾ الذى ثبت بالحجة والبرهان فى قلب

صاحبه وتمكن فيه ، فاعتقده واطمأنت اليه نفسه ، وثبتت بهم به فى

الدنيا . الهم اذا فتنوا فى دينهم لم يزلوا ، كما ثبت الذين فتنهم

اصحاب الاخدود ، والذين نشروا بالمناشير ومشطت لحومهم

بأمشاط الحديد ، وكما ثبت جرجيس وشمسون وغيرهما ، و

سامنے پیش کرے تو آپ وہی تفسیر اٹھا کر اس آیت مبارکہ کو دیکھیں، کیونکہ اس آیت کے نیچے

تثبتہم فی الآخرة. الہم اذا سئلوا عند توافد الاشہاد عن معتقدہم و دینہم، لم یلعنوا ولم یبہتوا، ولم تحیرہم احوال الحشر، وقیل معناه الثبات عند سؤال القبر. وعن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ ذکر قبض روح المؤمن فقال "ثم یعاد روحہ فی جسدہ فیاتیہ ملک ان فی جلسانہ فی قبرہ ویقولان لہ. من ربک؟ وما دینک؟ ومن نبیک؟ فیقول. ربی اللہ و دینی الاسلام، ونبی محمد. فینادی مناد من السماء ان صدق عبدی فذلک قولہ. "یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت".

(الکشاف لابی القاسم محمود بن عمر الزمحری
الخوارزمی (۴۶۷-۵۳۸ھ)

وفی الآیة قول آخر وهو القول المشہور ان هذه الآیة وردت فی سؤال الملکین فی القبر، وتلقین اللہ المؤمن کلمة الحق فی القبر عند السؤال و تثبیتہ ایاہ علی الحق. وعن النبی ﷺ انه قال فی قولہ (یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدلیا و فی الآخرة) قال "حين یقال لہ فی القبر من ربک وما دینک ومن نبیک فیقول ربی اللہ و دینی الاسلام و نبی محمد ﷺ" والمراد من الباء فی قولہ (بالقول الثابت) هو ان اللہ تعالیٰ المائبہم فی القبر بسبب موظبتہم فی الحیاة الدلیا علی هذا القول، ولهذا الکلام تقریر عقلی وهو انه كلما كانت المراقبة علی الفعل اکثر کان رسوخ تلك الحالة فی العقل والقلب أقوى، فكلما كانت مراقبة العبد علی ذکر لا اله الا اللہ و علی التأمل فی حقائقہا و دقائقہا اکمل و اتم

سارے مفسرین پوری وضاحت سے مسئلہ بیان کرتے ہیں۔ تو اس لئے اگر وہاں اجمال ہوگا، تو

كان رسوخ هذه المعرفة في عقله وقلبه بعد الموت أقوى و أكمل .
قال ابن عباس . من داوم على الشهادة في الحياة الدنيا يشته الله عليها
في قبره و يلقنه اياها و انما فسر الآخرة ههنا بالقبر ، لان الميت انقطع
بالموت عن احكام الدنيا و دخل في أحكام الآخرة و قوله (ويضل الله
الظالمين) يعني ان الكفار اذا سئلوا في قبورهم قالوا . لا ندري و انما
قال ذلك لان الله اضله و قوله (ويفعل ما يشاء) يعني ان شاء هدى
وان شاء اضل ولا اعتراض عليه في فعله البتة .

(التفسير الكبير للامام الفخر الرازي)

(ثبت الله الذين آمنوا بالقول) اي بقول الاسلام (الثابت)
بالحجج (في الحياة الدنيا) فلا يغلبون بحجة و يحفظون انفسهم و
اولادهم و ازواجهم و اموالهم (وفي الآخرة) فلا يتلعمنون اذا سئلوا
عن معتقدتهم في القبر ولا في الموقف ولا تدعشهم احوال القيامة .
(تفسير القرآن المسمى تبصير الرحمن و تيسير المنان

العلامة على بن احمد بن ابراهيم المهايمي

(المتوفى ٥٨٣٥هـ)

قوله تعالى . ﴿ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾ كلمة
العوحيد ، وهي قوله . لا اله الا الله ﴿في الحياة الدنيا﴾ يعني قبل
الموت ، ﴿وفي الآخرة﴾ يعني في القبر هذا قول اكثر المفسرين .
وقيل . ﴿في الحياة الدنيا﴾ في القبر عند السؤال ﴿وفي
الآخرة﴾ عند البعث ، والاول اصح ، لما روى البراء بن عازب ان
رسول الله ﷺ ، قال . ” المسلم اذا سئل في القبر يشهد ان لا اله الا

اس تفصیل کو سامنے رکھ کے اس مفسر کا عقیدہ بیان ہوگا۔ اور ہم ان آیات (جن کے تحت متقدمین

اللہ، وان محمدا رسول اللہ، فذلک قولہ سبحانہ ﴿یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة﴾ قال حین یقال له. من ربک؟ وما دینک؟ ومن نبیک؟ فیقول. اللہ ربی، و دینی الاسلام، و نبی محمد. والمشہور ان هذه الآية وردت فی سؤال المملکین فی القبر، فیلقن اللہ المؤمن کلمة الحق فی القبر عند السؤال، و یثبتہ علی الحق.

و معنی ”الثابت“ هو ان اللہ تعالیٰ الما یثبتہم فی القبر لمواظبتہم فی الحیاة الدنیا علی هذا القول.

(الباب فی علوم الکتاب تالیف الامام المفسر ابی حفص عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحنبلی المتوفی بعد ۸۸۰ ہجریہ)

﴿یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت﴾ الذی ثبت بالحجة عندهم و تمكن فی قلوبہم ﴿فی الحیوة الدنیا﴾ فلا یزالون اذا فتنوا فی دینہم کزکریا و یحی علیہما السلام و جرجیس و شمعون والذین فتنہم اصحاب الاخدود. ﴿و فی الآخرة﴾ فلا یتلعثمون اذا سئلوا عن معتقدہم فی الموقف، ولا تلذسہم احوال یوم القیامة. وروی الہ علیہ السلام ذکر قبض روح المؤمن فقال. ثم تعاد روحہ فی جسد فیاتیہ ملکان فیجلسانہ فی قبرہ یقولان له. من ربک؟ وما دینک؟ ومن نبیک؟ فیقول. ربی اللہ، و دینی الاسلام، و نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم، فینادی مناد من السماء ان صدق عبدی فذلک قولہ. ﴿یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت﴾ ﴿و یضل اللہ الظالمین﴾

اجمالاً لکھ گئے ہیں) پر بھی تفصیل سے مسئلہ بیان کریں گے، کیونکہ ہمارے سامنے ایسے لوگ آگئے

الذین ظلموا انفسهم بالاعتصار على التقليد فلا يهتدوا الى الحق ولا
يبتغون في موافق الفتن. ﴿ويفعل الله ما يشاء﴾ من تثبيت بعض و
اضلال آخرين من غير اعتراض عليه.

(تفسیر البیضاوی لامام ناصر الدین ابی سعید عبد اللہ بن
عمر بن محمد الشیرازی البیضاوی)

﴿يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء﴾

أخرج الطيالسي والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي
والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن
مردويه، عن البراء بن عازب رضي الله عنه. ان رسول الله ﷺ قال.
المسلم اذا سئل في القبر، يشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول
الله. فذلك قوله سبحانه. ﴿يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في
الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ وأخرج ابن مردويه عن البراء بن عازب
رضي الله عنه في قول الله. ﴿يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في
الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ قال. ذاك في القبر، ان كان صالحاً
وفق، وان كان لا خير فيه وجد آفة.

وأخرج الطيالسي وابن أبي شيبة في المصنف وأحمد بن
حنبل وحناد بن السري في الزهد، وعبد بن حميد وأبو داود وابن
جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم صحيحه والبيهقي في
كتاب عذاب القبر، عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال. خرجنا مع
رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الانصار فالتھينا الى القبر ولما

ہیں جو ان آیات کا غلط مطلب بیان کرتے ہیں۔ اور جب یہ فتنے نہیں تھے تو اس زمانے میں کچھ

یلحد فجلس رسول ﷺ وجلسنا حوله. وکان علی رؤسنا الطیر.
وفي يده عودا ينكت به الأرض، لرفع رأسه فقال. استعیدوا بالله من
عذاب القبر. مرتین او ثلاثا.

ثم قال. ان العبد المؤمن اذا كان في النقطاع من الدنيا والقبال
من الآخرة، نزل اليه ملائكة من السماء بيض الوجوه، كان وجوههم
الشمس، معهم كفن من اكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة. حتى
يجلسوا منه مد البصر. ثم يجيء ملك الموت، ثم يجلس عند رأسه
فيقول. ايها النفس المطمئنة، اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان.
قال. فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء، وان
كنتم ترون غير ذلك، فياخذوها، فاذا اخذوها لم يدعوها في يده
طرفة عين، حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وفي ذلك
الحنوط، ويخرج منها اطيب نفحة مسك وجدت على وجه
الأرض، فيصعدون بها فلا يمرون على ملا من الملائكة الا قالوا. ما
هذا الروح الطيب؟ فيقولون. فلان بن فلان. باحسن اسمائه التي
كانوا يسمونها في الدنيا وحتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا،
فيستفتحون له فيفتح لهم، فيشيعه من كل سماء مقربوها الى السماء
التي تليها، حتى تنتهي به الى السماء السابعة، فيقول الله، اكتبوا
كتاب عبدي في عليين وأعيدوه الى الأرض، فاني منها خلقتهم وفيها
أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى. فتعاد روحه في جسده، فيأتيه
ملكه فيجلسانه، فيقولان له. من ربك؟ فيقول. ربي الله. فيقولان
له. ما دينك؟ فيقول. ديني الاسلام. فيقولان له. ما هذا الرجل الذي

لوگ متعلقہ آیت کے سامنے تو پوری وضاحت کر جاتے تھے اور کہیں ضمناً آیا تو وہاں ضمنی بات لکھ کر

بعث فیکم؟ فیقول . ہو رسول اللہ فیقولان له، وما علمک؟ فیقول .
 قرأت کتاب اللہ فأمنت به وصدقت . فینادی مناد من السماء ان
 صدق عبدي، فافرشوه من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له بابا
 الى الجنة، فیاتیہ من روحها وطیبها و یفسح له فی قبره مد بصره، و
 یأتیہ رجل حسن الوجه حسن الثیاب طیب الريح، فیقول . ابشر
 بالذی یسرک هذا یومک الذی کنت توعده . فیقول له . من
 أنت فوجهک الوجه یجیء بالخیر . فیقول له . أنا عملک الصالح .
 فیقول . رب اقم الساعة رب اقم الساعة حتی أرجع الی اهلی
 ومالی .

قال . وان العبد الکافر اذا کان فی النقطاع من الدنیا والقبال
 من الآخرة ، نزل الیه من السماء ملائکة سوء الوجوه، معهم
 المسوح . فیجلسون منه مد البصر، ثم یجیء ملک الموت حتی
 یجلس عند رأسه فیقول . ایتها النفس الخبیثة، اخرجی الی سخط من
 اللہ وغضب . فتفرق فی جسده، فینزعها کما ینزع السفود من
 الصوف المبلول، فیاخذها . فإذا أخذها لم یدعوها فی یده طرفه عین
 حتی یجعلوها فی تلك المسوح . ویخرج منها کانتن ریح جیفه
 وجدت علی وجه الأرض . فیصعدون بها فلا یمرون بها علی ملا
 من الملائکة . الا قالوا . ما هذا الروح الخبیث؟ فیقولون فلان بن
 فلان بأقبح اسمائه الی کان یسمی بها فی الدنیا . حتی ینتهی بها الی
 السماء الدنیا، لیستفتح فلا یفتح له .

ثم قرأ رسول اللہ ﷺ ﴿لا تفتح لهم ابواب السماء﴾ (الحج

گزر جاتے ہیں۔ اب حق پرستوں کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ جہاں وضاحت ہو اس کو لیا جائے اور

آیۃ ۳۱) فیقول اللہ عز وجل اکتبوا کتابہ فی سجین فی الارض السفلی . فتطرح روحہ طرحا .

ثم قرا رسول اللہ ﷺ ومن یشرک باللہ فکالما خر من السماء فتخطفه الطیر أو تهوی به الريح فی مکان محیق (الحج آیۃ ۳۱) فتعاد روحہ فی جسده ویاتیہ ملکآن، فیجلسانہ فیقولان له . من ربک؟ فیقول . ہاہ ہاہ؟ لا أدري . فیقولان له . ما دینک؟ فیقول . ہاہ ہاہ؟ لا أدري . فیقولان له . ما هذا الرجل الذي بعث فیکم؟ فیقول . ہاہ ہاہ؟ لا أدري فینادی مناد من السماء، أن کذب عبدي ، فافرشوه من النار وافتحوا له بابا الى النار فیاتیہ من حرها وسمومها . ویضيق علیہ قبره حتی تختلف فیہ اضلاعہ، ویاتیہ رجل قبیح الوجه ، قبیح الثياب، منتن الريح، فیقول ابشر بالذي یسوءک هذا یومک الذي کنت توعده فیقول، من انت؟ فوجهک الوجه یجیء بالشر، فیقول . أنا عمלק النخيث . فیقول رب لا تقم الساعة .

و أخرج ابن ابی شیبۃ عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ **ثبت** اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاۃ الدنیا قال . التثبیت فی الحیلۃ الدنیا، اذا جاء الملكان الى الرجل والقبر فقالا له . من ربک؟ قال . ربی اللہ . قال . وما دینک؟ قال . دینی الاسلام . قال . ومن لییک؟ قال . نبی محمد فذلک التثبیت فی الحیاۃ الدنیا .

و أخرج الطبرانی فی الأوسط وابن مردويه، عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ . سمعت رسول اللہ ﷺ یقول فی هذه الآیۃ

باطل پرستوں کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ جہاں اجمال ہوگا اسے لیں گے، کیونکہ وہاں اپنی ٹانگ

﴿یثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا﴾ قال . ﴿وفي الآخرة﴾ القبر .

وأخرج ابن المنذر والطبرانی وابن مردويه، عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿یثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا﴾ وفي الآخرة ﴿ قال . المخاطبة في القبر . من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟

. وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت . قال النبي ﷺ في قول الله ﴿یثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا﴾ وفي الآخرة ﴿ قال . هذا في القبر .

وأخرج البيهقي في عذاب القبر عن عائشة رضي الله عنها قالت . قال رسول الله ﷺ لي يفتن أهل القبور وفيه نزلت ﴿یثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾

وأخرج البزار عن عائشة قالت . قلت يا رسول الله ﷺ تبلى هذه الأمة في قبورها، فكيف بي وأنا امرأة ضعيفة؟ قال . ﴿یثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا﴾ وفي الآخرة ﴿

وأخرج ابن جرير وابن مردويه، عن البراء بن عازب عن النبي ﷺ قال، وذكر قبض روح المؤمن . فيأتيه آت فيقول . من ربك؟ فيقول . الله . فيقول . وما دينك؟ فيقول . الاسلام . فيقول . ومن نبيك؟ فيقول محمد . ثم يسأل الثانية فيقول مثل ذلك، ثم يسأل الثالثة ويؤخر أخذاً شديداً فيقول مثل ذلك . فذلك قول الله تعالى . ﴿یثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾

اڑانے کا موقع مل جاتا ہے اس لئے وہ اجمال کو لیتے ہیں اور کہتے ہیں اس اجمال کی تفسیر ہم یوں

وأخرج ابن جریر وابن أبي حاتم والبيهقي في عذاب القبر،
عن ابن عباس قال. ان المؤمن اذا حضر الموت، شهدته الملائكة
فسلموا عليه و بشروه بالجنة، فاذا مات، مشوا معه في جنازته ثم
صلوا عليه مع الناس، فاذا دفن، اجلس في قبره فيقال له. من ربك؟
فيقول. ربي الله. فيقال له. من رسولك؟ فيقول. محمد. فيقال له.
ما شهادتك؟ فيقول. اشهد أن لا اله الا الله واشهد أن محمد رسول
الله. فذلك قوله. ﴿يثبت الله الدين آمنوا﴾ الآية. فيوسع له
في قبره مد بصره. وأما الكافر، فتنزل الملائكة فيبسطون ايديهم.
والبسط هو الضرب. يضربون وجوههم و أدبارهم عند الموت، فاذا
دخل قبره أقعد فقيل له من ربك فلم يرجع اليهم شيئا لذلك قوله.
﴿ويضل الله الظالمين﴾

وأخرج ابن جرير والطبراني والبيهقي في عذاب القبر، عن
ابن مسعود قال. ان المؤمن اذا مات اجلس في قبره، فيقال له. من
ربك، ما دينك ومن نبيك؟ فيقول. ربي الله و ديني الاسلام،
ونبيي محمد. فيوسع له في قبره ويفرج له فيه. ثم قرأ ﴿يثبت الله
الدين آمنوا بالقول الثابت﴾ الآية. وان الكافر اذا دخل قبره،
اجلس فقيل له. من ربك، ما دينك، ومن نبيك؟ فيقول لا أدري.
فيضيق عليه قبره و يعذب فيه. ثم قرأ ابن مسعود ﴿ومن اعرض
عن ذكرى فان له معيشة ضنكا﴾ (طه، آية ١٢٣)

وأخرج ابن أبي حاتم وابن منده والطبراني في الاوسط، عن
أبي قتادة الأنصاري قال. ان المؤمن اذا مات اجلس في قبره، فيقال

کرتے ہیں، ہم یوں کرتے ہیں، ہم یوں کرتے ہیں۔ اس لئے باطل والے ہمیشہ اجمالی حوالے

لہ۔ من ربک؟ فیقول۔ اللہ۔ فیقال لہ من لیبک؟ فیقول۔ محمد بن عبد اللہ۔ فیقال لہ ذلک ثلاث مرات، ثم یفتح لہ باب الی النار فیقال لہ۔ انظر الی منزلتک لو زغت۔ ثم یفتح لہ باب الی الجنة فیقال لہ انظر الی منزلک فی الجنة ان ثبت۔ واذا مات الکافر، اجلس فی قبرہ فیقال۔ من ربک؟ من لیبک؟.... فیقول۔ لا ادری.... کنت اسمع الناس یقولون۔ فیقال لہ۔ لا دریت۔ ثم یفتح لہ باب الی الجنة فیقال لہ انظر الی منزلک لو ثبت، ثم یفتح لہ باب الی النار فیقال لہ۔ انظر الی منزلک اذ زغت۔ فذلک قولہ۔ ۞ یثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا ۞ قال۔ لا اله الا اللہ۔ ۞ وفی الآخرة ۞ قال۔ المسألة فی القبر۔

وأخرج أحمد وابن أبی الدنیا فی ذکر الموت، وابن أبی عاصم فی السنة، والہزار وابن جریر وابن مردوہ والبیہقی فی عذاب القبر بسند صحیح، عن ابی سعید الخدری قال۔ شهدت مع رسول اللہ ﷺ جنازة فقال۔ یا ایہا الناس، أن هذه الأمة تبعلی فی قبورها فاذا الانسان دفن لتفرق عنه اصحابہ، جاءہ ملک فی یدہ مطراق فأقعده قال ما تقول فی هذا الرجل؟ فان کان مؤمنا قال۔ اشهد أن لا اله الا اللہ وأن محمد عبده ورسوله فیقول لہ۔ صدقت۔ ثم یفتح لہ باب الی النار فیقول لہ۔ هذا کان منزلک لو کفرت برہک، فأما اذا امننت فهذا منزلک۔ فیفتح لہ باب الی الجنة، فیرید أن ینہض الیہ فیقول لہ۔ اسکن۔ ویفتح لہ فی قبرہ۔

و ان کان کافرا او منافقا، قیل لہ۔ ما تقول فی هذا الرجل؟

نکالتے رہتے ہیں۔ تو یہ قاعدہ یاد رکھیں کسی بھی تفسیر کا حوالہ ہو اور وہ آپ کو مجمل نظر آ رہا ہو اور نظر

فیقول . لا ادري سمعت الناس يقولون شيئا . فيقول لا دريت ولا
تليت ولا احدثيت . ثم يفتح له باب الى الجنة فيقول . هذا منزلک
لو آمنت بربک . فاما اذ کفرت به ، فان الله أبدلک منه هذا ، و يفتح
له باب الى النار ، ثم یقمعه مقمعة بالمطراق یسمعها خلق الله کلها
غير الثقلین . فقال بعض القوم . یا رسول الله ﷺ ما أحد یقوم علیه
ملك فی يده مطراق الا هبل عند ذلک . فقال رسول الله ﷺ
﴿یثبت الله الذین آمنوا بالقول الثابت﴾

وأخرج الطبرانی فی الأوسط و ابن مردويه ، عن ابی هريرة
قال . شهدنا جنازة مع رسول الله ﷺ فلما فرغ من دفنها وانصرف
الناس قال . انه الآن یسمع خفق نعالکم ، اناء منکر و نكير ...
عیناهما مثل قدور النحاس ، أتیا بهما مثل صیاصی البقر ، و
أصواتهما مثل الرعد ، فیجلسانه فیسالانه ما کان یعبد ، و من لیه ، فان
کان ممن یعبد الله ، قال . کنت أعبد الله ، ونبي محمد ﷺ ... جاءنا
بالبینات والهدی فآمانا به و اتبعناه فذلک قوله . ﴿یثبت الله الذین
آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا و فی الآخرة﴾ فیقال له . علی
البقین حییت و علیه مت و علیه تبعث . ثم یفتح له باب الى الجنة و
یوسع له فی حفرته . وان کان من اهل الشک ، قال لا أدري ...
سمعت الناس یقولون شيئا فقلته . فیقال له . علی الشک حییت
و علیه مت و علیه تبعث . ثم یفتح له باب الى النار و یسلط علیه
عقارب و تنالین ، لو نفخ أحدہم فی الدنیا ما أثبت شيئا تنهشه ، و تؤمر
الأرض فتضم علیه حتی تختلف أضلاعه .

آرہا ہو کہ اس میں کوئی مماتی اپنی ٹانگ اڑا رہا ہے، آپ وہی تفسیر اٹھا کر یہ آیت نکال دیں۔ اس

و أخرج ابن أبي شيبة و هناد في الزهد ، وابن جرير و ابن المنذر و ابن حبان والطبراني في الاوسط ، والحاكم و ابن مردويه والبيهقي ، عن ابي هريرة قال . قال رسول الله ﷺ . والذي نفسي بيده ، ان الميت اذا وضع في قبره ، انه ليسمع خفق نعالهم حين يولون عنه فاذا كان مؤمنا ، كانت الصلاة عند رأسه والزكاة عن يمينه والصوم عن شماله . وفعل الخيرات والمعروف والاحسان الى الناس من قبل رجله . فيؤتى من قبل رأسه ، فيقول الصلاة . ليس قبلي مدخل . فيؤتى عن يمينه ، فتقول الزكاة . ليس قبلي مدخل . ويؤتى من قبل شماله ، فيقول الصوم . ليس قبلي مدخل . ثم يؤتى من قبل رجله ، فيقول فعل الخيرات والمعروف والاحسان الى الناس . ليس قبلي مدخل . فيقال له . اجلس . فيجلس وقد مثلت له الشمس قد قربت للغروب ، فيقال . أخبرنا عما نسألك ، فيقول دعني حتى أصلي .

فيقال . انك ستفعل ، فأخبرنا عما نسألك ، فيقول . عم تسألوني؟ فيقال في هذا الرجل الذي كان فيكم؟ يعني النبي ﷺ . فيقول اشهد انه رسول الله جاءنا بالبينات من عند ربنا فصديقنا واتباعنا . فيقال له . صدقت . على هذا حيت وعلى هذا مت وعليه تبعث ان شاء الله ويفسح له في قبره مد بصره . فذلك قول الله . ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ ويقال . افتحوا له بابا الى النار ، فيقال . هذا كان منزلک لو عصيت الله . فيزداد غبطة و سرور ، فيعاد الجسد الى ما بدا منه من التراب و

کے سارے وسوسوں کا جواب اس میں آجائے گا، وہاں اعادہ روح کا ذکر بھی ہوگا، قبر میں سوال و

یجعمل روحه فی النسیم الطیب ، وہی طیر خضر تعلق فی شجر فی الجنة.

و أما الکافر، فیؤتی فی قبره من قبل رأسه ، فلا یوجد شیء .
فیؤتی من قبل رجله ، فلا یوجد شیء . فیجلس خائفا مرعوبا . فیقال
له . ما تقول فی هذا الرجل الذی کان فیکم و ما تشهد به ؟ فلا یتدی
لاسمه . فیقال . محمد ﷺ . فیقول سمعت الناس یقولون شیئا
فقلت کما قالوا . فیقال له . صدقت . علی هذا حییت و علیہ مت
و علیہ تبعث ان شاء الله و یضیق علیہ قبره حتی تختلف أضلاعه .
فذلک قوله تعالیٰ . ﴿ و من اعرض عن ذکری فان له معیشتہ ضنکاً ﴾
(طہ . ۱۲۴) فیقال . افتحوا له بابا الی الجنة . فیفتح له باب الی الجنة
 . فیقال هذا منزلک و ما اعد الله لک لو کنت أطعته ، فیزداد حسرة
 و ثورا . ثم یقال . افتحوا له بابا الی النار فیفتح له باب الیها فیقال له .
 هذا منزلک و ما اعد الله لک . فیزداد حسرة و ثورا .

و أخرج ابن جریر و ابن مردویه ، عن ابی هريرة رضی الله عنه
 قال . تلا رسول الله ﷺ ﴿ یشهد الله الذین آمنوا بالقول الثابت فی
 الحیاة الدنیا و فی الآخرة ﴾ قال . ذاک اذا قیل فی القبر . من ربک ،
 و ما دینک ؟ فیقول ربی الله ، و دینی الاسلام ، و نبی محمد ﷺ
 جاءنا بالبینات و الهدی من الله فآمنت به و صدقت . فیقال له .
 صدقت ، علی هذا عشت و علیہ مت و علیہ تبعث .

و أخرج ابن جریر عن طاووس فی قوله . ﴿ یشهد الله الذین
 آمنوا بالقول الثابت فی الحیاة الدنیا و فی الآخرة ﴾ الآیة . هی فتنه

جواب کا ذکر بھی ہوگا۔ اس جگہ مفسرین تفسیر میں تفصیل سے یہ مسئلہ ذکر کرتے ہیں، دوسری جگہوں

القبر.

و أخرج ابن أبي شيبة و ابن جرير عن المسيب بن رافع
رضي الله عنه في قوله. ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الآية. قال. نزلت في صاحب القبر.

و أخرج ابن جرير عن ابن زيد رضي الله عنه في الآية قال.
نزلت في الميت الذي يسأل في قبره عن النبي ﷺ.

و أخرج ابن جرير عن مجاهد ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ
آمَنُوا.....﴾ الآية. قال هذا في القبر و مخاطبته.

و أخرج ابن جرير و عبد الرزاق و ابن المنذر و ابن أبي
حاتم، عن طاوس رضي الله عنه ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ قال. لا اله الا الله ﴿و فِي الْآخِرَةِ﴾ قال المسألة في
القبر.

و أخرج عبد بن حميد و ابن المنذر و ابن أبي حاتم، عن
قتادة. رضي الله عنه في قوله. ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ﴾ قال. أما الحياة الدنيا، فيثبتهم بالخير
و العمل الصالح. و أما قوله. ﴿و فِي الْآخِرَةِ﴾ ففي القبر و أخرج ابن
مردويه عن أنس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ في قوله تعالى. ﴿يُثَبِّتُ
اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ قال. هو المؤمن في قبره، عند محنته يأتيه ممثنتاه
فيقولان. من ربك و ما دينك و من نبيك؟؟؟.... فيقول. الله
ربي و ديني الاسلام. فيقولان. لبتك الله لما يحب و يرضى. و
يفسحان له في قبره مد البصر، و يفتحان له بابا الى الجنة و يقولان.

ثم قرير العين نومة الشاب النائم الآمن في خير مقيل . وفيه نزلت ﴿ اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا و أحسن مقيلا ﴾ (الفرقان . ٢٢)
و الكافر ، فانهما يقولان . من ربك ، وما دينك ، ومن نبيك ،
فيقول . لا ادري فيقولان . لا دريت ولا اهتديت ، فيضربانه
بسوط من النار يذعر لها كل دابة ما خلا الجن والانس . ثم يفتحان
له بابا الى النار و يضيق عليه قبره حتى يخرج دماغه من بين اظفاره
ولحمه .

و أخرج ابن مردويه عن أنس رضي الله عنه قال . رسول الله
ﷺ . اذا وضع الميت في قبره ، جاءه ملكان فسأله فقالا . كيف
تقول في هذا الرجل الذي كان بين أظهركم الذي يقال له محمد ؟
فلقنه الله الثبات ، وثبات القبر خمس . أن يقول العبد . ربى الله و دينى
الاسلام و نبي محمد ، أشهد أن لا اله الا الله ، و أشهد أن محمد
عبده و رسوله ثم قال له . اسكت ، فانك عشت مؤمنا و مت مؤمنا و
تبعث مؤمنا ، ثم أرياه منزله من الجنة يتلأأ بنور عرش الرحمن ،

و أخرج البخارى و مسلم و أبو داؤد و النسائى و ابن مردويه
من طريق قتادة رضي الله عنه عن انس رضي الله عنه قال . قال رسول
الله ﷺ . ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه . انه ليسمع
قرع نعالهم ، يأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له . ما كنت تقول في هذا
الرجل ؟ زاد ابن مردويه . الذى كان بين أظهركم الذى يقال له
محمد ﷺ ؟ قال فأما المؤمن فيقول . أشهد أنه عبد الله و رسوله .
فيقال له . انظر الى مقعدك من النار ، قد أبدلك الله به مقعدا من
الجنة ، فان النبي ﷺ . فيراهما جميعا قال قتادة رضي الله عنه . و

ذكر لنا أنه يفسح له في قبره سبعون ذراعاً ويملاً عليه خضراً. وأما المنافق والكافر، فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول. لا أدري كنت أقول كما يقول الناس، فيقال له لا دريت ولا تليت. ويضرب بمطراق من حديد ضربة، فيصبح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين

وأخرج أحمد وأبو داود وأبن مردويه والبيهقي في عذاب القبر، عن أنس رضي الله عنه قال. قال رسول الله ﷺ. إن هذه الأمة تبلى في قبورها، وإن المؤمن إذا وضع في قبره أتاه الملك فساله. ما كنت تعبد؟ فإن الله هداه قال. كنت أعبد الله. فيقال له. ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول هو عبد الله ورسوله. فما يسأل عن شيء بعدها، فينطلق إلى بيت كان له في النار فيقال له. هذا بيتك كان لك في النار، ولكن الله عصمك ورحمك فأبدلك بيتاً في الجنة، فيقول. دعوني حتى أذهب فأبشر أهلي..... فيقال له. اسكن. وأن الكافر إذا وضع في قبره، أتاه ملك فينتهره فيقول له. ما كنت تعبد؟ فيقول. لا أدري. فيقول له. ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول. كنت أقول ما يقول الناس. فيضربونه بمطراق من حديد بين أذنيه، فيصبح صيحة يسمعها الخلق إلا الثقلين.

وأخرج أحمد وأبن أبي الدنيا والطبراني في الأوسط، والبيهقي من طريق ابن الزبير رضي الله عنه، أنه سأل جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن فتاى القبر، فقال. سمعت رسول الله ﷺ يقول. أن هذه الأمة تبلى في قبورها، فإذا أدخل المؤمن قبره وتولى عنه أصحابه، جاءه ملك شديد الانتهاز فيقول له. ما كنت تقول في هذا

الرجل؟ فيقول المؤمن . اقول انه رسول الله و عبده ، فيقول له الملك . انظر الى مقعدك الذي كان من النار ، قد أنجاك الله منه وأبدلك بمقعدك الذي ترى من النار مقعدك الذي ترى من الجنة ليراهما كليهما ، فيقول المؤمن . دعوني ابشر أهلي . فيقال له . اسكن . و أما المنافق . فيقعد اذا تولى عنه أهله ، فيقال له . ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول لا ادرى اقول ما يقول الناس . فيقال له . لا دريت هذا مقعدك الذي كان لك من الجنة ، قد أبدلك الله مكانه مقعدك من النار . قال جابر رضي الله عنه . سمعت رسول الله ﷺ يقول . يبعث كل عبد في القبر على ما مات ، المؤمن على ايمانه ، والمنافق على نفاقه .

وأخرج ابن ابي عاصم في السنة وابن مردويه والبيهقي من طريق أبي سفيان ، عن جابر رضي الله عنه قال . قال رسول الله ﷺ اذا وضع المؤمن في قبره ، أتاه ملكان فالتھراھ فقام يھب كما يھب النائم ، فيقال له . من ربك ؟ فيقول . الله ربي والاسلام ديني و محمد ﷺ نبيي فينادي مناد ، ان صدق عبدي فأفرشوه من الجنة والبسوه من الجنة فيقول . دعوني اخبر أهلي . فيقال له . اسكن .

و أخرج البيهقي في كتاب عذاب القبر ، عن ابن عباس قال . قال رسول الله ﷺ كيف أنت يا عمر اذا التھى بك الى الأرض ، فحفر لك ثلاثة اذرع و شبر في ذراع و شبر ، ثم اتاك منكرو نكير أسودان يجران شعرهما ، كان اصواتهما الرعد القاصف ، و كان أعينهما البرق الخاطف ، يحفران الأرض يأتيا بهما فاجلساك فزعا قتلناك و توھلاك؟؟؟ فقال . يا رسول الله ﷺ و أنا

یومئذ علی ما أنا علیه ؟ قال . نعم . قال . اکفیکهما باذن الله یا رسول الله .

و أخرج البیهقی عن ابن عباس رضی الله عنهما ، عن النبی ﷺ قال . ان المیت لیسمع خفق نعالهم حین یولون ، ثم یجلس فیقال له . من ربک ؟ فیقول الله ربی . ثم یقال له . ما دینک ؟ فیقول . الاسلام . ثم یقال له من نبیک ؟ فیقول . محمد . فیقال وما علمک ؟ فیقول . عرفته و آمنت به و صدقت بما جاء به من الکتاب . ثم یفسح له فی قبره مد البصر ، و یجعل روحه مع ارواح المؤمنین . و أخرج الطبرانی فی الأوسط عن ابن عباس رضی الله عنهما قال . اسم الملكین اللذین یأتیان فی القبر ، منکر و نکیر .

و أخرج أحمد و ابن أبی الدنیا و الطبرانی و الآجری فی الشریعة و ابن عسدي ، عن عبد الله بن عمرو رضی الله عنهما . أن رسول الله ﷺ ذکر فتانی القبر ، فقال عمر رضی الله عنه . أترد الینا عقولنا یا رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ . نعم ، کهیئتکم الیوم فقال عمر بقیه الحجر .

و أخرج ابن أبی داؤد فی البعث و الحاکم فی التاریخ و البیهقی فی عذاب القبر ، عن عمر بن الخطاب رضی الله عنه قال . قال لی رسول الله ﷺ . کیف أنت اذا كنت فی اربعة أذرع فی ذراعین ، و رأیت منکر و نکیر ؟ قلت . یا رسول الله ﷺ ، وما منکر و نکیر ؟ قال . فتانا القبر ، یبحثان الأرض یأتیا بهما ، و یطآن فی أشعارهما أصواتهما کالرعد القاصف ، و أبصارهما کالبرق الخاطف معهما مرزبة لو اجتمع علیهما أهل منی لم یطبقوا

رفعها، هي أيسر عليهما من عصاي هذه، فامتحناك، فان تعايت أو
تلويت، ضرباك ضربة تصير بها رمادا. قلت يا رسول ، و أنا على
حالي هذه؟ قال. نعم. قلت . اذا أكفيكما.

و أخرج الترمذي و حسنه و ابن أبي الدنيا و ابن أبي عاصم
والأجري والبيهقي؟ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال. قال رسول الله
ﷺ. اذا قبر الميت ، أتاه ملكان أسودان أزرقان، يقال لأحدهما
منكر، والآخر نكير. فيقولان . ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول
ما كان يقول . هو عبد الله و رسوله . أشهد أن لا اله الا الله و أن
محمدًا عبده و رسوله . فيقولان . قد كنا نعلم أنك تقول هذا . ثم
يفسح له في قبره سبعون ذراعًا في سبعين، ثم ينور له فيه، فيقال له.
نم. فيقول . أرجع الى أهلي فأخبرهم. فيقولون. نم كنومة العروس
الذي لا يوقظه الا أحب أهلها اليه، حتى يبعثه الله من مضجعه ذاك
فان كان منافقا قال. سمعت الناس يقولون فقلت مثله، لا أدري .
فيقولون . قد كنا نعلم، أنك كنت تقول ذلك . فيقال للأرض.
العنمي عليه، فتختلف أضلاعه فلا يزال فيها معها حتى يبعثه الله من
مضجعه ذلك.

و أخرج ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال. قال
رسول الله ﷺ لعمر رضي الله عنه . كيف أنت اذا رأيت منكرًا و
نكيرًا؟ قال. وما منكر و نكير؟ قال. فتأنا القبر، أصواتهما كالرعد
القاصف، و أبصارهما كالهرق الخاطف، يطأ في أشعارهما و يحفران
بأنيابهما --- معهما عصا من حديد، لو اجتمع عليها أهل منى لم
يقلوها.

وأخرج البخارى عن أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنها، أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول. أنه قد أوحى الى انكم تفتنون فى القبور. فىقال ما علمكم بهذا الرجل؟ فأما المؤمن أو الموقن، فىقول. هو محمد رسول الله، جائنا بالبينات والهدى فأجبنا واتبعنا. فىقال له. قد علمنا ان كنت لمؤمننا، ثم صالحا. وأما المنافق أو المرتاب، فىقول لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلت.

وأخرج أحمد عن أسماء رضى الله عنها، عن النبى ﷺ قال. إذا أدخل الانسان قبره، فإن كان مؤمنا أحف به عمله، الصلاة والصيام. فىأتىه الملك من نحو الصلاة فترده، ومن نحو الصيام فيرده فىناديه. اجلس. فىجلس، فىقول له. ما تقول فى هذا الرجل؟. يعنى النبى ﷺ. قال من؟ قال محمد، قال أشهد أنه رسول الله. فىقول. وما يدريك أدركته؟ قال. أشهد أنه رسول الله. فىقول. على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث. وان كان فاجرا أو كافرا، جاءه الملك وليس بينه وبينه شيء يرده. فأجلسه وقال. ما تقول فى هذا الرجل؟ قال. أي رجل؟ قال. محمد فىقول. والله ما أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته. فىقول له الملك. على ذلك عشت وعليه مت وعليه تبعث. ويسلط عليه دابة فى قبره معها سوط لمرته جمرة مثل عرف البعير، يضربه ما شاء الله ... لا تسمع صوته فترحمه.

وأخرج أحمد والبيهقى عن عائشة رضى الله عنها قال. جاءت يهودية فاستطعمت على بابى. فقالت. أطعمونى أعاذكم الله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر، فلم أزل أحبسها حتى أتى رسول

الله ﷺ . فقلت . يا رسول الله ، ما تقول هذه اليهودية ؟ قال .
وما تقول ؟ قلت . تقول أعاذكم الله من فتنة الدجال ، ومن فتنة عذاب
القبر . فقام رسول الله ﷺ فرفع يديه مدا يستعيد بالله من فتنة
الدجال ومن فتنة عذاب القبر ، ثم قال . أما فتنة الدجال ، فإنه لم يكن
نبي الا قد حذر أمته ، وسأحذر كموه بحديث لم يحدثه نبي أمته ، انه
أعور والله ليس بأعور ، مكتوب بين عينيه كافر ، يقرؤه كل مؤمن .
و أما فتنة القبر ، فبى تفتنون و عني تسألون . فإذا كان الرجل
الصالح أجلس فى قبره غير فزع ولا مشغوف ، ثم يقال له . فيم
كنت ؟ فيقول . فى الاسلام ، فيقال . ما هذا الرجل الذى كان فيكم ؟
فيقول . محمد رسول الله . جاءنا بالبينات من عند الله فصدقناه ،
فيفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضا ، فيقال له .
انظر الى ما وفاقاك الله . ثم يفرج له فرجة الى الجنة فينظر الى زهرتها
وما فيها ، فيقال . هذا مقعدك منها . ويقال . على اليقين كنت وعليه
مت وعليه تبعث ان شاء الله . واذا كان الرجل السوء ، جلس فى قبره
فزعاً مشغولاً ، فيقال له . فيم كنت ؟ فيقول . لا أدري . فيقال . ما هذا
الرجل الذى كان فيكم ؟ فيقول . سمعت الناس يقولون قولا فقلت
كما قالوا ، فيفرج له فرجة قبل الجنة ، فينظر الى زهرتها وما فيها ،
فيقال . انظر الى ما صرف الله عنك ، ثم يفرج له فرجة قبل النار
فينظر اليها يحطم بعضها بعضا ، ويقال . هذا مقعدك منها على
الشك كنت وعليه مت وعليه تبعث ان شاء الله .

وأخرج أحمد فى الزهد و أبو نعيم فى الحلية ، عن طاوس
رضى الله عنه قال . ان الموتى يفتنون فى قبورهم سبعا ، فكانوا

يستحبون أن يطعم عنهم تلك الأيام.

وأخرج ابن جرير فى مصنفه ، عن الحارث بن أبى الحرث ،
عن عبيد بن عمير قال يفتن رجلان . مؤمن و منافق ، فأما المؤمن ،
فيفتن سبعا . وأما المنافق ، فيفتن أربعين صباحا .

وأخرج ابن شاهين فى السنة ، عن راشد بن سعد رضى الله
عنه قال . كان النبى ﷺ يقول . تعلموا حجتكم فانكم مسؤولون ، حتى
انه كان أهل البيت من الأنصار يحضر الرجل منهم الموت فيصونه ،
والغلام اذا عقل فيقولون له . اذا سألوك . من ربك ؟ فقل . الله ربى
وما دينك ؟ فقل الاسلام دينى . ومن نبيك ؟ فقل محمد رسول
الله ﷺ .

وأخرج أبو نعيم عن أنس رضى الله عنه . أن رسول الله ﷺ ،
وقف على قبر رجل من أصحابه حين فرغ منه فقال له . انا لله و انا اليه
راجعون اللهم نزل بك و أنت خير منزل به ، جاف الأرض عن
جنبيه ، وافتح أبواب السماء لروحہ ، واقبله منك بقبول حسن ، و
ثبت عند المسائل منطقہ .

وأخرج أبو داؤد والحاكم والبيهقى ، عن عثمان بن عفان
رضى الله عنه قال . مر رسول الله ﷺ بجنائزة عند قبره ، و صاحبه
يدفن فقال . استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت ، فإنه الآن يسأل .

وأخرج سعيد بن منصور ، عن ابن مسعود رضى الله عنه قال
كان رسول الله ﷺ يقوم على القبر بعدما يسوى عليه ، فيقول اللهم
نزل بك صاحبنا و خلف الدنيا خلف ظهره ، اللهم ثبت عند
المسألة منطقہ ولا تبته فى قبره بما لا طاقة به .

و أخرج الطبراني وابن منده، عن أبي أمامة رضي الله عنه ،
عن رسول الله ﷺ قال . اذا مات أحد من اخوانكم فسويتم التراب
عليه ، فليقم أحدكم على رأس قبره ثم ليقل . يا فلان بن فلانة ، فانه
يسمعه ولا يجيب ، ثم يقول ، يا فلان بن فلانة فانه يستوي قاعدا ، ثم
يقول . يا فلان بن فلانة ، فانه يقول ، ارشدنا رحمك الله ، ولكن لا
يشعرون ، فليقل . اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا اله الا
الله و أن محمدا عبده ورسوله ، رضيت بالله ربا و بالاسلام ديننا و
بمحمد ﷺ نبيا ، وبالقرآن اماما . فان منكرا و نكيرا يأخذ كل واحد
منهما بيد صاحبه و يقول . انطلق بنا ما يقعدنا عند من لقن حجته ،
فيكون حجيجه دونهما . قال رجل . يا رسول الله ، فان لم يعرف أمه
قال . ينسبه الى حواء ، يا فلان ابن حواء .

و أخرج ابن منده عن أبي أمامة رضي الله عنه قال . اذا مات
فدفنتموني ، فليقم انسان عند رأسي فليقل . يا صدي بن عجلان ،
اذكر ما كنت عليه في الدنيا ، شهادة أن لا اله الا الله و أن محمدا
رسول الله .

و أخرج سعيد بن منصور عن راشد بن سعد و ضمرة بن
حبیب و حكيم بن عمير ، قالوا . اذا سوى على الميت قبره و انصرف
الناس عنه . كان يستحب أن يقال للميت عند قبره . يا فلان ، قل لا اله
الا الله ثلاث مرات يا فلان ، قل ربي الله و ديني الاسلام و نبی
محمد ﷺ ، ثم ينصرف .

و أخرج الحكيم الترمذي في نوادر الاصول ، عن عمرو بن
مرة رضي الله عنه قال . كانوا يستحبون اذا وضع الميت في اللحد أن

يقال . اللهم أعذه من الشيطان الرجيم .

و أخرج الحكيم الترمذي ، عن سفيان الثوري رضي الله عنه
قال . اذا سئل الميت من ربك ، ترايا له الشيطان في صورة ، فيشير
الى نفسه اني انا ربك .

و أخرج النسائي عن راشد بن سعد رضي الله عنه ، أن رجلا
قال . يا رسول الله ، ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا الشهيد
..... فقال . كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة .

و أخرج ابن مردويه ، عن أنس رضي الله عنه قال . خدم
رسول الله ﷺ رجل من الاشعرين سبع حجج ، فقال . ان لهذا علينا
حقا ، ادعوه فليرفع الينا حاجته ، فدعوه فقال له رسول الله ﷺ . ارفع
الينا حاجتك ، فقال . يا رسول الله ، دعني حتى أصبح فاستخير الله .
فلما أصبح ، دعاه فقال . يا رسول الله ، أسألك الشفاعة يوم القيامة .
فقال رسول الله ﷺ . يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة . قال . فاعني على نفسك بكثرة السجود .

و أخرج ابن أبي شيبة و ابن منذر ، عن ميمون بن أبي شبيب
رضي الله عنه قال . أردت الجمعة في زمان الحجاج ، فتهيأت للذهاب
وقلت . أين أذهب أصلي ؟ خلف هذا ؟ فقلت مرة أذهب و مرة لا
أذهب ، فناداني مناد من جهة البيت . يا أيها الذين آمنوا اذا نودي
للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله . (الجمعة ، آية ٩) قال
. و جلست مرة أكتب كتابا ، فعرض لي شيء ان أنا كتبت زينة كتابي
و كنت قد كذبت ، وان أنا تركته كان في كتابي بعض القبح و كنت
قد صدقت . فقلت . مرة اكتبه ، و قلت . مرة لا اكتبه . فاجمع رأيي

على تركه فتركته، فناداني مناد من جانب البيت ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ الآية.

(الدر المنثور في التفسير بالمأثور للإمام الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله (ت ٩١١هـ))

﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء﴾ يخبر تعالى انه يثبت عباده المؤمنين ، اى . الذين قاموا بما عليهم من ايمان القلب التام، الذى يستلزم اعمال الجوارح و يثمرها، فيثبتهم الله فى الحياة الدنيا، عند ورود الشبهات بالهداية الى اليقين، وعند عروض الشهوات بالارادة الجازمة ، على تقديم ما يحبه الله على هوى النفس ومراداتها وفى الآخرة عند الموت بالثبات على الدين الاسلامي، والخاتمة الحسنة، وفى القبر عند سؤال الملكين، للجواب الصحيح، اذا قيل للميت "من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟" هداهم للجواب الصحيح ، بان يقول المؤمن . "الله ربي، والاسلام ديني، ومحمد نبي".

﴿ويضل الله الظالمين﴾ عن الصواب فى الدنيا والآخرة ، وما ظلمهم الله ولكنهم ظلموا انفسهم، وفى هذه الآية دلالة على فتنة القبر وعذابه، ونعيمه، كما تواترت بذلك النصوص عن النبي ﷺ فى الفتنة وصفتها، ونعيم القبر وعذابه.

(تيسير الكريم الرحمن فى تفسير كلام المنان للعلامة الشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدى ١٣٠٤. ١٣٠٦هـ رحمه الله.)
واذا سمعت حديث البخارى ومسلم "ان العبد اذا وضع

في قبره و تولى عنه اصحابه وانه يسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا اتاه ملكان فيقعدهانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل (يعنى محمداً ﷺ) فاما المؤمن فيقول . أشهد انه عبد الله ورسوله ، فيقال له انظر الى مقعدك من النار ابدلك الله به مقعدا من الجنة قال النبي ﷺ فيراهما جميعا . واما المنافق او الكافر فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول الناس فيقال له لا دريت الحديث . ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين اذنيه فيصبح صيحة يسمعا من يليه الا الثقلين“ لفظ البخاري . وهناك روايات اخرى تزيد على هذا المسلم و ابي داؤد و الترمذي فاذا سمعتها فاعلم ان ذلك العذاب على الجاهل المطلق لانه اذا لم يصدق اصل الدين فكيف يدرس عوالم الارض والسماء التي امر بها الدين ، و تأمل في الحديث كيف عبر بان الضربة بين اذنيه كانه يقول له هلا سمعت سماع تفهم وهلا عقلت اما السماع فبالاذنين ، واما الفهم فبالعقل الذي هو بين الاذنين ، واعلم ان هذه الضربة التي تصيب الجاهل في قبره يحس ببعضها في حياته ، فان الامم الجاهلة المتفرقة الكلمة يصيبها العذاب في الدنيا باغتصاب بلادهم و ذهاب مجدهم و ضياع شرفهم .

(الجواهر في تفسير القرآن الكريم للشيخ طنطاوي

جوهري)

﴿يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ الدِّينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ اى يثبتهم على كلمة التوحيد ”لا اله الا الله“ وعلى الايمان في هذه الحياة فلا يزيغون ولا يفتنون ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ اى عند سؤال الملكين في القبر كما في الحديث الشريف . ”المسلم اذا سئل في القبر شهد

ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله فذلك قوله تعالى ﴿يثبت الله
الذين آمنوا...﴾ الآية. ﴿ويضل الله الظالمين﴾ اى لا يهديهم فى
الحياة ولا عند سؤال الملكين وقت الممات.

(صفوة التفاسير للعلامة محمد على الصابونى)

وقوله. (فى الحياة الدنيا) يعنى . قبل الموت. وقوله (وفى
الآخرة) اى . فى القبر، وعليه اكثر اهل التفسير ، وقد ثبت ذلك
عن النبى صلّى الله عليه وآله برواية البراء بن عازب، وهو قول عبد الله بن مسعود،
وعبد الله بن عباس، وجماعة من الصحابة.

واعلم ان سوال القبر ثابت فى السنة، والايمان به واجب ،
وقد وردت فيه الاخبار الكثيرة ، روى ابو سعيد الخدرى . "ان
النبى صلّى الله عليه وآله كان فى جنازة ، فذكر لاصحابه انه يدخل على الرجل فى
قبره ملكان ويسألانه ، فيقولان. من ربك؟ وما دينك؟ ومن
بيك؟ قال. فاما المؤمن فيقول. ربى الله ، ودينى الاسلام، ونبى
محمد صلّى الله عليه وآله . فيفتح له باب الى النار، فيقال له . هذا كان مكانك لو
قلت غير هذا، ثم يفتح له باب الى الجنة، ويفسح له فى قبره مد
البصر. واما الكافر فيقول الملكان له. من ربك؟ وما دينك؟ ومن
بيك؟ فيقول. لا ادرى، فيقولان. لا دريت ولا تليت، ثم يفتح له
باب الى الجنة، فيقولان. هذا مكانك لو اجبت ، ثم يفتح له باب
الى النار، ويضيق عليه القبر حتى تختلف اضلاعه، ويضرباه
بمطرقة من نار فيصبح صيحة يسمعها كل الخلائق الا الثقلين .

وفى بعض الاخبار . " ان النبى صلّى الله عليه وآله قال. لو نجا احد من
عذاب القبر لنجا سعد بن معاذ، ولقد ضمه القبر ضمة أو ضمتين . و

روى أن النبي ﷺ قال لعمر. "كيف بك إذا اتاك ملكان"
الخبر. فقال. يا رسول الله ﷺ، ومعى عقلى؟ قال. نعم. قال.
اكفيهما اذا".

وقيل . ان عذاب القبر ثلاثة ثلاث. ثلث من ترك الاستنزاء
من البول، وثلث من الغيبة، وثلث من المشى بالنميمة . والله اعلم .
وفى الآية قول آخر. أن الحياة الدنيا هي القبر ، وفى الآخرة
هى القيامة، والقول الاول اصح.

(تفسير القرآن للامام العلامة شيخ الاسلام حجة اهل السنة
والجماعة ابى المظفر السمعاني منصور بن محمد بن عبد الجبار
التميمي المروزي الشافعي السلفي)

القول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة كلمة الاخلاص
والنجاة من النار "لا اله الا الله" والاقرار بالنبوة، وهذه الآية تعم
العالم من لدن آدم عليه السلام الى يوم القيامة. وقال طاؤس، وقتاده،
وجمهور من العلماء. (فى الحياة الدنيا) هى مدة حياة الانسان،
(وفى الآخرة) هى وقت سؤاله فى القبر، وقال البراء بن عازب و
جماعة. (فى الحياة الدنيا) هى وقت سؤاله فى قبره، ورواه البراء عن
النبي ﷺ فى لفظ متاؤل ، لان ذلك فى مدة وجود الدنيا، وقوله.
(وفى الآخرة) هو يوم القيامة عند العرض. والاول احسن، ورجحه
الطبرى.

و "الظالمون" فى هذه الآية. الكافرون، بدليل أنه عادل بهم
المؤمنين، وعادل الثبوت بالاضلال، وقوله. (يفعل الله ما يشاء)
تقرير لهذا التقسيم المتقدم، وكان امرء رأى التقسيم فطلب فى

نفسه علتة فقليل له. (و يفعل الله ما يشاء) بحق الملك ، وفي هذه الآية رد على القدرية . وذكر الطبري في صفة مساء لة العبد في قبره احاديث منها ما وقع في الصحيح ، وهي من عقائد الدين ، وانكرت ذلك المعتزلة ، ولم تقل بأن العبد يسأل في قبره ، و جماعة السنة تقول . ان الله يخلق له في قبره ادراكات و تحصيلات ، اما بحياة كالمتعارفة واما بحضور النفس وان لم تتلبس بالجسد كالعرف ، كل هذا جائز في قدرة الله تعالى ، غير ان في الاحاديث أنه يسمع خفق النعال ، ومنها أنه يرى الضوء كالشمس دنت للغروب ، وفيها . أنه يراجع ، وفيها . فتعاد روحه الى جسده ، وهذا كله يتضمن الحياة . (المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابي محمد

عبدالحق بن عطية الاندلسي)

اخرج البخاري . عن البراء ، أن رسول الله ﷺ قال .
 "المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وان محمداً رسول
 الله . فذلك قوله . (يثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
 الدنيا وفي الآخرة)

المناسبة المتعلقة بالآية.

اخرج احمد . عن أبي سعيد الخدري قال . شهدت مع
 رسول الله ﷺ جنازة ، فقال رسول الله ﷺ . "ان هذه الامة تبلى في
 قبورها ، فاذا الانسان دفن فتنفر عنه اصحابه جاءه ملك في يده
 مطراق ، فاقعده . قال . ما تقول في هذا الرجل ؟ فان كان مؤمنا قال .
 اشهد أن لا اله الا الله و أن محمداً عبده ورسوله ، فيقول . صدقت
 وان كان كافرا أو منافقا يقول له . ما تقول في هذا الرجل ؟

فيقول . لا ادري .

سمعت الناس يقولون شيئا ، فيقول . لا دريت ولا تليت . ولا
اعتديت ثم يقمعه قمعة بالمطراق يسمعها خلق الله كلهم غير
الثقلين . فقال بعض القوم . يا رسول الله ﷺ ، ما أحد يقول عليه
ملك في يده مطراق الا هبل عند ذلك فقال رسول الله ﷺ :
(يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) .

(جامع التفسير من كتب الاحاديث لخالد بن عبد القادر آل

عقدة)

وقيل . معناه الثبات عند سؤال القبر . فمن البراء بن عازب
رضي الله عنه . أن رسول الله ﷺ قال . (المسلم اذا سئل في القبر
شهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله) قال . فذلك قوله تعالى .
(يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت . . .) الآية ، رواه الشيخان
واهل السنن .

وعليه ، فتفسير الآخرة بالقبر ، لكون الميت القطع بالموت
عن احكام الدنيا .

(تفسير القاسمي المسمى محاسن التاويل تاليف علامة

الشام محمد جمال الدين القاسمي)

(يثبت الله) راجع للمثل الاول (الذين آمنوا بالقول الثابت)

اي بالحجة الواضحة عندهم وهي الكلمة الطيبة المتقدم ذكرها ،
وقد ثبت في الصحيح انها كلمة الشهادة يقولها المؤمن اذا قعد في
قبره قال النبي ﷺ . "فذلك قوله تعالى يثبت الله" الآية وقيل معنى
ثبوت الله لهم هو ان يدوموا عليه (في الحياة الدنيا) ويستمروا حتى

إذا فتنوا في دينهم لم يزالوا كما ثبت الذين فتنهم أصحاب الأخدود وغير ذلك.

(وفي الآخرة) أي في القبر بتلقين الجواب وتمكين الصواب، قاله الجمهور وقبل يوم القيامة عند البعث والحساب، وقيل المراد بالحياة الدنيا وقت المسألة في القبر وفي الآخرة وقت المسألة يوم القيامة والمراد أنهم إذا سئلوا عن معتقدتهم ودينهم أوضحوا ذلك بالقول الثابت من دون تلغيم ولا تردد ولا جهل، كما يقول من لم يوفق لا أدري فيقال له لا دريت ولا تليت.

وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب أن رسول الله ﷺ قال "المسلم إذا سئل في القبر يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمد رسول الله" فذلك قوله (يثبت الله الذين آمنوا الآية). وعن البراء قال "إذا جاء الملكان إلى الرجل في القبر فقالا من ربك فقال ربي الله، وقالوا وما دينك قال ديني الإسلام، وقالوا من نبيك قال نبي محمد ﷺ.

(فتح البيان في مقاصد القرآن تأليف صديق بن حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري)

(قوله بالقول الثابت) أي الذي ثبت بالحجة عندهم وتمكن في قلوبهم في الحياة الدنيا فلا يزلون إذا فتنوا في دينهم كزكريا ويحيى وجرجيس وشمعون وكالذين فتنهم أصحاب الأخدود وفي الآخرة فلا يتلغيمون إذا سئلوا عن معتقدتهم في الموقف ولا تدهنهم أهوال القيامة أه بيضاوي (قوله في الحياة الدنيا) أي فلا يزلون عن دينهم إذا فتنوا ويأمنون فيها من الأسر والقتل

وغير ذلك بما يعصمه الاسلام اه (قوله لما يسألهم الملكان الخ)
فيقولان في السؤال من ربك وما دينك وما كنت تقول في هذا
الرجل المبعوث فيقول في الجواب ربي الله و ديني الاسلام و أشهد
أن هذا الرجل عبد الله و رسوله اه .

(الفتوحات الالهية سليمان بن عمر العجلي الشافعي
الشهير بالجمل المتوفى سنة ١٢٠٢)

﴿ يثبت الله الذين آمنوا ﴾ الذين صدقوا محمدا ﴿ بالقول
الثابت ﴾ وهو لا اله الا الله ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ يثبتهم بها على
الحق ﴿ وفي الآخرة ﴾ يعنى في القبر ، قال المفسرون . هذه
الآية وردت في فتنة القبر ، و سؤال الملكين ، و تلقين الله
المؤمن كلمة الحق في القبر عند السؤال ، و تثبيتة اياه بها على
الحق ، اخبرنا ابو الحسن علي بن محمد بن محمد البغدادى نا
محمد بن يعقوب نا يحيى بن ابي طالب نا وهب بن جرير نا شعبة
عن ابي اسحاق عن البراء بن عازب قال . ذكر رسول الله ﷺ
المؤمن والكافر ، فقال . ان المؤمن اذا سئل في قبره ، قال . ربي
الله ، فذلك قوله ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في
الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾

اخبرنا محمد بن موسى بن شاذان نا محمد بن عبد الله الصفار نا
عبد الله بن احمد بن حنبل حدثني ابي ، نا ابو عامر ، نا عباد بن
راشد ، عن داؤد بن ابي هند ، عن ابي نضرة ، عن ابي سعيد
الخدري قال . شهدنا مع رسول الله ﷺ جنازة ، فقال . ايها

الناس ان هذه الامة تبلى في قبورها ، فاذا الانسان دفن ، فتفرق عنه اصحابه ، جائه ملك في يده مطراق ، فاقعده ، فقال . ما تقول في هذا الرجل فان كان مؤمنا قال . اشهد أن لا اله الا الله ، وان محمد عبده ورسوله ، فيقول له . صدقت ثم يفتح له باب الى النار فيقول . هذا كان منزلك لو كفرت بربك ، فأما اذا آمنت ، فهذا منزلك و يفتح له باب الى الجنة ، فيريد ان ينهض اليه فيقال له اسكن و يفسع له في قبره وان كان كافرا او منافقا يقول له ما تقول في هذا الرجل لا ادرى سمعت الناس يقولون شيئا فقلت فيقال لا دريت ولا تليت ولا اهتديت ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال هذا لك لو آمنت ، فأما اذا كفرت ، فان الله عز وجل ابدلك به هذا ، و يفتح له باب الى النار ثم يقمعه بالمطراق قمعة ، يسمعها خلق الله كلهم غير الثقلين ، فقال بعض القوم . يا رسول الله ، ما احد يقوم عليه ملك في يده مطرقة ، الا هيل عند ذلك ، فقال رسول الله ﷺ يفت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقوله . ﴿ ويضل الله الظالمين ﴾ يعنى . لا يلحق الله المشركين والكافرين ، حتى اذا مثلوا في قبورهم قالوا . لا ندرى قال الفراء . يضلهم عن هذه الكلمة ﴿ ويفعل الله ما يشاء ﴾ من تثبيت المؤمن و تلقينه الصواب ، و اضلال الكافر ، قال الفراء . اى لا تكون له قدرة ، ولا يسأل عما يفعل .

(الوسيط في تفسير القرآن المجيد تأليف ابى الحسن على بن احمد

الواحدى النيسابورى (المتوفى ٥٢٨هـ)

﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة﴾ وقيل فى الحياة الدنيا يعنى عند الموت وفى الآخرة يعنى فى القبر حتى يجيب سوال الملكين . (تفسير زاهدى ص ٢٢٢)

وقال طاؤس و عبادة و جمهور من العلماء أن تثبيتهم فى الدنيا فهو مدة حياة الانسان وفى الآخرة هو وقت سؤاله فى قبره و رجع هذا القول الطبرى . وقال البراء بن العازب و جماعة فى الحياة الدنيا هى وقت سؤاله فى قبره و رواه البراء عن النبى ﷺ وفى الآخرة هو يوم القيامة عند العرض وقيل هى تثبته فى الحياة الدنيا وفى الآخرة هو حملته على الايمان و حشره عليه وقيل التثبيت فى الدنيا الفتح والنصر وفى الآخرة الجنة والثواب و ما صح عن الرسول ﷺ فى حديث البراء من تلاوته عند اعداد المؤمن فى قبره . ومثل و شهد شهادة الاخلاص قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا آلاية لا يظهر منه يعنى ان الحياة الدنيا هى حياة الانسان وان الآخرة فى القبر ولان الحياة الدنيا هى فى القبر و أن الآخرة هى يوم القيامة وقيل يتعلق بآمنوا و سؤال العبد فى قبره عند اهل السنة . ((تفسير البحر المحيط ص ٣٢٣)

وقال عبدالرزاق عن معمر عن ابن طاؤس عن ابيه ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا﴾ قال لا اله الا الله ﴿وفى الآخرة﴾ المسئلة فى القبر وقال قتادة اما الحياة الدنيا فيثبتهم بالخير والعمل الصالح ﴿وفى الآخرة﴾ فى القبر وكذا روى عن

هير واحد من السلف. وقال ابو عبد الله الحكيم الترمذي في كتابه
 نوادر الاصول حدثنا ابي حدثنا عبد الله بن نافع عن ابي فديك عن
 عبد الرحمن بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن
 سمرة قال خرج علينا رسول الله ﷺ ذات يوم ونحن في مسجد
 المدينة فقال " اني رايت البارحة عجب رايت رجلاً من امتي جاءه
 ملك الموت ليقبض روحه فجاءه به هو الذي فرد عنه ورايت رجلاً
 من امتي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوئه فستفذه من ذلك
 ورايت رجلاً من امتي قد احتبسته الشيطان فجاءه ذكر الله فخلصه
 مم بينهم ورجلاً من امتي قد اهتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته
 فاستنقذته من ايديهم ورايت رجلاً من امتي يلهث عطشاً كما ورد
 حوضاً مع منعه فجاءه صيامه فسقاه و ارواه ورايت رجلاً من امتي
 والنهيون يعود حلقاً حلقاً كلما دنا لحلقة طردوه فجاءه اغتساله من
 الجنابة فاخذ بيده فعقده الى جنبه. ورايت رجلاً من امتي بين يديه
 ظلمة وخلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه
 ظلمة ومن تحته ظلمة وهو متحير فيها فجاءته حجته وعمرته
 فاستخرجاه من الظلمة وادخلاه النور، ورايت رجلاً من امتي يكلم
 المؤمنين فلا يكلمونه فجاءته صلة الرحم فقالت يا معشر المؤمنين
 كلموه فكلموه ورايت رجلاً من امتي يتقى وهج النار وشرورها بيده
 عن وجهه فجاءته صدقته فصارت له ستراً على وجهه وظلاً على رأسه
 ورايت رجلاً من امتي قد اخذته الزبانية من كل مكان فجاءه امره
 بالمعروف والنهي عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخلاه مع
 ملائكة الرحمة ورايت رجلاً من امتي جالياً على رقبته بينه وبين الله

حجاب فجاءه حسن خلقه فاخذ بيده فادخله على الله عز وجل و
 رايت رجلا من امتي قد هوت صحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه
 من الله فاخذ صحيفته فجعلها في يمينه و رايت رجلا من امتي قد
 خف ميزانه فجاءته افراطه فثقلوا ميزانه و رايت رجلا من امتي قائم
 على شفير جهنم فجاءه وجله من الله فستقلده من ذلك ومضى و
 رايت رجلاً من امتي هوى في النار فجاءته دموعه التي بقي من خشية
 الله في الدنيا فاستخرجته من النار و رايت رجلا من امتي قائما على
 الصراط يزحف احيانا و يحبوا احيانا فجاءته صلوته على فاخذت
 بيده فاقامته و مضى على الصراط و رايت رجلا من امتي انتهى الى
 باب الجنة فغلقت الابواب دونه فجاءته شهادته ان لا اله الا الله
 فتحت له الابواب و ادخلته الجنة. قال القرطبي بعض ايراده هذا
 الحديث من هذا الوجه هذا حديث عظيم ذكر فيه اعمالا خاصة
 تنجي من احوال خاصة واورده هكذا في كتابه التذكرة.

(تفسير ابن كثير ص ٤٠٦ ج ٢)

ثم قال تعالى ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ بلا اله
 الا الله ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ يعني يشبثهم على ذلك القول عند النزع
 ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ يعني في القبر وقال البراء بن عازب نزلت الآية في
 عذاب القبر يسأل من ربك ومن نبيك وما دينك ؟ يعني اذا
 اجاب فقد ثبت الله تعالى وقال الضحاك اذا وضع المؤمن في قبره
 انصرف عنه الناس دخل عليه ملكان فيجلسانه و يسألانه من ربك
 ومن نبيك وما دينك وما كتابك وما قبلتك ؟ فيثبته الله في القبر
 كما يشبثه في الحياة الدنيا بالاقرار بالله تعالى و كتبه و رسله و رواه

ابن طاؤس عن ابيه أنه قال في الحياة الدنيا يعني قوله لا اله الا الله يشتهم عليها في الدنيا وفي الآخرة عند المسئلة في القبر وهكذا قال قتادة وقال الربيع بن الس في الحياة الدنيا يعني في القبر وفي الآخرة يعني يوم الحساب و يقال في الحياة الدنيا وفي الآخرة يعني يموت على الايمان ويبعث يوم القيامة مع الايمان . (تفسير سمرقندي ص ٢٠٦ ج ٢)

﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ وقيل في الحياة الدنيا يعني عند الموت وفي الآخرة يعني في القبر حتى يجيب سوال الملكين . (تفسير زاهد ص ٢٢٢)

﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء﴾ قوله تعالى ﴿يثبت الله الذين آمنوا﴾ اي ، يشتهم على الحق بالقول الثابت ، وهو شهادة أن لا اله الا الله

قوله تعالى ﴿في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ فيه قولان .

احدهما . أن الحياة الدنيا ، زمان الحياة على وجه الارض ، والآخرة ، زمان المسئلة في القبر ، والى هذا المعنى ذهب البراء بن عازب ، وفيه احاديث تعضده ، والثاني ، ان الحياة الدنيا ، زمن السؤال في القبر ، والآخرة ، السؤال في القيامة ، والى هذا المعنى ذهب طاووس ، و قتادة ، قال المفسرون . هذه الآية وردت في فتنة القبر ، و سوال الملكين و تلقين الله تعالى للمؤمنين كلمة الحق عند السؤال ، و تثبته اياه على الحق . (زاد المسير في علم التفسير

(ص ٣٦١ ج ٢)

عن ابي سعيد الخدري قال شهدت مع رسول الله ﷺ جنازة فقال رسول الله ﷺ يا ايها الناس ان هذه الامة تبلى في قبورها فاذا الناس دفن فتفرق عنه اصحابه، جاءه ملك في يده مطراق فاقعده قال ما تقول في هذا الرجل، فان كان مؤمنا قال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله، فيقول صدقت ثم يفتح له بابا الى النار فيقول هذا كان منزلك لو كفرت بربك فاما اذ آمنت بربك فهذا منزلك فيفتح له باباً الى الجنة فيريد ان ينهض اليه فيقول له اسكن ويفسح له في قبره وان كان كافرا او منافقا يقول له ما تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري، سمعت الناس يقولون شيئا فيقول لا دريت ولا تليت ولا اهتديت ثم يفتح له باباً الى الجنة فيقول هذا منزلك لو آمنت بربك فاما اذا كفرت بربك فان الله عز وجل ابدلك به هذا ويفتح له باباً الى النار ثم يقمعه قمعة بالمطراق يسمعها خلق الله كلها، غير الثقلين، وقال بعض القوم يا رسول الله ﷺ ما احد يقوم عليه ملك في يده مطراق الا هبل عن ذلك فقال رسول الله ﷺ هو يثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت ﴿. رواه احمد والبخاري، وزاد،

﴿فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين و يفعل
الله ما يشاء﴾ (ابراهيم ٢٤) ورجاله رجال الصحيح.

(مجمع الزوائد ج ٣ ص ١٢٩)

عن ابى هريرة قال قال رسول الله ﷺ والذى نفسى
بيده انه ليسمع خفق نعالهم حين يولون عنه، فاذا كان مؤمنا
كانت الصلاة عند رأسه و الزكاة عن يمينه، والصوم عن
شماله، وفعل الخيرات والمعروف والاحسان الى الناس من
قبل رجله، فيؤتى من قبل رأسه، فتقول الصلاة ليس قبلى
مدخل، فيؤتى عن يمينه فتقول الزكاة ليس قبلى مدخل،
ويؤتى من قبل شماله، فيقول الصوم، ليس قبلى مدخل، ثم
يؤتى من قبل رجله، فيقول فعل الخيرات الى الناس، ليس
من قبلى مدخل فيقال له اجلس، فيجلس وقد مثلت له
الشمس للغروب فيقال له ما تقول فى هذا الرجل الذى
كان قبلكم يعنى النبى ﷺ فقال. اشهد انه رسول الله ﷺ
جاءنا بالبينات من عند ربنا فصدقناه واتبعناه، فيقال له
صدق، وعلى هذا حييت، وعلى هذا مت، وعليه تبعث ان
شاء الله، ويفسح له قبر، مد بصره لذلك قول الله عز
وجل ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا
وفى الآخرة﴾ (ابراهيم ٢٤) ويقال افتح له باباً الى النار

فيقال هذا كان منزلک لو عصيت الله عز و جل فيزداد غبطة و سروراً و يقال افتحوا له باباً الى الجنة فيفتح له، فيقال هذا منزلک وما أعده الله لک، فيزداد غبطة و سروراً، فيعاد الجلد الى ما بدا منه، و يجعل روحه في نسمة طير يعلق في شجر الجنة، و أما الکافر فيؤتى من قبل رأسه، فلا يوجد شيئاً، فيؤتى من قبل رجل فلا يوجد شيء، فيجلس خائفاً مرعوباً، فيقال له ما تقول في هذا الرجل کان فيکم، وما تشهد به؟ فلا يهتدى لاسمه، فيقال محمد صلی اللہ علیہ وسلم . فيقول . سمعت الناس يقولون شيئاً فقلت كما قالوا، فيقال له صدقت على هذا حييت، و عليه مت و عليه تبعث ان شاء الله، و يضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه، فذلک قول الله عز و جل ﴿و من اعرض عن ذکرى فان له معيشة ضنکاً﴾ (طه ١٢٢) فيقال افتحوا له باباً الى الجنة فيقال له هذا کان منزلک وما أعد الله لک لو اطعته، فيزداد حسرة و ثوراً، ثم يقال افتحوا له باباً الى النار فيفتح له اليها، فيقال هذا منزلک وما أعد الله لک فيزداد حسرة و ثوراً، قال ابو عمر، يعنى الضرير . قلت لحماذ بن سليمان کان هذا من اهل القبلة قال نعم. قال ابو عمر كأنه يشهد بهذه الشهادة على غير يقين يرجع الى قلبه، کان يسمع الناس

يقولون شيئاً فيقوله . (رواه الطبراني في الاوسط و اسناده حسن)

(مجمع الزوائد ج ٣ ص ١٣٢)

وعن عائشة[ؓ]، قالت، قلت، يا رسول الله ، تبلى هذه الأمة في قبورها، فكيف بي و أنا امرأة ضعيفة؟ قال . ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ (ابراهيم ٢٤) قلت . لها حديث غير هذا في الصحيح . رواه البزار، ورجاله ثقات .

(مجمع الزوائد ج ٣ ص ١٣٥)

وعن ابي هريرة، رضى الله عنه، قال . شهدنا جنازة مع نبي الله ﷺ ، فلما فرغ من دفنها وانصرف الناس ، قال نبي الله ﷺ ، انه الآن يسمع خفق نعالكم، أناه نكير و منكر أعينهما مثل قدور النحاس، و أنيا بهما مثل صياصي البقر، و أصواتهما مثل الرعد، فيجلسانه فيسألانه . ما كان يعبد؟ ومن كان نبيه؟ فان كان ممن يعبد الله ، قال . كنت اعبد الله ، و نبيي محمد ﷺ ، جاءنا بالبينات فآمنا به واتبعناه، فذلك قول الله . ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ (ابراهيم ٢٤) فيقال له . على اليقين حييت، وعليه مت، وعليه تبعث، ثم يفتح له باب الى

الجنة، ويوسع له فى حفرة، وان كان من أهل الشك، قال. لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئاً فقلته، فيقال له. على الشك حيت، وعليه مت، وعليه تبعث، ثم يفتح له باب الى النار، ويسلط عليه عقارب و تنائين، لو نفخ أحدهم فى الدنيا ما لبثت شيئاً تنهشه، و تؤمر الأرض فتضمه حتى تختلف أضلاعه.

رواه الطبرانى فى الأوسط، وفيه ابن لهيعة. قلت وفيه كلام.

(مجمع الزوائد ج ٣ ص ١٣٦)

وعن عبدالله، قال. اذا حدثتكم بحديث أنبئكم بتصديق ذلك، ان المؤمن اذا مات جلس فى قبره، فيقال. من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيقول. ربى الله، ودينى الاسلام، و نبيى محمد ﷺ، فيوسع له فى قبره، و يفرج له فيه، ثم قرأ عبدالله. ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ويضل الله الظالمين﴾ (ابراهيم ٢٤)

رواه الطبرانى فى الكبير، و اسناده حسن.

(مجمع الزوائد ج ٣ ص ١٣٤)

حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن

البراء بن عازب رضي الله عنه ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا ﴿﴾ قال التثبت في الحياة الدنيا إذا جاء الملكان إلى الرجل في القبر فقالا له من ربك؟ فقال ربي الله قالوا وما دينك؟ قال ديني الإسلام قالوا ومن نبيك؟ قال نبي محمد صلوات الله عليه فذلك التثبت في الحياة الدنيا.

(مصنف ابن أبي شيبة ج ٣ ص ٢٥٢)

حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، ثنا محمد بن اسحاق الصفاني، ثنا سعيد بن عامر، ثنا محمد بن عمرو بن علقمة، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلوات الله عليه قال. ان الميت يسمع خفق نعالهم إذا ولو مدبرين فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه وكان الصوم عن يمينه وكانت الزكاة عن يساره وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلاة والصلة والمعروف والاحسان إلى الناس عند رجله فيؤتى من قبل رأسه فتقول الصلاة ما قبلي مدخل ويؤتى من عن يمينه فيقول الصوم. ما قبلي مدخل ويؤتى من عن يساره فتقول الزكاة. ما قبلي مدخل ويؤتى من قبل رجله فيقول فعل الخيرات. ما قبلي مدخل فيقال له. أقعد فيقعد وتمثل له الشمس قد دنت للغروب فيقال له. ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وما تشهد به فيقول. دعوني أصلي

فيقولون . انك ستفعل ولكن أخبرنا عما نسالك عنه
 قال . وعم تسألوني عنه فيقولون . أخبرنا عما نسالك عنه
 فيقول . دعوني أصلي فيقولون . انك ستفعل ولكن أخبرنا
 عما نسالك عنه قال . وعم تسألوني فيقولون . أخبرنا ما
 تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وما تشهد به عليه
 فيقول . محمداً أشهد أنه عبد الله و أنه جاء بالحق من عند الله
 فيقال له . على ذلك حيت وعلى ذلك مت وعلى ذلك
 تبعث ان شاء الله ثم يفتح له باب من قبل النار فيقال له . أنظر
 الى منزلك والى ما أعد الله لك لو عصيت فيزداد غبطة و
 سروراً ثم يفتح له باب من قبل الجنة فيقال له . أنظر الى
 منزلك والى ما أعد الله لك فيزداد غبطة و سروراً و
 ذلك قول الله تبارك وتعالى . ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
 بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ
 الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (ابراهيم ٢٤) قال وقال أبو
 الحكم عن أبي هريرة . فيقال له . أرقد رقدة العروس الذي
 ما يوقظه الا اعز أهله اليه . ثم رجع الى حديث أبي سلمة عن
 أبي هريرة قال . وان كان كافرا أتى من قبل رأسه فلا يوجد
 شيء و يؤتى عن يمينه فلا يوجد شيء ثم يؤتى عن يساره فلا
 يوجد شيء ثم يؤتى من قبل رجله فلا يوجد شيء فيقال له .

أقعد فيقعد خائفاً مرعوباً فيقال له. ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وما ذا تشهد به عليه فيقول. أي رجل؟ فيقولون. الرجل الذي كان فيكم قال. فلا يهتدي له قال فيقولون. محمد فيقول. أي رجل؟ فيقولون. الرجل الذي كان فيكم قال. فلا يهتدي له قال فيقولون. محمد فيقول. سمعت الناس قالوا فقلت كما قالوا فيقولون. على ذلك حيت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث ان شاء الله ثم يفتح له باب من قبل الجنة فيقال له. انظر الى منزلك والى ما أعد الله لك لو كنت أطعته فيزداد حسرة و ثبوراً قال. ثم يضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه قال. و ذلك قوله تبارك وتعالى. ﴿وإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى﴾ (طه ١٢٣)

قال في التلخيص تابعه حماد بن سلمة عن محمد بنحوه. على شرط مسلم.

(المستدرک علی الصحیحین للحاکم

ج ٣ ص ٥٣٤)

حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا أبو عامر ثنا عباد يعني

ابن راشد عن داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد

الخدري قال. شهدت مع رسول الله ﷺ جنازة، فقال

رسول الله ﷺ "يا ايها الناس ان هذه الأمة تبلى فى قبورها، فاذا الانسان دفن فتفرق عنه اصحابه، جاءه ملك فى يده مطراق فاقعده، قال، ما تقول فى هذا الرجل؟ فان كان مؤمناً قال. أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله، فيقول. صدقت، ثم يفتح له باب الى النار، فيقول هذا كان منزلك لو كفرت بربك، فأما اذ آمنت فهذا منزلك، فيفتح له باب الى الجنة فيريد أن ينهض إليه، فيقول له اسكن، ويفسح له فى قبره. وان كان كافراً أو منافقاً يقول له ما تقول فى هذا الرجل؟ فيقول لا ادرى، سمعت الناس يقولون شيئاً، فيقول. لا دريت ولا تليت ولا اهتديت، ثم يفتح له باب الى الجنة، فيقول. هذا منزلك لو آمنت بربك، فأما اذ كفرت به، فان الله عز وجل أبداك به هذا، ويفتح له باب الى النار، ثم يقمعه قمعة بالمطراق يسمعها خلق الله كلهم غير الثقلين"، فقال بعض القوم. يا رسول الله ما أحد يقوم عليه ملك فى يده مطراق الا هبل عند ذلك، فقال رسول الله ﷺ. ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾

(مسند احمد ج ٣ ص ٥)

وقد جاء هذا مبيناً فى احاديث صحاح، فمنها ما فى

المسند من حديث داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال. كنا مع النبي ﷺ في جنازة ، فقال "يا أيها الناس ان هذه الامة تبتلى في قبورها، فاذا الانسان دفن وتفرق عنه أصحابه جاءه ملك بيده مطراق فاقعده فقال. ما تقول في هذا الرجل؟ فان كان مؤمنا قال. أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، فيقول له. صدقت ، فيفتح له باب الى النار فيقال له. هذا منزلك لو كفرت بربك، فأما اذا آمنت فان الله أبدلك به هذا، ثم يفتح له باب الى الجنة، فيريد أن ينهض له، فيقال له. اسكن، ثم يفسح له في قبره، و أما الكافر والمنافق فيقال له. ما تقول في هذا الرجل؟ فيقول. لا أدري، فيقال له. لا دريت ولا اهتديت، ثم يفتح له باب الى الجنة، فيقال له. هذا منزلك لو آمنت بربك، فأما اذ كفرت فان الله أبدلك به هذا، ثم يفتح له باب الى النار، ثم يقمعه الملك بالمطراق قمعة يسمعه خلق الله كلهم الا الثقلين". قال بعض اصحابه. يا رسول الله، ما منا من احد يقول على رأسه ملك بيده مطراق الا هيل عند ذلك، فقال رسول الله ﷺ "يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء"

(ابراهيم ٢٤)

(اعلام الموقعين ج ١ ص ١٣٦)

وهذا كما أنه مقتضى السنة الصحيحة، فهو متفق عليه بين أهل السنة. قال المروزي . قال أبو عبد الله . عذاب القبر حق لا ينكره الا ضال مضل . قال حنبل . قلت لأبى عبد الله فى عذاب القبر، فقال . هذه أحاديث صحاح تؤمن بها، ونقر بها . كلما جاء عن النبى ﷺ اسناد جيد أقرنا به . اذ لم نقر بما جاء به رسول الله ﷺ ودفعناه ورددناه ردنا على الله أمره، قال الله تعالى . ﴿وما آتاكم الرسول فخذوه﴾ قلت له وعذاب القبر حق؟ قال . حق، يعذبون فى القبور . قال . وسمعت أبا عبد الله يقول . تؤمن بعذاب القبر، وبمنكر ونكير، وأن العبد يسأل فى قبره . ﴿فيثبت الله الدين آمنوا بالقول الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة﴾ فى القبر .

(الروح لابن قيم الجوزية ص ٤١)

فقال . وأما سؤال السائل هل يتكلم الميت فى قبره فجوابه أنه يتكلم، وقد يسمع أيضا من كلمه، كما ثبت فى

الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال. "انهم يسمعون قرع
نعالهم" وثبت عنه في الصحيح أن الميت يسأل في قبره.
فيقال له. من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيثبت الله
الذين آمنوا بالقول الثابت، فيقول. الله ربي، والاسلام
ديني، ومحمد نبيي. ويقال له. ما تقول في هذا الرجل الذي
بعث فيكم؟ فيقول المؤمن. هو عبد الله ورسوله، جاءنا
بالبينات والهدى فآمنا به واتبعناه، وهذا تأويل قوله تعالى.
﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ﴾

(فتاوى ابن تيميه ج ٢ ص ٢٤٣)

آيت ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ.....الخ﴾ معناه الثبات عند سوال
القبر وعن البراء بن عازب انه عليه السلام ذكر قبض روح
المؤمن فقال ثم يعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان
فيجلسانه في قبره ويقولان له من ربك؟ وما دينك؟ ومن
نبيك؟ فيقول ربي الله، وديني الاسلام، ونبيي محمد عليه
السلام، فينادى مناد من السماء ان صدق عبدي فذلك

قوله ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾ الخ و
ظني ان عذاب القبر ههنا بمعنى عام يتناول لجميع الاحوال
التي في القبر كما هو رأي البعض وان هذه الآية جامعة
لسوال القبر وعذابه وتنعيمه.

(تفسيرات الاحمدية في بيان آيات الشرعية)

پر بعض اوقات اجمال کر جاتے ہیں کیونکہ اس زمانے میں یہ فتنہ نہیں تھا۔

عذاب قبر پر آیت نمبر پانچ

سورة نوح میں آتا ہے اغرقوا فادخلوا نارا۔ اب یہ فاتعقوب بلامہلۃ کے لئے آتی ہے ادھر غرق ہوتے گئے ادھر عذاب میں مبتلا کر دئے گئے۔ اب دیکھئے کہ جب غرق ہوئے تو غرق سے جو عذاب آیا وہ جسم اور روح دونوں کو آیا یا صرف روح کو؟ روح اور جسم دونوں کو آیا۔ جب یہ عذاب دونوں کو آیا تو فادخلوا نارا یہ عذاب بھی جسم اور روح دونوں کو آیا اور یہی عذاب قبر ہے۔ مفسرین نے اس آیت سے عذاب قبر پر استدلال کیا ہے۔ تفسیری حوالہ جات حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ (۶ح)

(ح ۶)۔ ﴿فادخلوا نارا﴾ ای بعد اغراقہم۔ قال القشیری۔

وهذا يدل على عذاب القبر.

(الجامع لاحکام القرآن لابی عبد اللہ محمد بن احمد

الانصارى القرطبي الجزء الاول)

﴿فادخلوا نارا﴾ جعل دخولهم النار فى الآخرة كانه متعقب

لأغراقهم ، لا قترابه ، ولانه كائن لا محالة ، فكأنه قد كان . او ارید

عذاب القبر . ومن مات فى ماء او فى نار او اكلته السباع والطير .

اصابه ما يصيب المقبور من العذاب .

(الكشاف لابی القاسم محمود بن عمر الزمخشري

الخوارزمي (۴۶۷-۵۳۸ھ)

(المسألة الثالثة) تمسك اصحابنا فى البات عذاب القبر

بقوله (اغرقوا فادخلوا نارا) وذلك من وجهين (الاول) ان الفاء فى

قوله " فادخلوا نارا" تدل على انه حصلت تلك الحالة عقيب

ایک بات

یہاں ایک بات سمجھ لیں کہ یہاں دخول ناکاز کر ہے اور دوسری میں عرض ناکاز کر ہے۔

الاغراق فلا يمكن حملها على عذاب الآخرة ، والا بطلت دلالة هذه
الفاء (الثاني) أنه قال فادخلوا على سبيل الاخبار عن الماضي . وهذا
الما يصدق لو وقع ذلك .

(التفسير الكبير للامام الفخر الرازي)

فصل فی صحة "عذاب القبر"

قال ابن الخطيب . دل قوله . ﴿اغرقوا فادخلوا نارا﴾ على
البات عذاب القبر لانه يدل على انه حصلت تلك الحالة عقيب
الاغراق ، ولا يمكن حمل الآية على عذاب الآخرة والا بطلت دلالة
هذه الفاء ، وايضا فقوله " فادخلوا " يدل على الاخبار عن الماضي ،
وهذا الما يصدق لو وقع ذلك ، وقال مقاتل ، والكلبي . معناه انهم
سيدخلون في الآخرة نارا ، ثم عبر عن المستقبل بلفظ الماضي ،
لصدق وقوع وعده كقوله . ﴿ونادي اصحاب الجنة﴾
(الاعراف . ٣٣)

قال ابن الخطيب . وهذا ترك للظاهر من غير دليل ، فان
قيل . انما تركنا الظاهر لدليل ، وهو ان من مات في الماء ، لانا نشاهده
هناك ، فكيف يمكن ان يقال . انهم في تلك الساعة ادخلوا نارا ؟
فالجواب . ان هذا الاشكال ، انما جاء لاعتقاد ان الانسان هو
مجموع هذا الهيكل ، وهذا خطأ لان الانسان هو الذي كان موجودا
من اول عمره ، مع انه كان صغير الجثة في اول عمره ، ثم ان اجزاءه
دائما في التحلل واللوبان ، ومعلوم ان الباقي غير المتبدل . فهذا

وہاں عرض نار کے بعد دخول نار ہے، اس سے پتہ چلا کہ کبھی عرض نار کو بھی مجازاً دخول نار کہہ دیتے

الانسان عبارة عن ذلك الشيء الذي هو باق ، من اول عمره الى الآن ، فلم لا يجوز ان يقال . نقل الاجزاء الباقية الاصلية التي في الانسان عبارة عنها الى النار والى العذاب .

ونقل القرطبي عن القشيري انه قال . هذه الآية تدل على عذاب القبر، ومنكرو يقولون . صاروا مستحقين دخول النار، او عرض عليهم اما كنهم من النار ، كقوله تعالى ﴿النار يعرضون عليها غدوا وعشيا﴾

(اللباب فی علوم الكتاب تالیف الامام المفسر ابی حفص عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحنبلی المتوفی بعد ۸۸۰ ھجریہ)

﴿مما خطيئاتهم﴾ من اجل خطيئاتهم، وما مزيدة للتأكيد والتفخيم، وقرأ ابو عمرو مما خطاياهم. ﴿اغرقوا﴾ بالطوفان. ﴿فادخلوا نارا﴾ المراد عذاب القبر او عذاب الآخرة، (تفسير البيضاوي لامام ناصر الدين ابی سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازی البيضاوي)

مما خطيئاتهم اغرقوا) ما مزيدة للتأكيد، والمعنى . من خطيئاتهم . اى من اجلها و بسببها اغرقوا بالطوفان (فادخلوا نارا) عقب ذلك، وهى نار الآخرة، وقيل عذاب القبر.

(فتح القدير تالیف محمد بن علی بن محمد الشوكاني المتوفى ۱۲۵۰ ھج)

فائدة. استدل العلماء على عذاب القبر بقوله تعالى ﴿مما

ہیں۔ حقیقت مجاز کے طور پر ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہو جاتے ہیں۔ جیسے نیک آدمی کی قبر میں

خطبتہم اغرقوا فادخلوا ناراً قالوا المراد بها نار القبر وعذابه،
لأنه تعالى عطف بالفاء، والفاء تفيد الترتيب مع التعقيب، ونار
الآخرة لم يذوقوها بعد، فدل على ان المراد عذاب القبر، وهو
استدلال لطيف.

(صفوة التفاسير للعلامة محمد علي الصابوني)

(فادخلوا) عقب الاغراق (نارا) وهي نار الآخرة، وهذا من
التعبير عن المستقبل بالماضي لتحقيق وقوعه نحو (اتي امر الله) وقيل
عذاب القبر، وعلى هذا هو على بابہ كقوله في آل فرعون (النار
يعرضون عليها غدوا وعشيا)

(فتح البيان في مقاصد القرآن تاليف صديق بن حسن بن
علي الحسين القنوجي البخاري)

(قوله فادخلوا ناراً) اي في الدنيا عقب الاغراق فكانوا
يغرقون من جانب و يحترقون في الماء من جانب بقدره الله تعالى اه
خطيب وفي السمين قوله فادخلوا ناراً ويجوز أن يكون من التعبير
عن المستقبل بالماضي لتحقيق وقوعه نحو اتي امر الله وأن يكون
على بابہ والمراد عرضهم على النار في قبورهم كقوله في آل فرعون
النار يعرضون عليها غدوا وعشيا اه.

(الفتوحات الالهية سليمان بن عمر العجلي الشافعي)

الشهير بالجمل المتوفى سنة ١٢٠٢

قال الزمخشري أو أريد عذاب القبر انتهى. (تفسير البحر

المحيط ص ٣٢٣)

چونکہ اس کو جنت کا ٹھکانہ دکھایا جاتا ہے اس لئے اس کو جنت کا باغ فرما دیا۔ بدکار آدمی کی قبر میں

﴿اغرقوا فادخلوا النار﴾ قوله (المراد عذاب القبر)
 تمسک اصحابنا فی البات عذاب القبر بقوله تعالى ﴿اغرقوا
 فادخلوا النار﴾ و ذلك من وجهين الاول ان الفاء فی قوله تعالى
 ﴿اغرقوا فادخلوا النار﴾ تدل علی ان الادخال حصل عقب الاغراق
 فلا يمكن حمل الادخال علی عذاب الآخرة لان لا يلزم اخلاء اللفظ
 عن مدلوله الوضعی من غیر دلیل والوجه الثانی ان قوله تعالى
 ﴿فادخلوا﴾ اخبار عن الماضي وهو انما يصدق بوقوع المنخر به
 قبل نزول الآية وقال مقاتل والكلبی معنی الآية انه سيدخلون فی
 الآخرة نارا و عبر عن المستقبل بلفظ الماضي لانه كائن لا محالة
 فكأنه قد كان كقوله تعالى ﴿ونادى اصحاب النار﴾ (الاعراف ٥٠)
 و ﴿ونادى اصحاب الجنة﴾ (الاعراف ٤٢) ولانه لما تحقق سبب
 الادخال و من حق المسبب ان يتحقق عقيب السبب جعل
 كالمتحقق و عبر عنه بلفظ الماضي ولا يخفى ان ما ذكر انما يصح
 التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي ولا يكون دليلا علی ترك
 الظاهر و من المعلوم ان العدول عن الظاهر من غیر دلیل لا وجه له
 فالوجه ان يراد به عذاب القبر و من مات فی ماء او نار او اكلته
 السباع والطير اصابه ما يصيب المقبور من العذاب كقوله تعالى فی
 آل فرعون ﴿النار يعرضون عليها غدوا وعشيا و يوم تقوم الساعة
 ادخلوا آل فرعون اشد العذاب﴾ (غافر ٣٦) وعن الضحاك انهم
 كانوا يغرقون من جانب و يحرقون من جانب و هو يؤيد كون المراد
 به عذاب القبر ((حاشیه محی الدین شیخ زاده علی تفسیر البیضاوی

اس کو جہنم دکھائی جاتی ہے اس لئے رسول اقدس ﷺ نے اسے حفرة من النيران فرمادیا۔ اسی طرح کبھی عرض ناری جگہ دخول ناری کا لفظ مجازاً ذکر کر دیا جاتا ہے۔

ایک مماتی کا لطیفہ

حضرت اوکاڑویؒ نے فرمایا کہ ایک مماتی کہنے لگا کہ قبل ادخل الجنة کا مطلب ہے کہ وہ جنت میں جا چکا ہے، پہلے تو میں نے اسے کہا کہ ہاں جا چکے ہیں، کیونکہ و نفع فی الصور، صور بھی پھونکا جا چکا ہے جب صور پھونکا جا چکا ہے تو جنت میں بھی جا چکا ہے (حضرتؒ نے و نفع فی الصور کا ترجمہ اس طرح کیا تا کہ وہ تاویل کرے اور خود بھنس جائے چنانچہ ایسے ہی ہوا) اب وہ یہاں تاویل کرنے بیٹھا کہ یہاں ماضی اس لئے لائی گئی ہے کہ بسا اوقات جو بات آئندہ زمانے میں ہونی ہو اور یقینی ہو اس کو ماضی کے صیغے سے تعبیر کر لیتے ہیں کہ گویا ہو چکی ہے۔ حضرتؒ نے کہا پھر وہاں بھی یہ معنی لے لو۔ حضرتؒ نے کہا جلالین ہی کم از کم اٹھا کر دیکھ لو کوئی اور تفسیر تو تمہاری قسمت میں نہیں ہے۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ کیا اسے شہید کیا بھی گیا تھا یا نہیں؟ قرآن میں اس کے شہید کرنے کا کوئی ذکر ہی نہیں کہ اسے شہید کر دیا گیا۔ ایک قول تو یہ ہے کہ اسے زعمہ اٹھا لیا گیا تھا، سرے سے شہید ہوا ہی نہیں وہ۔ اور دوسرا یہ کہ اگر یہ شہید ہوا بھی تو قبل ادخل الجنة کے دونوں مطلب ہو سکتے ہیں کہ جنت سے مراد اس کی قبر بھی ہو سکتی ہے، کیونکہ وہ بھی جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ یا یہ بات قیامت کے دن اس کو کہی جائے گی۔ مفسرین نے یہ قول بھی لکھا ہے، نیز شہید ہے تو حیات بھی تو ثابت ہو رہی ہے کہ کلام کر رہا ہے پچھلوں کو خبر دینا چاہتا ہے۔ یہ لوگ اس طرح کے اجمالات اٹھا اٹھا کر تفصیلی باتوں کی مخالفت

مصنف محمد بن مصلح الدین مصطفی القوجوی الحنفی المعروف

شیخ زادہ المتوفی ۵۹۵ھ

ص ۳۵۱-۳۵۲ ج ۸

کرتے رہتے ہیں۔ امام بخاریؒ نے قرآن پاک کی تین چار آیتیں لکھی ہیں۔ مفتی محمد شفیع صاحب معارف القرآن میں لکھتے ہیں کہ دس سے زائد آیات قرآن میں ایسی ہیں جس سے علماء نے عذاب و ثواب قبر کے باب میں ثابت کیا ہے۔ ہمارے مخدوم محترم حضرت مولانا نور محمد قادری تونسوی مدظلہ نے اپنی کتاب الحیات بعد الممات المعروف قبر کی زندگی لکھی ہے اس میں تقریباً ساٹھ آیتیں نقل کی ہیں، جن کے نیچے کسی نہ کسی مفسر نے عذاب و ثواب قبر کا ذکر کیا ہے۔ بہر حال قرآن پاک اور احادیث سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہو رہی ہے کہ عذاب و ثواب قبر میں جسم اور روح دونوں شریک ہیں۔

اعتراض

قبر کی حیات تسلیم کرنا ﴿ربنا امتنا الثنین و احیتنا الثنین﴾ کے خلاف ہے، اس لئے کہ دو زندگیوں کا ذکر ہے۔ (۱) دنیا والی (۲) حشر والی۔
اگر قبر میں زندگی مانیں تو تین زندگیاں ثابت ہو جائیں گی اور یہ اس آیت کے خلاف ہے۔

جواب

علامہ سبکیؒ فرماتے ہیں

لم يفهم الصحابة الدين نزل القرآن بلسانهم و
لغتهم من نبیهم علیہ السلام غیر ذالک و کذا لک
التابعون بعدهم.

(شفاء القام ص ۲۰۲)

کیا صحابہؓ نے یہ بات نہیں سمجھی نبی اقدس ﷺ سے جن کی زبان اور لغت میں قرآن نازل ہوا۔ نہ تابعین نے یہ سمجھا۔

اس یہ ہے کہ چونکہ قبر کی حیات آخرت کی حیات کا مقدمہ اور دیباچہ ہے اس لئے اس کے ضمن میں آگئی۔ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ﴿کیف تکفرون بالله وکنتم امواتاً فاحیاکم﴾ تم کیسے اللہ کے ساتھ کفر کرتے ہو حالانکہ تم مردہ تھے پھر اللہ نے تمہیں حیات دی۔ اب بچہ اس دنیا میں آنے سے قبل چند ماہ ماں کے پیٹ میں بھی تو زندہ رہتا ہے، اگر اس آیت میں ماں کے پیٹ والی حیات کا ذکر ہے تو دنیا والی کا ذکر کہاں ہے اور اگر دنیا والی کا ذکر ہے تو ماں کے پیٹ والی کا کہاں ہے؟ اس کے جواب میں یہی کہا جائے گا کہ ماں کے پیٹ والی حیات چونکہ اس زندگی کا دیباچہ اور مقدمہ ہے اس لئے فاحیاکم کے تحت ہی آگئی۔ اسی طرح قبر کی حیات آخرت کی حیات کا مقدمہ اور دیباچہ ہے وہ آخرت کی حیات کے تحت ہی داخل ہے۔

عذاب قبر پر آیت نمبر چھ

﴿ولندیقنہم من العذاب الادنیٰ دون العذاب الاکبر

لعلہم یرجعون﴾

ترجمہ..... اور ہم چکھائیں گے عذاب اکبر سے قبل عذاب ادنیٰ تاکہ وہ لوٹ آئیں۔

حضرات مفسرین نے عذاب ادنیٰ سے عذاب قبر مراد لیا ہے۔

ابن قیم الجوزیہؒ لکھتے ہیں

وقد احتج بهذه الآیة جماعة منهم عبد اللہ بن عباسؓ

علی عذاب القبر.

(کتاب الروح لابن قیم)

ترجمہ..... اور اس آیت سے ایک جماعت نے جن میں سے عبد اللہ بن

عباسؓ بھی ہیں عذاب قبر کے اثبات پر دلیل پکڑی ہے۔

اشکال

اس پر اشکال ہوتا ہے کہ اگر اس آیت میں عذاب ادنیٰ سے مراد عذاب قبر ہے تو یہاں تو ہے کہ عذاب ادنیٰ اس لئے دیا جاتا ہے تاکہ وہ کفر سے لوٹ آئیں حالانکہ قبر میں جا کر کفر سے تو نہیں لوٹا جاسکتا، اگر عذاب ادنیٰ سے عذاب قبر مراد لیں تو جو غرض ہے یعنی ان کا کفر سے لوٹنا وہ فوت ہو جائے گی۔

جواب

ابن قیم اسی اشکال کو نقل کر کے اس کا جواب دیتے ہیں فرماتے ہیں ”یہ بات حرم الامۃ ترجمان قرآن حضرت ابن عباسؓ سے کیسے مخفی رہ سکتی ہے، انہوں نے یہ قول کہ عذاب ادنیٰ سے مراد عذاب قبر ہے یہ اپنی دقت نظر کی وجہ سے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ان کے لئے دو عذاب ہیں۔ ادنیٰ اور اکبر۔ اور پھر یہ فرمایا کہ ادنیٰ کا بعض حصہ چکھایا جائے گا تاکہ وہ کفر سے رجوع کر لیں اس لئے کہ من تبعیضہ ہے بعض ادنیٰ تو یہاں چکھا دیا باقی ادنیٰ جو ہے وہ اس عذاب دنیا کہ بعد چکھایا جائے گا اور وہ قبر میں چکھایا جائے گا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے من الادنیٰ فرمایا العذاب الادنیٰ نہیں فرمایا۔ اس پر تفسیری حوالہ جات جن مفسرین عذاب قبر پر استدلال کیا ہے حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں۔ (ح ۷)

(ح ۷). قوله تعالى. ﴿ولنذيقنهم من العذاب

الادنی﴾ قال الحسن و ابو العالیة و الضحاک و ابی بن

کعب و ابراهیم النخعی. العذاب الادنی مصائب الدنیا

واسقامها مما یتلی به العبد حتی یتوبوا، وقاله ابن عباس.

وعنه ایضا انه الحدود. وقال ابن مسعود والحسین بن علی

حضرت انسؓ فرماتے ہیں

قال قال رسول الله ﷺ ان العبد اذا وضع في قبره و

وعبد الله بن الحارث. هو القتل بالسيف يوم بدر. وقال مقاتل. الجوع سبع سنين بمكة حتى اكلوا الجيف، وقاله مجاهد، وعنه ايضا. العذاب الادنى عذاب القبر، وقاله البراء ابن عازب. قالوا. والا كبر عذاب يوم القيامة. قال القشيري. وقيل عذاب القبر.

(الجامع لاحكام القرآن لابی عبد الله محمد بن

احمد الانصارى القرطبي)

قوله تعالى. (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر) اما العذاب الادنى ففي الدنيا وفيه سبعة اقاويل.

احدها. أنها مصائب الدنيا في النفس والاموال قاله

ابی.

الثاني. القتل بالسيف، قاله ابن مسعود.

الثالث. أنه الحدود، قاله ابن عباس.

الرابع. القحط والجذب، قاله ابراهيم.

الخامس. عذاب القبر، قاله البراء بن عازب و

مجاهد.

تولى عنه اصحابه انه يسمع قرع نعالهم اتاه ملكان فيقعدانه

السادس . انه عذاب الدنيا كلها، قاله ابن زيد.

السابع . انه غلاء السعر والاكثر خروج المهدي ،

قاله جعفر الصادق.

ويحتمل ثامناً . أن العذاب الادنى في المال،

والاكثر في النفس.

والعذاب الاكثر عذاب جهنم في الآخرة.

(النكت والعيون تفسير الماوردي تصنيف ابي

الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي البصري)

واخرج الفريابي وابن جرير وابن ابي حاتم عن

مجاهد ﴿ولنديقنهم من العذاب الادنى﴾ قال . عذاب الدنيا

وعذاب القبر.

واخرج الفريابي وابن جرير عن مجاهد في قوله

﴿ولنديقنهم من العذاب الادنى﴾ قال . القتل والجوع

لقريش في الدنيا، والعذاب الاكثر يوم القيامة في الآخرة.

واخرج هناد عن ابي عبيدة في قوله ﴿ولنديقنهم من

العذاب الادنى﴾ قال . عذاب القبر.

(الدر المنثور في التفسير بالمأثور للامام الحافظ

جلال الدين السيوطي رحمه الله (ت ٥٩١ هـ)

فيقولان واما المنافق والكافر فيقال له لا دريت

وقال مجاهد. عني بذلك عذاب القبر.

(المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابي

محمد عبدالحق بن عطيه الاندلسي)

(ولنديقنهم من العذاب الادنى) وهو عذاب الدنيا،

قال الحسن، وابو العالية، والضحاك، والنخعي. هو

مصائب الدنيا واسقامها، وقيل. الحدود، وقيل. القتل

بالسيف يوم بدر، وقيل سنى الجوع بمكة سبع سنين، حتى

اكلوا فيها الجيف والعظام، والكلاب. وقيل عذاب القبر.

ولا مانع من الحمل على الجميع، والذوق حسي ومعنوي.

(فتح البيان في مقاصد القرآن تاليف صديق بن

حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري)

وقوله تعالى ﴿ولنديقنهم من العذاب الادنى دون

العذاب الاكبر﴾ قال ابن عباس يعني بالعذاب الادنى و

مصائب الدنيا واسقامها وآفاتهما وما يحل باهلها مما يتلى

الله به عباده ليتوبوا اليه وروى مثله عن ابي بن كعب و ابي

العالية والحسن و ابراهيم النخعي والضحاك و علقمة و

عطية، و مجاهد و قتادة و عبدالكريم الجزري و خصيف

وقال ابن عباس في رواية عنه يعني به اقامة الحدود عليهم

ولا تلیت و یضرب بمطارق من حدید ضربة فیصبح
صیحة یسمعها من یلیه غیر الثقلین.

(متفق علیہ، مشکوٰۃ ص ۲۵، ابوداؤد ج ۲ ص ۶۵۴، سنن نسائی ج ۱ ص ۲۸۸)

ترجمہ..... آنحضرت ﷺ نے فرمایا آدمی کو جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور اس
کے ساتھی اسے چھوڑ آتے ہیں اور وہ ان کے جوتوں کی آواز سنتا ہے تو اس کے پاس دو

وقال البراء بن عازب و مجاهد و ابو عبیدة یعنی بہ عذاب
القبر. (تفسیر ابن کثیر ص ۶۱۰ ج ۳)

﴿ولندیقنہم من العذاب الادنی﴾ و هو المصیبات
والقتل والجوع ﴿دون العذاب الاکبر﴾ و هو عذاب النار
یعنی . ان لم یتوبوا و یقال العذاب الادنی هو السحر
للفاسقین والعذاب الاکبر النار ان لم یتوبوا و یقال . العذاب
الادنی عذاب القبر. (تفسیر سمرقندی ص ۳۲ ج ۳)

فرشتے آتے ہیں اسے بٹھاتے ہیں اور اس سے سوال و جواب کرتے ہیں جو منافق اور کافر ہوتا ہے اسے کہتے ہیں نہ تو نے بات خود سمجھی نہ کسی دوسرے سمجھنے والے کے پیچھے چلا، پھر اسے لوہے کے ہتھوڑوں سے مارتے ہیں اور وہ چیختا ہے ایسی چیخ کہ اسے سب پاس والے سنتے ہیں انسانوں اور جنات کے علاوہ۔

اس حدیث میں ان امور پر نظر رہے۔

۱..... یہ واقعہ کس قبر میں پیش آتا ہے جس میں میت کو اتارا جاتا ہے اور جس سے اس کے ساتھی رخصت ہوتے ہیں اور ان کے جانے کی آواز سنتا ہے۔

۲..... فرشتے اس کے پاس کس قبر میں آتے ہیں؟ جس میں اسے پکارا گیا اور جہاں اسے چھوڑ کر اس کے ساتھی چل دیئے۔ اگر یہ فرشتے تجھ میں اس کے پاس آئے ہوں تو اسے اس طرح بیان کیا جاتا۔

۳..... وہ فرشتے اسے بٹھاتے ہیں، یہ اس کا بیٹھنا عالم دنیا کا نہیں، نہ یہاں کے حواس سے اسے دیکھا جاسکتا ہے۔ یہ عالم برزخ کا معاملہ ہے، جو اسی قبر میں اسی بدن سے پیش آرہا ہے۔ گو یہاں سے جھانکنے والے کو وہاں کچھ بھی ہوتا دکھائی نہ دے۔

۴..... کافر اور منافق کی سزا کو وہی سن سکتے ہیں جو اس قبر کے زیادہ قریب ہوں یسمعہا من یلیہ..... سو عذاب اسی قبر میں ہو رہا ہے۔ گو یہ اتنی تنگ ہو رہی ہو کہ اس کی پسلیاں اس میں گھس جائیں اور دیکھنے والے کو وہ ویسی ہی دکھائی دے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں

مر النبی ﷺ بقبرین فقال انہما لیعذبان و ما یعذبان

فی کبیر اما احدہما فکان لا یستر من البول و اما الآخر

فکان یمشی بالنمیمۃ ثم اخذ جریدۃ رطبۃ فشقھا نصیفن

لفرز فی کل قبر واحد قالوا یا رسول اللہ لم فعلت هذا قال

لعله یخفف عنهما ما لم یبسسا.

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۴۱)

ترجمہ۔ آنحضرت ﷺ دو قبروں کے پاس سے گزرے، آپ نے بتایا کہ ان دونوں کو عذاب ہو رہا ہے اور وہ کسی بڑے گناہ پر نہیں، ایک تو پیشاب کی چھینٹوں سے بچاؤ نہیں کرتا تھا اور دوسرا چغلی کھانے کا رسیا تھا۔

پھر آپ نے کھجور کی ایک ٹہنی لی اور اس کو دو حصوں میں کاٹا اور دونوں ٹکڑے ایک ایک قبر میں گاڑ دیئے۔ صحابہؓ نے اس کی وجہ پوچھی تو آپ ﷺ نے فرمایا شاید جب تک یہ ٹہنیاں سبز رہیں ان سے عذاب ہلکا رہے۔

اس حدیث میں یہ امور پیش نظر رہیں۔

۱..... یہ حدیث کسی نادر کتاب کی نہیں، حدیث کی اول درجے کی کتابوں میں ہے۔

۲..... آنحضرت ﷺ نے ان دو شخصوں کو انہی گڑھوں میں عذاب ہوتے پایا جنہیں ظاہری قبریں کہا جاتا تھا، کسی اور عالم غیب کی خبر نہیں دی، جو ان قبروں سے بالکل لا تعلق ہو اور وہاں ان کو عذاب ہو رہا ہو۔

۳..... پھر آپ ﷺ نے کھجور کی شاخیں بھی انہی قبروں پر رکھیں جنہیں عرف عام میں قبر کہا جاتا ہے۔ کیا آپ یہ شاخیں مقام بحین پر رکھ رہے تھے؟..... یہ اسی نشان قبر کی بات ہے۔

۴..... یہ عذاب جو انہیں ہو رہا تھا حشر کے بعد نہیں، جسے عذاب آخرت کہتے ہیں، یہ عالم برزخ کی واردات ہے اور اسے ہی عذاب قبر کہتے ہیں۔ یہ عذاب اکبر سے پہلے ایک چھوٹا عذاب ہے۔

اس سے ہم دو استدلال کرتے ہیں ایک تو یہ کہ حضرت ﷺ نے کشف میں انہی قبروں میں عذاب و ثواب دیکھا اور انہی قبروں پر ٹہنیاں رکھیں نہ کہ بحین جا کر معلوم ہوا کہ اس قبر میں عذاب ہے، دوسرا استدلال ہم یہ کرتے ہیں حضرت ﷺ نے سبز ٹہنی رکھی، کہ اس کے ذکر سے

میت کو فائدہ پہنچے گا۔ جب شہنی کے ذکر سے فائدہ پہنچتا ہے تو دوسروں سے ایصالِ ثواب سے کیوں فائدہ نہیں پہنچتا۔ اس حدیث مبارکہ سے ایصالِ ثواب کا مسئلہ بھی واضح ہو رہا ہے۔ اب جتنی احادیث بخاری شریف میں عذاب و ثواب قبر کے بارے میں آرہی ہیں قرآن میں ہے ان سب میں اسی قبر میں عذاب و ثواب کا ذکر ہے۔

اعتراض

یہ تو حضور ﷺ کا معجزہ تھا۔

جواب

قرآن پاک میں آتا ہے و ان من شیء الا یسبح بحمدہ کہ ہر چیز اللہ کی تسبیح بیان کرتی ہے۔

لیکن بعض اوقات بطور خرق عادت ہم اس کو ن بھی لیتے ہیں۔ جیسا کہ بخاری شریف (۸ ح) میں ہے، کہ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ہم کھانے کی تسبیح سنتے تھے، جیسے یہاں کرامت کھانے کا تسبیح پڑھنا نہیں بلکہ اس کو سنتا ہے۔ اسی طرح یہاں بھی عذاب و ثواب قبر کا سنتا معجزہ ہے اس کا ہونا معجزہ نہیں کہ یہ تو امر واقع ہے۔

ہم نے جن پانچ امور کو ثابت کرنا تھا وہ بجز اللہ ثابت ہو گئے۔

(۱)..... یہ بھی ثابت ہو گیا کہ عذاب قبر ہے۔

(۲)..... یہ بھی ثابت ہو گیا کہ قبر یہی قبر ہے۔

(ح ۸). عن عبد اللہ بن مسعود و لقد کنا نسمع تسبیح الطعام

و هو یؤکل.

(بخاری ص ۵۰۵ ج ۱)

(۳)..... یہ بھی ثابت ہو گیا کہ جسم سے روح کا تعلق قائم ہو جاتا ہے۔

(۴)..... جسم کو ایک قسم کی قبر میں حیات حاصل ہو جاتی ہے۔

(۵)..... یہ بھی ثابت ہوا کہ عذاب قبر اسی جسم کو ہوتا ہے جس پر موت طاری ہوئی۔

ان امور کو ثابت کرنے کے بعد مسئلہ عذاب قبر مکمل ہو چکا ہے۔ آگے مسئلہ حیات انبیاء

علیہم السلام کو بیان کیا جاتا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الانبياء احياء فى قبورهم يصلون

مسك

عليهم السلام

حياة انبياء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اما بعد

جیسا کہ پہلے یہ بات عرض کی جا چکی ہے کہ زبدۃ المحدثین، سلطان المحققین، رئیس المناظرین، فاتح مذاہب باطلہ، حامل علوم و ہبیہ، مناظر اسلام، وکیل احناف، حضرت مولانا محمد امین صفدر صاحب اوکاڑوی رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ واسعۃ فی کل آن و اطلال اللہ فیوضہ فی کل مکان و ابقى اللہ ذکرہ بالخیر فی کل زمان و اعاذ اللہ تلامیذہ و احباءہ من کل شیطان۔ کی رائے گرامی تھی کہ مسئلہ حیات انبیاء علیہم السلام پر اس طرز پر تصنیف ہو، چنانچہ مسئلہ عذاب قبر بتوفیق اللہ تعالیٰ تمام ہو گیا ہے، اب مسئلہ حیات شروع کیا جا رہا ہے۔ ذات علیم وخبیر کے سامنے دست سوال دراز کرتے ہوئے ملتجی ہوں کہ اس کو خیر و عافیت سے تمام کرنے کی توفیق شامل حال فرمائے اور اپنے علوم کے لامحدود خزانوں سے عاجز کو بھی تھوڑا سا حصہ نصیب فرمادے۔ وما ذلک علی اللہ بعزیز۔

دعویٰ

سب سے پہلے ہم اپنا دعویٰ ذکر کرتے ہیں کہ تا کہ پتا چلے کہ آنے والے دلائل دعویٰ کے مطابق ہیں یا نہیں، ہمارا دعویٰ ہے کہ

”نبی اقدس ﷺ پر قرآنی وعدہ کے مطابق موت طاری ہوئی اس کے بعد

آپ کو حیات عطا کی گئی، اور اب آپ ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں بلکہ تمام انبیاء

علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نمازیں پڑھتے ہیں۔“

ہمارے دعوے کا پہلا جزء یعنی موت کا وقوع فریق مخالف کے ہاں بھی مسلم ہے، دوسرا جزء یعنی موت کے بعد حالت کیا ہے؟ یہ اختلافی ہے اسی سے بحث ہوگی۔

اس موضوع کو ہم ایک واقعہ سے شروع کرتے ہیں تاکہ آنے والی بات اچھی طرح ذہن نشین ہوتی چلی جائے۔

واقعہ

رییس المناظرین حضرت اوکاڑویؒ نے بتایا کہ میں ایک مرتبہ مظفر گڑھ بس شاپ پر بیٹھا تھا مجھے دیکھ کر دو تین آدمی آئے، اور آکر کہنے لگے امین آپ ہی کا نام ہے؟ میں نے کہا کہ جی ہاں۔ انہوں نے کہا کہ ہم چھٹیوں میں تبلیغی جماعت کے ساتھ چلہ لگانے گئے تھے، تو ایک مسجد میں ایک مولوی صاحب نے بتایا کہ تبلیغی نصاب ساری شرک سے بھری پڑی ہے، اس میں نبی پاک ﷺ کو قبر میں زندہ لکھا ہے، اور قرآن کہتا ہے کہ وہ فوت ہو چکے ہیں، انک میت وانہم میتون، اس نے یہ آیت ہمیں دکھائی تو ہم بڑے حیران ہوئے کہ حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا رحمہ اللہ کو قرآن کیوں نہیں آتا تھا؟ تو اس پر مولوی صاحب کہنے لگے کہ شیخ الحدیث صاحب ضد میں یہ بات لکھ گئے ہیں، چنانچہ ہم اس وقت سے پریشان تھے کہ اب آپ اچانک نظر آ گئے ہم نے سوچا کہ آپ سے یہ مسئلہ سمجھ لیں۔

اس پر میں نے کہا انک میت وانہم میتون کا اس مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں ہے، کیونکہ ہم موت کا انکار نہیں کرتے بلکہ موت کے بعد حیات کے قائل ہیں۔ میں نے کہا کیا آپ اس وقت زندہ بیٹھے ہیں؟ وہ کہنے لگے جی ہاں۔ میں نے کہا اس سے پہلی حالت کو اللہ تعالیٰ نے موت کہا ہے کیف تکفرون باللہ وکنتم امواتا اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حیات عطا فرمائی۔ اب اگر اس بعد والی حیات پر میں کنتم امواتا پڑھتا رہوں اور کہوں کہ قرآن کہتا ہے کہ تم سارے مردہ ہو، تو کیا تم میری بات مان لو گے؟ وہ کہنے لگے نہیں۔ میں نے کہا میں کہوں گا کہ تم

قرآن کے منکر ہو، قرآن کہتا ہے کنتم امواتا اور تم کہتے ہو ہم زندہ ہیں۔ وہ کہنے لگے وہ اور زمانہ ہے یہ اور زمانہ ہے۔ اس پر میں نے کہا کہ وہاں بھی یہی مسئلہ ہے۔ ہم موت کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ کو موت آئی، پھر موت کے بعد حیات کے قائل ہیں۔ تو موت کا اور زمانہ ہے اور بعد میں حیات کا اور زمانہ ہے۔ جھگڑا موت کے بارے میں نہیں ہے، بلکہ موت کے بعد قیامت تک کی حالت کے بارے میں ہے جبکہ انک میت وانہم میتون کا تعلق موت کے ساتھ ہے۔ اس کو ہم بھی مانتے ہیں۔ نہ کہ موت کے بعد قیامت تک کی حالت کے ساتھ، جبکہ جھگڑا اس حالت میں ہے، اور میں نے یہ بھی کہا ہے انک میت وانہم میتون یہ وعدہ موت ہے، وقوع موت نہیں۔ جس طرح حضور پاک ﷺ کا وعدہ موت قرآن پاک میں موجود ہے، ہمارا بھی وعدہ موت موجود ہے کل نفس ذائقۃ الموت لیکن اس وعدہ موت سے کیا ہمارا وقوع موت بھی ہو چکا ہے یا نہیں؟ یقیناً ابھی تک وقوع موت نہیں ہوا۔ وعدہ موت کے ذکر سے وقوع موت ثابت نہیں ہوتا۔ جس طرح ہمارے وعدہ موت سے وقوع موت ثابت نہیں ہوتا۔ تو قرآن پاک میں کوئی بھی آیت مبارکہ ایسی نہیں ہے کہ جس میں نبی اکرم ﷺ کے وقوع موت کا ذکر ہو کہ اللہ پاک نے فرمایا ہو کہ ہمارے نبی پاک ﷺ فوت ہو چکے ہیں۔

عیسائیوں اور یہودیوں کی تردید میں ہم یہی پیش کرتے ہیں کہ موجودہ تورات میں موسیٰ علیہ السلام کی وفات کا ذکر ہے۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جعلی تورات ہے، چنانچہ آج کل جو ہمیں تورات ملتی ہے اس کے پانچ حصے ہیں پیدائش، خروج، احبار، گنتی، استثناء۔ تو اس کا آخری باب یہاں سے شروع ہوتا ہے

”پس خداوند کے بندہ موسیٰ نے خداوند کے کہے کے موافق وہیں موآب

کے ملک میں وفات پائی اور اس کو موآب کی ایک وادی میں بیت فغور کے مقابل دفن

کیا گیا۔ پر آج تک کسی آدمی کو اسکی قبر معلوم نہیں۔ اور موسیٰ اپنی وفات کے وقت ایک

سوئیس برس کا تھا اور نہ تو اس کی آنکھ دھندلانے پائی اور نہ اس کی طبعی قوت کم ہوئی۔ اور

بنی اسرائیل موسیٰ کے لئے موآب کے میدانوں میں تیس دن تک روتے رہے..... اور اس وقت سے اب تک بنی اسرائیل میں کوئی نبی موسیٰ کی مانند جس سے خداوند کے روبرو باتیں کی ہوں کہیں نہیں اٹھا۔“ (ملخصاً) (استثناء باب ۳۴)

میں نے کہا دیکھئے یہ فقرے صاف بتا رہے ہیں کہ اس تورات کو موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام نے کبھی خواب میں بھی نہیں دیکھا، یہ اس وقت لکھی گئی ہے جب موسیٰ علیہ السلام کی قبر کا نشان بھی لوگوں کو یاد نہیں رہا تھا۔ تو قرآن کی کتنی واضح صداقت ہے کہ قرآن پاک فرماتا ہے

يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ

کہ یہ لوگ کتابیں خود لکھ لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ کی طرف سے آئی ہیں۔ تو اب ان کی تورات کے جملے صاف بتا رہے ہیں کہ یہ تورات وہ تورات نہیں جو موسیٰ علیہ السلام پر اتری ہے۔ اور دوسری حیرانی کی بات یہ ہے کہ اس لکھنے والے کا پتہ ہی نہیں کہ وہ ہندو ہے، عیسائی ہے یا سکھ، کس مذہب کا ہے؟ کہاں رہتا تھا؟ البتہ اتنا پتا چلتا ہے کہ وہ شام کا رہنے والا کوئی شخص ہے۔

۶ ربیع الاول قاسم بیلہ ملتان میں بندہ کا جو مناظرہ مسئلہ حیات النبی ﷺ پر ہوا اس میں مقامی مناظر نے انہیں آیات کو پڑھ کر غلط ترجمہ کیا جب میں نے اس کے غلط ترجمہ کو پکڑا اور میں نے بائبل کا یہ حوالہ پیش کیا تو وہ گھبرا گیا اور پھر اس نے اگلی تقریر میں اس کا ترجمہ تبدیل کر لیا۔

واقعہ

حضرت ادا کاڑوئی نے فرمایا ایک جگہ جب میں گیا تو مجھے انہوں نے بتایا کہ کالج کے تین لڑکے عیسائی ہو گئے ہیں، ان کو کسی نے مشورہ دیا کہ ایک لڑکی انگلش پڑھاتی ہے تم بھی اس سے پڑھ لیا کرو انگلش اچھی ہو جائے گی۔ چنانچہ وہ گرجا میں جانا شروع ہو گئے۔ جب جاتے وہاں ان کی کتابیں وغیرہ بھی پڑھتے۔ اب انہوں نے ان کے ذہن میں یہ بات ڈالی کہ انجیل پر آپ لوگ ایمان رکھتے ہیں، ہم بھی ایمان رکھتے ہیں، عیسیٰ کو تم بھی نبی مانتے ہو، ہم بھی نبی مانتے ہیں۔ قرآن نے عیسیٰ کو نبی کہا ہے اور انجیل کی تصدیق ہے۔ اس کے بعد ان کے ذہن میں یہ ڈالا کہ انجیل میں

لکھا ہے کہ عیسیٰ خدا کا بیٹا ہے، تو تمہیں بھی مان لینا چاہئے کہ عیسیٰ خدا کا بیٹا ہے۔

اب ان طلباء نے مولوی صاحب سے آکر پوچھا تو انہوں نے فرمایا موجودہ انجیل اصلی انجیل نہیں ہے بلکہ جعلی ہے۔ انہوں نے مولوی صاحب سے کہا کہ آپ انجیل پر ایمان رکھتے ہیں؟ فرمایا جی ہاں۔ تو انہوں نے کہا اصلی انجیل دو کہاں ہے۔ اب مولوی صاحب اصلی انجیل کہاں سے دیتے۔ کیونکہ وہ کسی کے پاس تھی ہی نہیں۔ چنانچہ اسی دھوکے میں وہ تینوں لڑکے عیسائی ہو گئے کہ نہ یہ مولوی اصلی انجیل دیتے ہیں اور نہ اس کو مانتے ہیں۔ اب جب میں وہاں گیا تو کالج کے پرنسپل صاحب نے مجھے کہا کہ آپ عیسائیت کے بارے میں بول لیتے ہیں، ہمارے کالج میں یہ فتنہ بہت پھیل رہا ہے، آپ لڑکوں کو سمجھانے کے لئے میرے ساتھ چلیں۔ چنانچہ میں ان کے ساتھ لڑکوں کو ملنے چلا گیا۔ ان میں وہ لڑکے بھی آئے ہوئے تھے۔ میں نے ان کو پادری کی طرف بھیج دیا۔ اور ان کے ساتھ دو تین بوڑھوں کے کان پر دم کر کے بھیج دیا۔ وہ چلے گئے، اب وہ پادری پھر اپنے گراؤ مانے شروع ہوا۔ کہ آپ کا انجیل پر ایمان ہے؟ انہوں نے کہا کہ جی ہاں۔ پادری نے کہا یہ انجیل ہے، بابا جی نے کہا یہ تو غلط اور جعلی انجیل ہے۔ پادری نے کہا اصل انجیل لا دو کہاں ہے؟ اس پر شور مچ گیا۔ چنانچہ ایک بابا جی آگے بڑھے جن کے کان پر میں نے دم کیا ہوا تھا اس نے کہا پادری صاحب کیا آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر ایمان رکھتے ہیں؟ اس نے کہا جی ہاں بابا جی نے کہا ابراہیم علیہ السلام میں ہی ہوں۔ اس نے کہا تو کہاں سے آگیا ہے ابراہیم۔ بابا جی نے کہا جہاں سے تمہاری انجیل آئی ہے۔ پادری نے کہا تو جعلی ابراہیم ہے۔ بابا نے کہا پھر اصلی ابراہیم لا دو۔ کیونکہ امین صاحب کہتے ہیں کہ میں نے اصلی ابراہیم کو کہ جن پر عیسائیوں کا ایمان ہے دیکھنا ہے۔ اس کے بعد دوسرے بابا جی آگے بڑھے اور پادری سے پوچھا آپ کا موسیٰ علیہ السلام پر ایمان ہے؟ پادری نے کہا جی ہاں۔ بابا نے کہا میں ہی موسیٰ ہوں۔ اس نے کہا تو کہاں سے آگیا ہے موسیٰ؟ بابا نے کہا جہاں سے تمہاری تورات آئی ہے۔ اگر میں جعلی ہوں تو اصلی موسیٰ تم لا دو۔ کیونکہ سارے لوگ کالج میں اصلی موسیٰ کے منتظر بیٹھے ہیں۔ اگر ایمان کے لئے چیز کا ہاتھ

میں ہونا ضروری ہے، پھر تم نبیوں پر ایمان کیوں رکھتے ہو جو تمہارے ہاتھ میں نہیں؟ تو جس طرح تم ان نبیوں پر ایمان رکھ سکتے ہو جو تمہارے ہاتھ میں نہیں ہیں۔ اسی طرح ہم بھی اصلی تورات پر ایمان رکھتے ہیں اگرچہ وہ اس وقت اپنی اصلی حالت پر دنیا میں موجود نہیں ہے۔

دوسرا واقعہ

حضرتؑ نے دوسرا واقعہ بھی سنایا کہ سیدنا امام اعظمؒ کے زمانے میں ایک یہودی کوفہ میں آگیا۔ اب قادیانیوں اور ان دوسرے باطل مذاہب والوں کا طریقہ ہوتا ہے کہ غریب دکانداروں کو کچھ پیسہ دیتے ہیں تاکہ وہ اپنا کاروبار بڑھالیں اور پھر وہاں اٹھنا بیٹھنا شروع کر دیتے ہیں۔ کبھی اس کی دکان پر رسالہ رکھ لیا، کبھی بیٹھے بیٹھے اس کے دل میں کوئی دسوسہ ڈال دیا، چنانچہ اس یہودی نے بھی اسی طریقے کو اختیار کیا۔ چنانچہ اس سے پوچھتا ہے کہ اتفاق اچھی چیز ہے یا اختلاف؟ اس نے کہا اتفاق اچھی چیز ہے۔ اس نے کہا موسیٰ کو جانتے ہو؟ مسلمان نے کہا جی ہاں۔ یہودی نے کہا موسیٰ علیہ السلام پر سب کا اتفاق ہے کہ یہودی عیسائی اور مسلمان یہ سب موسیٰ علیہ السلام کو مانتے ہیں۔ اور محمد ﷺ کے بارے میں اختلاف ہے۔ نہ یہودی مانتے ہیں نہ عیسائی مانتے ہیں، اور اس وقت اتحاد کی بڑی ضرورت ہے۔ اور اتفاق و اتحاد بھی قائم ہو سکتا ہے کہ سب لوگ یہودی ہو جائیں۔ اب اس پر کہنے لگا کہ میں تم کو اتحاد کی دعوت دیتا ہوں۔ اور تم بھاگ رہے ہو۔ ایسے موقع پر لوگوں کو علماء اور مدارس یاد آتے ہیں۔ امام صاحب حج پر تشریف لے گئے تھے ایک چھوٹا سا طالب علم کھڑا ہو گیا۔ اس نے مناظرہ کا چیلنج قبول کر لیا۔ لوگوں نے سمجھایا کہ بڑا کھاگ مناظرہ ہے، تم اس سے کس طرح مناظرہ کرو گے؟ کیا تیرے پاس اس کے سوال کا جواب بھی ہے؟ اس نے کہا ہے لیکن دوں گا وہیں جا کر۔ چنانچہ وہ پہنچ گیا۔

یہودی بیٹھے دیکھ رہے تھے اور ہنس رہے تھے کہ مسلمانوں کے پاس اس سے چھوٹا کوئی مناظرہ نہ تھا۔ بچے نے کہا میں اگرچہ چھوٹا ہوں لیکن میرا استاد بہت بڑا ہے۔ اور وہ وقت کا امام اعظمؒ ہے، اب یہودی نے کہا کیا تم میرے سوالوں کا جواب دے سکو گے؟ بچے نے کہا اگر جواب

آگیا تو ٹھیک وگرنہ کسی اور کو لے آئیں گے۔ آپ بات تو شروع کریں۔ چنانچہ یہودی نے اپنا داؤ
 آزمانا شروع کیا کہ اتفاق اچھی چیز ہے، بچے نے کہا جی ہاں۔ یہودی نے کہا اس پر پکے رہو گے۔
 بچے نے کہا بالکل پکار ہوں گا، یہودی نے کہا تم بھاگ جاؤ گے۔ بچے نے کہا بالکل نہیں بھاگوں
 گا۔ یہودی نے کہا موسیٰ علیہ السلام کو جانتے ہو؟ بچے نے کہا کن کو؟ یہودی نے کہا موسیٰ کو، بچے
 نے کہا، کہاں رہتے تھے وہ؟ یہودی نے کہا تو موسیٰ کو نہیں جانتا؟ بچے نے کہا وہ کون تھے؟ کہاں
 رہتے تھے؟ پتہ تو چلے پھر میں بتاؤں گا۔ یہودی نے اس پر حیران ہو کر کہا کیا تو مسلمان نہیں؟ بچے
 نے کہا میں مسلمان ہوں۔ یہودی نے کہا قرآن پاک میں موسیٰ علیہ السلام کا نام ہے۔ اور تو کہتا
 ہے میں جانتا نہیں۔ اس پر بچے نے کہا اچھا!۔ وہ موسیٰ جن کا ذکر قرآن میں ہے؟ جنہوں نے
 فرمایا میرے بعد نبی امی آئیں تو ان پر ایمان لے آتا۔ تو اس موسیٰ علیہ السلام کو تو میں بھی مانتا
 ہوں۔ اور ان کے فرمان پر حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کا کلمہ بھی پڑھ لیا ہوا ہے۔ تو بھی اگر ان کو مانتا
 ہے تو جلدی کر محمد رسول اللہ ﷺ کا کلمہ پڑھ لے۔ اگر نہیں پڑھتا تو پھر تو موسیٰ علیہ السلام کا نافرمان
 ہے۔ ہاں اگر اس کے علاوہ کسی اور موسیٰ کے بارے میں پوچھ رہے ہو جس نے ہمارے نبی ﷺ
 کے بارے میں پیشین گوئی نہیں کی، تو اس کو میں نہیں جانتا۔ میں تو اسی موسیٰ پر ایمان رکھتا ہوں
 جنہوں نے ہمارے نبی ﷺ کے بارے میں پیشین گوئی فرمائی تھی۔

تو بسا اوقات سمجھانے کے لئے ایسا انداز اختیار کرنا پڑتا ہے کہ عام لوگ بھی سمجھ جائیں۔
 چنانچہ اسی طرح حضرت نے ان کو سمجھایا کہ ہمارا اور ان کا جھگڑا جو ہے موت کا نہیں، کیونکہ موت تو
 ایک قطعی چیز ہے کل نفس ذائقۃ الموت۔ ہر نفس موت کا ذائقہ چکھنے والا ہے اور اس ضابطہ
 سے کوئی مستثنیٰ نہیں، نہ پیغمبر، نہ شہید اور نہ کوئی اور۔ اور جلد ہو یا بدیر ہر ایک پر موت وارد ہو کر رہے
 گی۔ اور تمام انبیاء علیہم السلام پر یہ گھڑی آ کر رہی، بجز سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے کہ ابھی تک آسمان
 میں زندہ ہیں۔ اور قیامت کے قریب دمشق کی جامع مسجد کے مشرقی سفید مینار پر صبح کے وقت
 نازل ہوں گے اور دجال کو قتل کریں گے۔ پھر چالیس سال تک حکومت کریں گے۔ اس کے بعد

مدینہ طیبہ میں ان کی وفات ہوگی۔ اور آنحضرت ﷺ کے روضہ مبارک میں دفن کئے جائیں گے۔ اور اسی طرح دوسرے مقام پر حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں۔

وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان

مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم (پ ۴ آل عمران ۱۵)

لیکن ان آیات میں آنحضرت ﷺ کا وعدہ موت ہے وقوع موت کا تذکرہ ان میں موجود نہیں۔ اسی طرح کسی حدیث مبارکہ میں بھی آنحضرت ﷺ کے وقوع موت کا تذکرہ نہیں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہو کہ میں فوت ہو کر قبر میں دفن ہو چکا ہوں اور اسی طرح قرآن پاک میں یہ بھی نہیں ہے کہ محمد ﷺ فوت ہو کر قبر میں دفن ہو چکے ہیں۔ خلاصہ یہ نکلا کہ قرآن پاک میں آنحضرت ﷺ کا وعدہ موت ہے وقوع موت کا ذکر بالکل نہیں ہے۔ آنحضرت ﷺ کے وقوع موت کا ذکر خطبہ صدیق اکبر میں ہے۔

خطبہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

حدثنا اسمعيل بن عبد الله ثني سليمان بن بلال عن

هشام بن عروة قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة زوج

النبي ﷺ ان رسول الله ﷺ مات و ابوبكر بالسج قال

اسمعيل يعني بالعالية فقام عمر يقول والله ما مات رسول

الله ﷺ قالت وقال همروا الله ما كان يقع في نفسي الا

ذاك ليعثنه الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم فجاء ابو

بكر فكشف عن رسول الله ﷺ فقبله فقال بأبي انت وامی

طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك الله الموتين

ابدا ثم خرج فقال ايها الحالف على رسلك فلما تكلم ابو

بکر جلس عمر فحمد الله ابوبکر و اتنى عليه وقال الا من
 كان يعبد محمدا فان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم قد مات و من كان يعبد
 الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت و انهم ميتون وقال
 وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او
 قتل انقلبتم على اعقابكم و من ينقلب على عقبيه فلن يضر
 الله شيئا و سيجزى الله الشاكرين.

(بخاری شریف ص ۵۱۷)

ترجمہ..... حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فوت ہوئے تو ابوبکر صدیقؓ سخی مقام میں تھے، اسماعیل کہتے ہیں یعنی عالیہ میں تھے، پس حضرت عمرؓ کھڑے ہوئے اور فرمانے لگے، اللہ کی قسم نہیں فوت ہوئے رسول اللہ ﷺ۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں اور کہا حضرت عمرؓ نے کہ میرے دل میں یہی بات تھی کہ اللہ دوبارہ نبی کریم ﷺ کو لوٹائیں گے اور وہ لوگوں کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ دیں گے۔ (یعنی جو حضور ﷺ کی موت کا کہہ رہے ہیں) پس ابوبکر صدیقؓ تشریف لائے اور رسول اللہ ﷺ کے چہرہ مبارک سے کپڑا ہٹایا اور آپ کو بوسہ دیا اور فرمایا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ کی زندگی بھی پاکیزہ ہے اور موت بھی پاکیزہ، قسم اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی بھی دو موتیں نہیں چکھائے گا۔ پھر حضرت ابوبکر صدیقؓ نکلے اور فرمایا کہ اے قسم کھانے والے بیٹھ جا، پس جب حضرت ابوبکرؓ نے یہ فرمایا تو حضرت عمرؓ بیٹھ گئے، پس ابوبکر صدیقؓ نے اللہ کی حمد و ثناء بیان کی اور فرمایا جان لو کہ جو شخص محمد ﷺ کی عبادت کرتا ہے تو بے شک محمد ﷺ فوت ہو گئے ہیں اور جو اللہ کی عبادت کرتا ہے پس بے شک اللہ زندہ ہیں اور نہیں مریں گے، اور یہ آیت پڑھی ﴿انک میت و انهم میتون﴾ اور یہ آیت پڑھی ﴿وما محمد الا رسول..... الخ﴾ یعنی آپ بھی فوت ہو جائیں گے اور وہ بھی فوت ہو جائیں گے..... اور نہیں ہیں محمد ﷺ مگر رسول تحقیق ان سے پہلے بھی بہت سارے رسول گزرے

ہیں پس اگر وہ فوت ہو جائیں یا قتل کر دیئے جائیں تو تم کیا پیچھے لوٹ جاؤ گے؟ اور جو پیچھے لوٹ جائے گا پس وہ اللہ کو کسی قسم کا نقصان نہیں دے سکتا، عنقریب اللہ تعالیٰ شکر کرنے والوں کو جزاء دیں گے۔

اب اس خطبہ صدیقؑ میں حضرت سیدنا صدیق اکبرؓ نے فرمایا ان محمد اقد مات اب زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے صحابہؓ نے اس پر اتفاق کر لیا، لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔ اب اگر اس اجماع کے مقابلے میں اجماع ہی پیش کر دیں کہ موت کے بعد آنحضرت ﷺ کی حیات پر بھی اجماع ہے تو دلیل برابر ہو جائے گی۔ اب یہاں پہلے ایک یہ بات بھی سمجھ لیں سیدنا فاروق اعظمؓ نے یہ کیوں فرمایا واللہ ما مات رسول اللہ ﷺ کہ اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ فوت نہیں ہوئے۔ حالانکہ اس سے پہلے حضرت عمرؓ نے کبھی اس شخص کے بارے میں یہ نہیں فرمایا تھا جو فوت ہو چکا ہو کہ یہ فوت نہیں ہوا۔ لیکن حضور ﷺ کے بارے میں فرما رہے تھے کہ فوت نہیں ہوئے کیونکہ فاروق اعظمؓ کی نظر آپ ﷺ کے قلب مبارک کی طرف تھی ان کو قلب میں حیات کے آثار محسوس ہو رہے تھے، تو وہ کیسے آپ ﷺ کی حیات کا انکار کرتے۔ چنانچہ حضرت سیدنا صدیق اکبرؓ نے سمجھا دیا کہ انبیاء علیہم السلام کی موت اسی طرح ہوتی ہے کہ ان کا دل زندہ ہوتا ہے۔ انک میت وانہم میتون کا وعدہ یہی ہے۔ عام لوگوں کی موت اور نبی کی موت میں فرق ہے، جیسے عام لوگوں کی نیند اور نبی کی نیند میں فرق ہے۔

حضرت نالوتویؑ کی عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جیسے زمین ہے اس پر اندھیرا اس کا ذاتی ہے اور روشنی عرضی ہے۔ روشنی لانی پڑتی ہے لیکن اندھیرا گٹھڑیاں باندھ کر نہیں لانا پڑتا بلکہ خود بخود آجاتا ہے۔ اسی طرح پانی کی ذاتی صفت برودت ہے اس کا گرم ہونا یہ عرضی ہے۔ جب گرم کرو گے تو گرم ہوگا۔ لیکن جب گرم کر کے رکھ دیا تو اس کو ٹھنڈا کرنے کی ضرورت نہیں پڑے گی بلکہ خود بخود ٹھنڈا ہو جائے گا۔ اسی طرح حضور پاک ﷺ کی حیات ذاتی ہے، جب موت طاری ہوئی تو حیات کہیں گئی نہیں۔ آپ کی موت سائر حیات تھی اب موت کیا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کل

نفس ذائقۃ الموت اور ذائقۃ تھوڑی چیز کے چکھنے کو کہتے ہیں جیسے آنا، جانا، داخل ہونا، نکلنا یہ افعال کرنے کے بعد ختم ہو جاتے ہیں جیسے آپ کمرے میں داخل ہوئے اب جب آپ بیٹھ گئے تو داخل ہونے کا فعل ختم ہو گیا۔ جب کمرے سے باہر نکلے تو آپ کے جانے کا فعل ختم ہو گیا۔ اسی طرح موت ایک آنی چیز ہے جب وہ اٹھ گئی تو حیات خود بخود ظاہر ہو گئی۔ تو بات چل رہی تھی کہ آپ ﷺ کا وقوع موت خطبہ صدیق اکبرؓ میں مذکور ہے۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس پر اجماع ہے، تو اس کے مقابلے میں موت کے بعد حیات پر اجماع ہے۔ اسی خطبہ صدیق اکبرؓ میں مذکور ہے فقال بابی انت وامی طبت حیا و میتا والذی نفسی بیدہ لا یدیفک اللہ الموتین ابدا حضرت صدیق اکبرؓ خود صدیق ہیں وہ بغیر قسم اٹھائے بھی بات کریں تو سچی بات کرتے ہیں، لیکن یہاں قسم اٹھا کر فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو کبھی دو موتیں نہیں چکھائیں گے اب ان دو موتوں سے کوئی دو موتیں مراد ہیں؟ اگر پہلی سے مراد آیت کیف تکفرون باللہ وکنتم امواتا والی موت ہے وہ تو دونوں آچکی ہیں۔ کہ آپ پہلے بھی دنیا میں نہیں تھے، ایک موت تو وہ ہو گئی۔ اب بھی یہ ایک موت آگئی۔ تو یہ دونوں موتیں واقع ہو گئیں۔ حالانکہ صدیق اکبرؓ قسم اٹھا کر فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو دو موتیں نہیں چکھائے گا۔ پس معلوم ہوا امواتا والی موت مراد نہیں ہے۔ پھر کوئی دو موتیں مراد ہیں۔

احادیث میں مذکور ہے کہ اس موت کے بعد سوال و جواب کے لئے قبر میں روح ڈال دی جاتی ہے۔ اس کے بعد نیک آدمی کو کہا جاتا ہے۔ ایسے سو جا جیسے دلہن سو جاتی ہے۔ تو نیند میں بھی روح نکل جاتی ہے۔

تعلق روح کا نیند اور بیداری میں فرق

نیند میں روح کا جسم کے ساتھ تعلق ہوتا ہے تلبس نہیں ہوتا۔ جبکہ بیداری میں روح کا تلبس ہوتا ہے یعنی ایک ایک ذرے میں روح موجود ہوتی ہے تو نیند میں تعلق روح ہے، تلبس روں میں۔ پھر چونکہ نیند میں بھی روح نکل جاتی ہے اسی لئے اس کو موت کی بہن کہا جاتا ہے۔

کیونکہ موت نام ہے روح کے نکلنے کا۔

اب جب انبیاء علیہم السلام کی روح موت کے وقت نکلی پھر جب سوال و جواب کے وقت لوٹائی گئی تو اب اس کو دوبارہ نہیں نکالا جاتا۔ پس اگر وہ نکلتی تو یہ دوسری موت ہوتی۔ چونکہ آنحضرت ﷺ کی روح دوبارہ نہیں نکلی، اس لئے دوسری موت واقع نہیں ہوئی بلکہ حیات ہی باقی ہے۔ پس یہی مراد ہے سیدنا صدیق اکبرؓ کے قول لا یدیقک اللہ الموتین ابدا کافروں کے بارے میں اللہ جل شانہ کا ارشاد مبارک ہے کہ وہ جب قیامت کے دن اٹھیں گے تو کہیں گے من بعثنا من مرقدنا کہ کس نے ہمیں ہماری خواب گاہ سے اٹھایا؟ تو یہ کافر خواب گاہ کا ذکر کر رہے ہیں گویا کہ ان پر بھی نیند کی حالت ہے اور نیند ہوتی ہے تعلق روح سے، نہ کہ تلبس روح سے۔ اس لئے باقی لوگوں کو عذاب و ثواب تعلق روح سے ہوتا ہے، تو اب یہ جو دوسری مرتبہ روح نکالی جاتی ہے یہ انبیاء علیہم السلام کی نہیں نکالی جاتی۔ اسی لئے اس حدیث کے تحت بخاری شریف کے حاشیہ میں لکھا ہے

تمسک بهذا من انکر الحیات فی القبر واجیب

عن اهل السنة المثبتين لذلك ان المراد نفی الموت

اللازم الذى یثبت البتہ عمر بقوله ولیبعثہ اللہ الخ.

والاحسن ان یقال ان حیاته ﷺ لا یتعقبها موت بل یستمر

حیا والانبیاء احياء فی قبورهم.

ترجمہ..... دلیل پکڑی اس کے ساتھ ان لوگوں نے جنہوں نے حیات فی القبر کا انکار

کیا اور اہل سنت و جماعت جو حیات فی القبر کو ثابت کرتے ہیں کی طرف سے جواب دیا گیا کہ

مراد موت لازم کی نفی ہے اور بہتر یہ ہے کہ یہ کہا جائے گا کہ آپ ﷺ کی حیات کے بعد موت نہیں

بلکہ حیات ہی کو استمرار حاصل ہے۔ والانبیاء احياء فی قبورهم۔ اب دیکھیں اس حاشیہ سے

معلوم ہوا کہ جو حیات فی القبر کا انکار کرتے ہیں وہ اہل سنت و الجماعت سے خارج ہیں، کیونکہ

عدم حیات فی القبر پر استدلال غیر اہل سنت و نے کیا۔ پس اہل سنت والجماعت کی طرف سے جواب دیا گیا ہے اب اہل سنت والجماعت جو حیات کے قائل ہیں انہوں نے دو جواب دیئے ہیں۔

جواب نمبر ۱..... ان المراد نفی الموت اللازم الذی البتہ عمر. کہ ایسی موت جس کے بعد کسی قسم کی حیات نہیں ہوگی اس کا انکار کیا گیا ہے۔

جواب نمبر ۲..... والاحسن ان یقال ان حیاته ﷺ لا یتعقبها موت بل یستمر حیا کہ جب دوبارہ قبر میں روح لوٹائی جائے گی تو پھر موت نہیں آئے گی بلکہ اسی حیات کو استمرار ہوگا۔

الانبیاء احیاء فی قبورهم آگے ف جو ہے یہ فتح الباری کی ہے، یہ صرف فتح الباری ہی میں نہیں یعنی میں بھی یہی لکھا ہے اور اسی طرح تیسیر القاری مصنفہ شیخ نور الحق بن عبدالحق دہلوی اور مدارج النبوة مصنفہ شیخ عبدالحق دہلوی میں بھی مذکور ہے۔ چنانچہ شیخ نور الحق لکھتے ہیں کہ

وقول مختار ومقرر جمہور ایں است کہ انبیاء بعد اذ اقامت موت زندہ اند بحیات

دنیوی۔ (تیسیر القاری ص ۲۶۲ ج ۳)

ترجمہ..... قول مختار اور جمہور کا مذہب یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام موت کا ذائقہ چکھنے کے بعد زندہ ہیں حیات دنیوی کے ساتھ۔

نیز لکھتے ہیں،

وسوگند کسی کہ نفس من در دست قدرت اوست نمی چیشاند ترا خدا و موت دائما یعنی بعد ازیں موت بحیات ابدی زندہ خواہی بود از آں کہ وی رضی اللہ عنہ دانستہ بود کہ انبیاء در عالم برزخ زندہ اند بخلاف سایر مسلمانان کہ در وقت سوال منکر نکیر زندہ میکند آنہارا و بازی میرانند۔

(تیسیر القاری شرح صحیح البخاری ص ۳۲۵ ج ۳)

ترجمہ..... قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو دو موتیں دائمی نہیں چکھائے گا۔ یعنی اس موت کے بعد ابدی حیات کے ساتھ آپ زندہ ہوں گے اسی وجہ سے آپؐ جانتے تھے کہ انبیاء علیہم السلام برزخ کے اندر زندہ ہیں بخلاف باقی مسلمانوں کے کہ وہ منکر نکیر کے سوال و جواب کے وقت زندہ کئے جائیں گے اور پھر وفات دے دی جائے گی۔

یہ بات ذہن میں رہے کہ عام لوگوں پر موت کی جو کیفیت طاری ہوگی سوال و جواب کے بعد یہ من کل الوجوہ حیات کے منافی نہیں ہوگی۔ بلکہ نوعاً من الحیاۃ بھی اس شخص میں ہوگی جس سے عذاب و ثواب قبر کا احساس ہوگا جیسا کہ عذاب قبر کے باب میں دلائل گزر چکے ہیں، باقی رہی یہ بات کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک چیز پر موت بھی طاری ہو اور حیات بھی۔ تو جواب یہ ہے کہ موت کی بھی کئی انواع ہیں اور حیات کی بھی۔ موت کی بعض انواع حیات کی بعض انواع کے ساتھ جمع ہو سکتی ہیں۔ نیند کی حالت کو موت کہا گیا ہے، حالانکہ نیند کی حالت میں حیات بھی ہوتی ہے۔

محدث دہلویؒ نے بھی یہی بات لکھی ہے حتیٰ کہ ۱۹۶۳ء کے تعلیم القرآن میں بھی یہ بات لکھی ہے کہ خطبہ صدیقؐ سے حیات فی القبر ثابت ہو رہی ہے۔ تعلیم القرآن اگر نہ ملے تو قہر حق نامی کتاب میں اس کا فوٹو سٹیٹ دے دیا گیا ہے، شارحین نے خطبہ صدیقؐ میں یہ بات لکھی ہے کہ خطبہ صدیقؐ میں حیات فی القبر کا ذکر موجود ہے۔ (ح ۱)

(ح ۱)۔ ایک حوالہ تو اوپر مذکور ہو چکا ہے کہ خطبہ صدیق اکبرؓ بخاری شریف ص ۵۱۷

ج ۱ میں یہ بات موجود ہے کہ لا یدلیقک اللہ الموتین اہدا۔ اسی طرح بخاری

شریف ج ۲ ص ۶۴۰ میں جو خطبہ صدیق اکبرؓ مذکور ہے اس میں ہے اما الموتۃ

العی کتبت علیک فقد متھا۔ بہر حال وہ موت جس کا آپؐ پر فیصلہ کیا گیا وہ تو

آپؐ پر آگئی۔ خلاصہ یہ ہے کہ عوام پر جو دو موتیں آتی ہیں نبی پاک ﷺ پر دوسری

اب ان عبارات سے معلوم ہوا کہ سیدنا صدیق اکبرؓ نے آیت الک میت وانہم

موت نہیں آئے گی۔

ایک موت جو سب پر آتی ہے کل نفس ذائقة الموت اور الک میت و انہم میتون فان مات او قتل القلبعم علی اعقابکم ان آیات میں وقوع موت کا ذکر نہیں بلکہ امکان موت اور موت کے آئندہ آنے کا ذکر ہے۔ موت کے وقوع کا ذکر نہیں ہے۔ موت کا وقوع فان محمداً قد مات سے معلوم ہوا اور ان آیات قرآنیہ کو اسی موت کا مصداق قرار دیا وفات فی القبر سے اس کا تعلق نہیں۔ چنانچہ جب ایک مرتبہ وفات ہوگئی تو یہ تمام وعدے پورے ہو گئے جو مذکورہ آیات میں مذکور ہیں اب قبر میں عام لوگوں پر جو موت طاری ہوتی ہے ان آیات کا ان کے ساتھ کوئی تعلق نہیں کہ کہا جاسکے کہ آیات تو اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ قبروں میں سب پر موت طاری ہوگی پھر انبیاء علیہم السلام کے لئے حیات کس طرح ثابت ہے؟ یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسے حدیث ان اللہ حرم علی الارض ان تاکل اجساد الانبیاء میں پہلے موت کا ذکر ہے پھر حیات بعد الموت کا۔

علامہ عینی حنفی فرماتے ہیں۔

اراد بالموتین الموت فی الدنیا والموت فی القبر وهما الموتان المعروفان المشهورتان فلذلك ذکرهما بالتعریف وهما الموتان الواقعتان لكل احد غیر الانبیاء علیہم السلام فانہم لا یموتون فی قبورہم بل هم احياء واما سائر الخلق فانہم یموتون فی القبور ثم یحیون یوم القيامة ومذهب اهل السنة والجماعة ان فی القبر حیاتیاً وموتاً فلا بد لذوق الموتین لكل احد غیر

الانبیاء

میتوں پڑھی۔ لیکن اس کے بعد آپ کے خطبے میں حیات کا اقرار بھی موجود ہے۔ پتہ چلا کہ

ترجمہ۔ ارادہ کیا دونوں موتوں کے ساتھ دنیا میں موت کا اور قبر میں موت کا اور یہ دونوں موتیں مشہور و معروف ہیں اس لئے ان کو معرفہ ذکر کیا اور یہ دونوں موتیں انبیاء کے علاوہ ہر ایک کے لئے واقع ہوں گی۔ (نہ کہ انبیاء کے لئے) اس لئے کہ انبیاء اپنی قبروں میں وفات نہیں پاتے بلکہ وہ زندہ ہیں اور بہر حال باقی مخلوق بے شک وہ قبروں میں مرے گی پھر قیامت کے دن زندہ کئے جائیں گے۔ اور اہل سنت و الجماعت کا مذہب ہے کہ قبر میں حیات بھی ہے اور موت بھی پس انبیاء کے علاوہ ہر ایک کے لئے دونوں موتوں کا چکھنا ضروری ہے۔

اس عبارت سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ خطبہ صدیق اکبر میں جس موت کی نفی کی گئی وہ موت فی القبر ہے۔ کہ انبیاء کے علاوہ دوسرے لوگوں کو قبر میں جب سوال و جواب کے لئے روح لوٹائی جائے گی۔ اس کے بعد موت طاری ہو جائے گی۔ لیکن انبیاء پر یہ موت طاری نہیں ہوتی بلکہ یہی حیات باقی رہتی ہے۔ اسی طرح علامہ ابن حجر فرماتے ہیں۔ واحسن من هذا الجواب۔ اور بہترین جواب یہ ہے کہ۔

ان يقال ان حياته في القبر لا يعقب لها موت بل يستمر حيا والانبیاء احياء في قبورهم و لعل هذا هو الحكمة في تعريف الموتين حيث قال لا يذيقك الله الموتين ای المعروفين المشهورين الواقعين لكل احد غير الانبياء.

(فتح الباری ج ۷ ص ۳۳)

ترجمہ۔ اور بہترین جواب یہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ آپ ﷺ کی حیات ہے اس کے بعد موت نہیں آئے گی بلکہ حیات ہی مستمر رہے گی اور انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور شاید موتیں کو معرفہ لانے میں یہی حکمت ہے۔ جب کہا لا یذیقک اللہ الموتین یعنی معروف اور مشہور موتیں جو واقع ہونے والی ہیں انبیاء کے علاوہ ہر ایک

انک میت وانهم میتون اسی طرح ماننی چاہئے، جس طرح سیدنا صدیق اکبرؓ نے مانی وما

کے لئے۔

اسی طرح علامہ کرمانی اپنی شرح بخاری میں فرماتے ہیں۔

فان قلت مذهب اهل السنة ان فى القبر حياة و موتا فلا بد من ذوق الموتين قلت المراد به نفى الموت اللازم من الذى البته عمر ليعنه الله فى الدنيا لقطع ايدى القائلين بموته فليس فيه نفى موت عالم البرزخ و مر فى اول كتاب الجنائز و يحتمل ان يراد ان حياتك فى القبر لا يعقبها موت فلا تذوق مشقة الموت مرتين بخلاف سائر الخلق فانهم يموتون فى القبر ثم يحيون يوم القيامة. والله اعلم.

ترجمہ۔ اگر تو کہے کہ اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ قبر میں حیات بھی ہے اور موت بھی پس دو موتوں کا ذائقہ چکھنا ضروری ہوا۔ میں کہوں گا کہ مراد اس سے اس موت لازم کی نفی ہے جسے حضرت عمر اپنے قول ليعنه الله فى الدنيا لقطع ايدى القائلين بموته سے ثابت کر رہے ہیں۔ پس اس میں عالم برزخ کی موت کی نفی نہیں ہے۔ اور کتاب الجنائز کے شروع میں گزر چکا ہے کہ احتمال ہے کہ اس سے یہ مراد ہو کہ آپ ﷺ کی قبر میں جو حیات ہے اس کے بعد موت نہیں آئے گی پس آپ موت کی مشقت دو مرتبہ نہیں چکھیں گے بخلاف باقی مخلوق کے کہ وہ قبروں میں مرجائیں گے پھر قیامت کے دن اٹھائے جائیں گے۔ (شرح کرمانی ج ۱ ص ۲۱۰)

امام شہاب الدین ابوالعباس احمد بن محمد الشافعی القسطلانی المتوفی ۹۲۳ھ اسی کے تحت فرماتے ہیں۔

فاشار الى انه اكرم على الله من ان يجمع عليه موتين كما

محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل فان مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم یہ آیت مبارکہ بھی سیدنا صدیق اکبرؓ نے تلاوت فرمائی، لیکن ساتھ ہی بعد والی آیات کا

جمعہما علی غیرہ کالذی مر علی قریۃ او الہ یحییٰ فی قبرہ ثم لا یموت۔

ترجمہ۔ پس اشارہ کیا اس بات کی طرف کہ آپ اللہ کے ہاں معزز ہیں اس بات سے کہ آپ پر دو موتیں جمع کی جائیں جیسا کہ ان کو جمع کیا ان کے غیر پر مثل اس شخص کے جو ہستی پر سے گزرایا یہ ہے کہ آپ قبر میں زندہ کئے جائیں گے پھر موت نہیں آئے گی۔
(ارشاد الساری ج ۸ ص ۱۵۹)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی اس حدیث کی شرح اسی طرح کرتے ہیں
مراد آنست کہ نمی میرد بموت دیگر در قبر چہود دیگران کہ زندہ گردانیدہ میشود برائے سوال باز میرانیدہ می شود و ظاہر آنست کہ موت دیگر نیست بروئے و بعد از جریان سنت الہی بر اذقت موت و زندہ گردانیدہ بعد از اں حیات باقی و مستر خواهد بود و ممات بر آن طاری نخواہد شد پس این سخن اشارہ است بحیات آنحضرت ﷺ۔

(مدارج النبوة ص ۸۹۰ ج ۱)

ترجمہ۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کی مراد اس کلمہ سے یہ تھی کہ دوسرے لوگوں کی طرح آپ ﷺ قبر منور میں دوسری موت کا ذائقہ بالکل نہ چکھیں گے دوسرے عام لوگوں کو قبر میں سوال و جواب کے لئے زندہ کیا جاتا ہے اور پھر ان پر دوبارہ ورود موت ہوتا ہے آنحضرت ﷺ پر یہ دوسری موت کبھی نہ آئے گی۔ ایک دفعہ لذت وفات چکھنے اور پھر زندہ ہونے کے بعد آپ ﷺ حیات دائمی سے زندہ ہیں آپ ﷺ پر پھر کبھی طریان موت نہ ہوگا اس ارشاد عالی میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کا اشارہ مسئلہ حیات النبی ﷺ کی طرف ہی تھا۔

بھی اقرار فرمایا ہے۔ ہم اس آیت کو اسی طرح مانتے ہیں جس طرح سیدنا صدیق اکبرؓ نے پڑھا اور اسی پر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اجماع ہوا۔ تو خطبہ صدیق اکبرؓ سے دو اجماع معلوم ہوئے۔ ایک اس بات کا کہ وقوع موت ہو گیا۔ اور یہ دونوں وعدے افسان مات او قتل انقلبتم اور انک میت و انهم میتون پورے ہو گئے۔ اور پھر ساتھ ہی یہ بھی ذکر فرمادیا قبر میں آپ ﷺ کی روح لوٹانے کے بعد نکالی نہیں جائے گی۔ لا یدیقک اللہ الموتین ابدالاً۔ اب اس پر کسی صحابی نے انکار نہیں فرمایا۔ تو جس طرح آپ ﷺ کی موت پر اجماع ہوا (ح ۲) اسی طرح آپ ﷺ کی موت کے بعد حیات پر بھی اجماع ہوا۔

اجماع پر دوسری دلیل

دوسو کے قریب کتب کے مصنف محدث، مؤرخ، اصولی علامہ سخاویؒ لکھتے ہیں
 ”ونحن نؤمن و نصدق بأنه ﷺ حی یرزق فی قبره
 و ان جسده الشریف لا تأکله الارض والاجماع علی هذا.
 (القول البدیع فی الصلوٰۃ علی الحبیب الشفیع ص ۱۷۲)

(ح ۲)۔ اجماع صحابہ سے معلوم ہوا کہ صحابہ کا اجماع اس پر ہوا کہ آیت قرآنیہ
 انک میت و انهم میتون اور کل نفس ذائقة الموت اور افسان مات او
 قتل انقلبتم علی اعقابکم جس موت کے بارے میں ہے جو آجکی اور دوسری
 موت آپ ﷺ کو نہیں آئے گی۔

وقد روی عن ابی بکر الصدیقؓ قال لا ینفی رفع الصوت علی
 نبی حیا ولا میتا

حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا نبی ﷺ پر آواز کو بلند کرنا
 مناسب نہیں خواہ آپ زندہ ہوں یا وفات کی حالت میں۔

ترجمہ..... ہم ایمان رکھتے ہیں اور تصدیق کرتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ زندہ ہیں اپنی قبر میں رزق دئے جاتے ہیں اور آپ کے جسد شریف کو زمین نے نہیں کھایا اور اس پر اجماع ہے۔

اجماع پر تیسری دلیل

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ لکھتے ہیں۔

”باید حیات انبیاء متفق علیہ است و ہج کس را دروے خلاف نیست“۔

(اشعۃ الممعات)

ترجمہ..... جاننا چاہئے کہ انبیاء علیہم السلام کی حیات متفق علیہ ہے، کسی کو اس میں اختلاف نہیں۔

اجماع پر چوتھی دلیل

مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ لکھتے ہیں۔

”تمام اہل سنت والا جماعت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام وفات کے بعد اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اور نماز اور عبادت میں مشغول ہیں۔“

(سیرت المصطفیٰ ص ۲۳۹ ج ۳)

اجماع پر پانچویں دلیل

مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ لکھتے ہیں۔

”اس بات کو خوب یاد کر لینا ضروری ہے کہ عقیدہ سب کا ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبور میں زندہ ہیں۔“

(براہین قاطعہ ص ۱۹۹)

اجماع پر چھٹی دلیل

قطب الارشاد حضرت گنگوہیؒ لکھتے ہیں

”مگر انبیاء علیہم السلام کے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں۔“

(فتاویٰ رشیدیہ)

سماع حیات کے بغیر نہیں ہوتا، معلوم ہوا کہ حیات میں بھی کسی کو اختلاف نہیں ہے۔

اجماع پر ساتویں دلیل

حضرت مدنیؒ لکھتے ہیں

”حضرت مولانا نانوتویؒ قدس سرہ العزیز نے ایک بہت ضخیم کتاب تحریر

فرمائی ہے، جو کہ مشہور بین العالم ہے، اس میں کس زور و شور سے حیات نبویؐ کا اثبات

کیا ہے اور مذہب اہل سنت والجماعت اور فضائل نبوت میں کس درجہ اور قوت کے

دلائل درج فرمائے ہیں“

(رجوم المدینین ص ۴۸)

اس سے بھی معلوم ہوا تمام اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے۔

اجماع پر آٹھویں دلیل

فقیہ الامت مفتی مہدی حسن مفتی دارالعلوم دیوبند لکھتے ہیں۔

”اہل سنت والا جماعت متفق ہیں کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبور میں حیات ہیں۔“

مفتی مہدی حسنؒ کا یہ تفصیلی فتویٰ اکثر فتاویٰ کی کتب میں مل جاتا ہے۔

اجماع پر نویں دلیل

شمس الاولیاء حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ لکھتے ہیں

”انبیاء کرام کا ابدان دنیوی کے ساتھ اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہونا اہل

سنت والجماعت کا متفقہ اور اجماعی عقیدہ ہے۔“

(مقام حیات ص ۶۹۷)

اجماع پر دسویں دلیل

استاذ الاساتذہ مولانا نصیر الدین غور غشی خلیفہ اعظم حضرت مولانا حسین علی واں پھر دی

لکھتے ہیں

”میں اس مسئلہ کو حق اور صحیح سمجھتا ہوں، احادیث شریف، فقہاء عظام، سلف صالحین سے بھی اس مسئلہ کی حقانیت اور صحت ثابت ہے، میں نے مولانا حسین علی سے اس مسئلہ میں کبھی اختلاف نہیں سنا، اور نہ ہی کبھی میں نے ان سے یہ پوچھا تھا، یہ تو ایک اہل سنت والجماعت کا متفقہ حق مسئلہ ہے۔“

(مقام حیات ص ۶۹۷)

اجماع پر گیارہویں دلیل

شیخ الحدیث والفقہ علامہ عبدالغنی صاحب

”الحاصل حیات انبیاء فی القبور کا عقیدہ ایک اجماعی عقیدہ ہے، اس کا انکار اجماع کا انکار ہے، اور سخت بدعت اعتقادی کا ارتکاب ہے۔“

(مقام حیات ص ۶۹۹)

اجماع پر بارہویں دلیل

دارالعلوم دیوبند کا متفقہ فتویٰ اس میں بھی اس کی تصریح ہے

”تمام اہل سنت والجماعت کا قرآن و حدیث کی روشنی میں اجماعی عقیدہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اسی طرح دیگر انبیاء علیہم السلام قبروں میں اجساد غصریہ کے ساتھ حیات ہیں اور یہ حیات برزخی حیات دنیوی سے کم نہیں۔“

(مقام حیات ص ۷۱۱)

اعتراض

ادھر آپ کہتے ہیں کہ تمام لوگوں کو قبروں میں حیات حاصل ہوتی ہے جس سے عذاب و ثواب قبر کا ادراک ہوتا ہے۔ یہاں آپ کہہ رہے ہیں کہ قبر میں انبیاء علیہم السلام کی حیات کے بعد موت نہیں آئے گی، عامۃ الناس کو آجائے گی۔

جواب۔

عامۃ الناس کو بھی قبور میں اس قدر نوعاً من الحیاۃ حاصل ہوگی جس سے عذاب و ثواب قبر کا ادراک ہو سکے، لیکن یہ حیات موت کے منافی نہیں ہے۔ موت اور حیات دونوں جمع ہو سکتی ہیں چنانچہ ابن عبدالحادی حنبلی الصارم المنکی میں فرماتے ہیں

والحیات جنس تحتہ انواع و کذا لک الموت

فالاثبات بعض انواع الموت لا ینافی الحیوة.

ترجمہ..... اور حیات ایک جنس ہے جس کے تحت مختلف انواع ہیں اسی طرح

موت بھی پس موت کی بعض انواع حیات کے منافی نہیں۔

(الصارم المنکی ص ۲۹۴)

فرماتے ہیں۔

ان هذه الاعادة ليست مستلزمة لاثبات حياة مزيلة

لا سم الموت بل هي نوع حياة برزخية.

ترجمہ..... بے شک یہ اعادہ نہیں ہے مستلزم ایسی حیات کے اثبات کو جو اسم

موت کو زائل کرنے والی ہو بلکہ یہ حیات برزخہ کی ایک نوع ہے۔

اور پھر اس اجماع کو تلقی بالقبول بھی حاصل ہے۔ چنانچہ آپ علیہ السلام کی وفات کے

تین دن بعد واقعہ ہے کہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں

روی عن علی انه بعد دفنه ﷺ جاء اعرابی وقال يا
رسول الله جئتک لتستغفر لی الی ربی فنودی من القبر
الشریف قد غفر لک و آنت صفیة عمة النبی ﷺ بعد
وفاته (فقلت) الا یا رسول الله ﷺ انت رجائیا و کنت
بنابرا ولم تک جافیا و سمع الصحابة.

(تحریرات حدیث ص ۲۵۶، معارف القرآن ج ۲ ص ۳۵۸، ۳۵۹، تسکین الصدور

ص ۳۷۶)

ترجمہ..... حضرت علیؓ سے روایت کی گئی ہے کہ آنحضرت ﷺ کے دفن کئے
جانے کے بعد ایک اعرابی آیا پس کہا اس نے یا رسول اللہ ﷺ میں آپ کے پاس آیا
ہوں آپ میرے رب سے میرے لئے مغفرت مانگیں۔ پس قبر مبارک سے آواز آئی
کہ تیری بخشش ہو گئی۔ آنحضرت ﷺ کی پھوپھی حضرت صفیہؓ آپ کی وفات کے بعد
آئیں اور اس نے یہ شعر پڑھا۔ خبردار اے رسول اللہ ﷺ آپ میری امید ہیں اور ہم
پر مہربان تھے۔ صحابہ کرامؓ نے سنا کسی ایک نے بھی انکار نہ کیا۔

نیز اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بارے میں موطا امام محمد میں مذکور ہے۔

عن نافع عن ابن عمر انه کان یأتی القبر فیسلم علی
النبی ﷺ و علی ابی بکر و عمر حضرت عبداللہ قبر مبارک پر
آتے پس آپ علیہ السلام پر درود پڑھتے اور ابو بکر عمر رضی اللہ عنہما پر اور
یہ بھی فرماتے السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا

ابا بکر السلام علیک یا ابتاہ. (ح ۳)

(ح ۳)۔ مصنف عبدالرزاق میں یہ حدیث اس سند سے مروی ہے

عبدالرزاق عن معمر عن ایوب عن نافع قال کان ابن عمر اذا قدم من سفر اتی قبر النبی ﷺ فقال السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا ابا بکر السلام علیک یا ابتاہ۔
اسی طرح التعلیق المجدد ص ۳۹۶ حاشیہ نمبر ۶ پر مذکور ہے

وعن نافع کان ابن عمر یسلم علی القبر و رأیته مائة مرة او اکثر یأتی و یقول السلام علی النبی السلام علی ابی بکر السلام علی ابی۔

حضرت نافع سے منقول ہے کہ ابن عمرؓ روضہ اقدس پر سلام عرض کرتے اور میں نے ان کو سویا سو سے زائد مرتبہ دیکھا کہ آتے تھے اور پڑھتے تھے السلام علیک یا رسول اللہ السلام علیک یا ابا بکر السلام علیک یا ابی۔
علامہ سبکیؒ نے شفاء القام میں بھی اس واقعے کو اس سند سے نقل فرمایا ہے

وروی عن ابن عون قال سأل رجل نافعاً هل کان ابن عمر یسلم علی القبر قال نعم لقد رأیته مائة مرة او اکثر من مائة مرة کان یأتی القبر فیقوم عنده فیقول السلام علی النبی السلام علی ابی بکر السلام علی ابی۔

ترجمہ۔ ابی عون سے روایت کیا گیا ہے انہوں نے فرمایا کہ ایک آدمی نے حضرت نافع سے سوال کیا کہ کیا ابن عمرؓ قبر پر سلام پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا ہاں میں نے ابن عمرؓ کو سویا سو سے زائد مرتبہ دیکھا کہ وہ روضہ پاک پر آتے اور اس کے قریب کھڑے ہو جاتے اور کہتے السلام علی النبی السلام علی ابی بکر السلام علی ابی

اسی طرح ۱۸ھ حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ کا واقعہ ہے۔ حضرت مالک الدارؓ (جو حضرت عمرؓ کے آزاد کردہ غلام ہیں، جنکو صحبت نبویؐ کا شرف بھی حاصل ہے اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ سے روایت کرنے میں معروف ہیں) فرماتے ہیں حضرت عمرؓ کے زمانے میں لوگ قحط میں مبتلا ہوئے پس ایک آدمی (حضرت بلال بن الحارث المزنیؓ صحابی) روضہ اقدس پر حاضر ہوئے اور عرض کیا حضرت ﷺ اپنی امت کے لئے بارش طلب فرماویں کیونکہ وہ ہلاک ہو چلی ہے۔ تو آنحضرت ﷺ نے اس کو خواب میں مشرف فرمایا اور فرمایا عمرؓ کے پاس جاؤ اور اس کو میرا سلام دو اور عمرؓ کو خبر دے دو کہ ان پر بارش نازل کی جائے گی۔ اور عمرؓ سے کہہ دے کہ وہ دانائی پر قائم رہے۔ پس وہ شخص حضرت عمرؓ کے پاس آئے اور خبر دی تو حضرت عمرؓ رو پڑے پھر فرمایا اے میرے رب میں نے کوئی کوتاہی نہیں کی۔ مگر جس امر سے میں عاجز ہو گیا۔

شفاء السقام ص ۱۷۴، البدایہ والنہایہ ج ۷ ص ۱۷ پر ہے کہ حضرت عمرؓ باہر نکلے اور لوگوں کو نماز استسقاء کے لئے جمع ہونے کا حکم فرمایا۔ نیز تاریخ طبری ج ۴ ص ۹۹ پر ہے کہ جب لوگ جمع ہو گئے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا فان بلال بن الحارث یزعم ذیہ و ذیہ (ج ۴)۔

اور ایک روایت میں ہے رأیتہ فی الیوم مائۃ مرة او اکثر (قالہ نافع)
(منقہی المقال ص ۳۷ للمفتی صدر الدین راجع جذب القلوب ص ۲۰۰ ابن ابی شیبہ ج ۴ ص ۱۳۸، ذبذبة الناسک للکنو کوئی ص ۹۰)،

ترجمہ۔ ان کو نافع نے فرمایا میں نے عبداللہ بن عمر کو ایک دن میں سویا سو سے زائد مرتبہ (نبی علیہ السلام کے روضہ اقدس پر درود پڑھتے) دیکھا ہے۔

(ج ۴)۔ اس حدیث پر جو اعتراض ہوتا ہے اسے آگے وسیلہ کی بحث میں ذکر کر دیا جائے گا۔ نیز اس حدیث کی ابن ابی شیبہ کی سند یہ ہے ابن ابی شیبہ، ابو معاویہ، اعمش، ابوصالح، مالک الدار۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں اسنادہ صحیح (فتح الباری ص ۱۴۸ ج ۳)

امام ابو بکر بن ابی شیبہ یہ امام بخاری کے استاد ہیں امام بخاری نے صحیح بخاری میں

(ہذا سند صحیح البدایہ والنہایہ ج ۷ ص ۹۲)

امام رازی تفسیر سورۃ کہف کے شروع میں فرماتے ہیں

- نمبر ۱. باب لا یرد السلام فی الصلوۃ
 - نمبر ۲. باب اذا الفطر فی رمضان ثم طلعت الشمس
 - نمبر ۳. باب الاعتکاف فی العشر الاوسط من رمضان
 - نمبر ۴. باب الدعاء علی المشرکین بالہزیمۃ والزلزلۃ
 - نمبر ۵. باب موت النجاشی
 - نمبر ۶. باب عدۃ اصحاب بدر
 - نمبر ۷. باب مرجع النبی ﷺ من الاحزاب و مخرجه الی بنی قریظۃ و محاصرۃ ایاہ
 - نمبر ۸. باب ذهاب جریر الی الیمن
 - نمبر ۹. باب مرض النبی ﷺ و وفاته
 - نمبر ۱۰. باب قول اللہ و رأیت الناس یدخلون فی دین اللہ الفواجاً
 - نمبر ۱۱. باب الباذق و من نہی عن کل مسکر
 - نمبر ۱۲. باب نہی تمنی المریض الموت
 - نمبر ۱۳. باب الحبة السوداء
 - نمبر ۱۴. باب مسح الراقی فی الوجع بیدہ الیمنی
 - نمبر ۱۵. باب فضل الفقر
 - نمبر ۱۶. باب اذا همت الطائفتان
- میں ان سے روایات لی ہیں۔ ابو معاویہ، عمش اور ابو صالح تینوں ایک ہی سند میں سورۃ نباہ کی تفسیر میں بخاری شریف میں مذکور ہیں اور مالک الدار تو خود صحابی ہیں۔

اما ابو بکر فمن کرامته لما حمل جنازته الى باب
قبر النبی ﷺ و نودی السلام علیک یا رسول اللہ هذا ابو
بکر بالباب فاذا الباب قد انفتح فاذا بهاتف يهتف من القبر
ادخلوا الحبيب الى الحبيب.

بہر حال ابو بکر صدیقؓ کی کرامت سے ہے کہ جب ان کا جنازہ نبی اکرم ﷺ کی قبر
مبارک کے دروازہ پر لایا گیا اور ندا دی گئی کہ اے اللہ کے رسول آپ پر سلام ہو یہ ابو بکرؓ دروازہ پر
ہے پس اچانک دروازہ کھل گیا اور آواز دینے والا قبر سے آواز دے رہا تھا حبیبؓ کو حبیبؓ کی
طرف داخل کر دو۔

یہ الفضل الناس بعد الانبیاء کا جنازہ ہے، خیال کرو کوئی صحابی رہ گیا ہوگا۔ ہزاروں
کی تعداد میں صحابہؓ ہوں گے ان سب کا عقیدہ تھا کہ نبی پاک ﷺ زندہ ہیں اور سنتے ہیں۔ اب کیا
مماتی یہ بھی کہیں گے کہ ان کو قرآن نہیں آتا تھا؟ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

اخرج الزبير بن بكار في اخبار المدينة عن سعيد بن
المسيب قال. لم ازل اسمع الاذان والاقامة في قبر رسول
الله ﷺ ايام الحرة حتى عاد الناس.

ترجمہ..... لکھا ہے زبیر بن بکار نے اخبار مدینہ میں سعید بن مسیب سے
انہوں نے فرمایا ہمیشہ سننا رہا میں اذان اور اقامت کو نبی ﷺ کی قبر میں یہاں تک کہ
لوگ واپس لوٹ آئے۔

واخرج ابن سعد في الطبقات عن سعيد بن المسيب
انه كان يلزم المسجد ايام الحرة والناس يقتلون قال
فكنت اذا حانت الصلوة اسمع اذانا يخرج من قبل القبر

الشریف و اخرج دارمی فی مسنده قال اخبرنا مروان بن محمد عن سعید بن عبدالعزیز قال لما کان ایام الحرہ لم یؤذن فی مسجد النبی ﷺ لئلا ولم یقم و لم یرح سعید بن المسیب من المسجد و کان لا یعرف وقت الصلاة الا بهممة یسمعها من قبر النبی ﷺ.

(سنن دارمی الجزء الاول ص ۴۳ حدیث نمبر ۹۴ باب ما اکرم اللہ تعالیٰ نبیہ بعد موته)

ترجمہ..... اور ابن سعد نے طبقات میں حضرت سعید بن المسیبؓ کے بارے میں نقل فرمایا ہے ایام حرہ میں جو لوگ لڑائی میں مصروف تھے وہ مسجد نبویؐ میں ہی رہے فرماتے ہیں جب نماز کا وقت قریب آتا تو میں قبر شریف سے اذان کی آواز سنتا۔ دارمی نے اپنی مسند میں نقل کیا ہے انہوں نے فرمایا خبر دی ہمیں مروان بن محمد نے سعید بن عبدالعزیز سے انہوں نے فرمایا جب ایام حرہ تھے تو تین دن تک نہ مسجد نبویؐ میں اذان دی گئی نہ اقامت کہی گئی اور حضرت سعید بن المسیبؓ مسجد سے باہر نہ آ سکے آپ کو نماز کا وقت معلوم نہ ہوتا تھا مگر ایک آواز سے جو نبی اقدس ﷺ کی قبر مبارک سے آتی تھی۔ (۵ج)

ان حوالہ جات سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہو گئی کہ حیات النبی ﷺ پر جس

(۵ج)۔ اس واقعہ کو صاحب مشکوٰۃ باب الکرامات میں لائے ہیں، یعنی یہ اذان کی آواز سننا حضرت سعید بن المسیبؓ کی کرامت تھی۔ علامہ سخاوی القول البدیع میں شیخ عبدالحق جذب القلوب ص ۱۸۱ اور مدارج النبوة ص ۹۰۵ ج ۲ میں بھی لائے ہیں۔ نواب صدیق حسن خان لکھتے ہیں ابن جوزی بسند متصل تا سعید بن المسیبؓ روایت کردہ (نج الکرمۃ ص ۲۸۵)

علامہ سیوطیؒ نے الخصائص الکبریٰ ص ۳۹۰ پر اس کو نقل کیا ہے۔

طرح صحابہ رضوان اللہ کا اجماع ہوا ہے اس کو امت میں تلقی بالقبول کا شرف بھی حاصل ہے۔
 ثواب جس طرح خطبہ صدیق اکبرؓ سے یہ بات واضح ہو گئی کہ وفات کے بعد آپ ﷺ
 قبر میں با حیات ہیں کیونکہ وقوع موت کے بعد روح پھر لوٹا دی گئی۔ تو موت تھوڑے عرصے کے
 لئے تھی تو اس کے بعد حیات ہے۔ تو لہذا اب تذکرہ بھی آپ علیہ السلام کی حیات کا ہونا چاہئے جو
 تقریباً چودہ سو سال سے چلی آرہی ہے۔ نہ کہ اس موت کا جو چودہ سو سال پرانی ہے، اس لئے کہ
 جس طرح آپ کی اور میری یہ جو موجودہ حیات ہے یہ چند سال کی ہے۔ کسی کی بیس سال کی ہے،
 کسی کی پچیس سال کی۔ اس سے پہلے موت تھی۔ جیسے قرآن پاک نے فرمایا ہے کنتم امواتا تو
 اب اگر آپ کو کوئی مردہ کہے اور ساتھ یہ آیت بھی پڑھے کنتم امواتا تو آپ اس کو پسند نہیں
 کرتے اور آپ کہتے ہیں کہ تو قرآن کی آیت کو غلط استعمال کر رہا ہے۔ تو آپ اپنی اس بیس پچیس
 سالہ حیات کی نفی پسند نہیں کرتے تو اللہ کے نبی ﷺ کی جو حیات چودہ سو سال سے چلی آرہی ہے تو
 اس کی نفی کرنا کس طرح صحیح ہے۔ اور یہ مماتی حضرات چودہ سو سال پرانی موت ہی کو پیٹ رہے
 ہیں۔ اس کے بعد جو حیات ہے وہ ان کو نظر نہیں آتی۔ حالانکہ تذکرہ اس حالت کا ہونا چاہئے جو
 اس وقت موجود ہے اور وہ حالت حیات ہے۔

لطیفہ

حضرت ادکاڑویؒ نے سنایا کہ مولانا رومؒ نے لکھا ہے کہ ایک گرد آدمی ایران میں آیا تو
 اتفاقاً عاشورہ محرم تھا اور یہ لوگ پیٹ رہے تھے اس نے اپنے علاقے میں کسی کو پیٹتے نہیں دیکھا
 تھا اور نہ ہی سنا تھا۔ وہ بڑا حیران ہوا پوچھنے لگا کہ ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے یہ کیوں پیٹ رہے ہیں؟
 کسی نے جواب دیا تمہیں پتا ہی نہیں کہ نواسہ رسول حضرت امام حسینؑ کو شہید کر دیا گیا۔ وہ کہنے
 لگا اچھا یہاں آج اطلاع پہنچی ہے؟

اسی طرح ان مماتیوں کو شاید آج ہی اطلاع پہنچی ہے کہ حضرت ﷺ کا وصال ہو گیا ہے۔
 حالانکہ وفات کے بعد آپ علیہ السلام کی حیات کو چودہ سو سال گزر چکے ہیں۔ ثواب جس طرح ہم

زندہ ہیں تو ہماری حیات کا ہی ذکر ہونا چاہئے نہ کہ پچھلی موت کا تو اسی طرح جب آنحضرت ﷺ کا وصال ہو گیا تو وقوع موت ہو گیا۔ اور اس کو سب نے مان لیا، کسی نے بھی انکار نہیں کیا۔ لیکن اس کے بعد پھر چودہ سو سال سے آپ ﷺ کی حیات کا دور چل رہا ہے تو اب آپ ﷺ کی حیات ہی کا ذکر ہونا چاہئے نہ کہ اس موت کا جو چودہ سو سال پہلے گزر چکی ہے۔

مماتی اور حیاتی میں فرق

اب جو خطبہ صدیق اکبرؓ میں ان محمد اقد مات کو ہی مانتا ہے اس کو مماتی کہا جاتا ہے اور جو اس موت کے بعد اس حیات کا قائل ہے جو چودہ سو سال سے چل رہی ہے اس کو حیاتی کہا جاتا ہے۔ حیاتی نے خطبہ صدیق اکبرؓ میں مذکور دونوں باتیں مان لیں اور مماتی نے چودہ سو سال پرانی بات تو مان لی لیکن چودہ سو سال سے جو حیات چلی آرہی ہے اس کا انکار کر دیا۔ اتنا بڑا منکر اللہ کے نبی ﷺ کی حیات کا شاید دنیا میں پہلے کبھی پیدا نہیں ہوا۔ پس معلوم ہوا کہ جو سیدنا صدیق اکبرؓ کے پورے خطبے کو مانتا ہے وہ حیاتی ہے اور جو ایک بات مانتا ہے اور ایک بات کا انکار کرتا ہے وہ مماتی ہے۔

اجماع کو مقدم کرنے کی وجہ

ہم نے اجماع کو مقدم اس لئے کیا ہے کہ پوری امت جو عقیدہ قرآن یا حدیث سے سمجھتی ہے وہ فرد واحد نہیں سمجھ سکتا۔ اس لئے کہ امت کا اجماع معصوم ہے۔ نبی کے بعد کوئی معصوم نہیں البتہ امت کا اجماع معصوم ہے، نبی اقدس ﷺ نے فرمایا ان الله لا يجمع امتی او قال امۃ محمد علی ضلالۃ اللہ تعالیٰ میری امت یا فرمایا محمد کی امت کو گمراہی پر جمع نہیں فرمائیں گے۔

(ترمذی ص ۳۹ ج ۲)

جبکہ فرد واحد کے سمجھنے میں خطا کا بھی احتمال ہوتا ہے۔ تو جب اس عقیدے پر صحابہ کرامؓ کا اجماع ہو گیا تو معلوم ہوا کہ یہ عقیدہ قرآن و سنت کے مطابق ہے۔ کیونکہ اگر قرآن و سنت سے اس عقیدے کا اثبات نہ ہوتا یا یہ عقیدہ قرآن و سنت کے مخالف ہوتا تو صحابہ کرامؓ کا اس پر کبھی اجماع نہ

ہوتا۔ کیونکہ اس امت کا غلطی پر اجماع نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ یہ امت من حیث الامت معصوم ہے۔ چنانچہ حجۃ الاسلام امام غزالی فرماتے ہیں

مقدمة الاولى فی بیان تقديم الادلة فنقول يجب على المجتهد في كل مسألة ان يرد نظره الى النفي الاصلی قبل ورود الشرع ثم يبحث عن الادلة السمعية في المخيرة فينظر اول شيء في الاجماع فان وجد في المسئلة اجماعا ترك النظر في الكتاب والسنة فانهما يقبلان النسخ والاجماع لا يقبل. فالاجماع على خلاف ما في الكتاب والسنة دليل قاطع على النسخ اذ لا تجتمع الامة على الخطاء ثم ينظر في الكتاب والسنة المتواترة

ترجمہ..... مقدمہ اولی ادلہ کی تقدیم کے بیان میں، پس ہم کہتے ہیں کہ مجتہد پر واجب ہے کہ ہر مسئلہ میں اپنی نظر کو شریعت کے وارد ہونے سے قبل نفی اصلی کی طرف لے جائے پھر دلائل مسموعہ سے بحث کرے اور سب سے پہلے اجماع میں نظر کرے، اگر کسی مسئلہ میں اجماع کو پالے تو کتاب و سنت میں نظر کو ترک کر دے۔ یعنی اب کتاب و سنت میں اس مسئلہ کو تلاش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ کتاب و سنت تو نسخ کو قبول کرتی ہیں، یعنی ان میں تو احتمال ہے کہ یہ منسوخ ہو۔ لیکن اجماع نسخ کو قبول نہیں کرتا۔ پس کتاب و سنت کے مخالف اجماع یہ نسخ پر دلیل قاطع ہے۔ اس لئے کہ پوری امت خطاء پر جمع نہیں ہو سکتی پھر اس کے بعد کتاب و سنت متواترہ میں نظر کی جائیگی۔

(المستصفی ج ۲ ص ۳۹۲)

تو اب جب ہم نے یہ بات ثابت کر دی کہ یہ عقیدہ اجماعی عقیدہ ہے۔ اس کے بعد ہم قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ سے اس عقیدے کی وضاحت

دلیل

جیسا کہ پیچھے مسئلہ عذاب قبر کی وضاحت میں مختصر طور پر عرض کر دیا گیا کہ موت سے لے کر قیامت تک کا جو زمانہ ہے اس میں انسان راحت و آرام میں ہوگا یا تکلیف میں ہوگا۔ یاد رکھ میں ہوگا یا سکھ میں ہوگا۔ اب یہ عذاب ہوگا، اسی عذاب کا نام عذاب قبر ہوگا۔ اسی کا نام عذاب میت ہے اور اسی کا نام عذاب برزخ ہے۔ کیونکہ وہ ہماری آنکھوں سے پوشیدہ ہوتا ہے اس لئے اس کو عذاب برزخ بھی کہہ دیتے ہیں۔ اب عذاب و ثواب قبر ماننے کے بعد جسم کے ساتھ روح کا تعلق ماننا لازم ہو جاتا ہے اور جسم کے ساتھ روح کے تعلق کا ایسا ہی یقین ہو جاتا ہے جیسے دھوپ کو دیکھ کر سورج کا یقین یا دھوئیں کو دیکھ کر آگ کا یقین ہو جاتا ہے۔

عذاب و ثواب قبر کو ماننے کے بعد جسم کے ساتھ روح کے تعلق کا انکار نہیں ہو سکتا۔ لیکن چونکہ شہداء کا درجہ عام لوگوں سے بہت بلند ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے عبارت اللہ شہداء کی حیات کا ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ فرمایا۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ

وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ

ترجمہ..... اور نہ کہو تم ان لوگوں کو مردہ جو اللہ کے راستے میں قتل ہو گئے ہیں بلکہ وہ زندہ ہیں تمہیں ان کی حیات کا شعور نہیں۔

اس سے یہ بات بھی معلوم ہو گئی کہ مماتی عام طور پر دھوکہ دیا کرتے ہیں کہ یہ حضور ﷺ کی موت کے قائل نہیں۔ لیکن قرآن پاک میں یقتل کے لفظ سے معلوم ہوا کہ موت آئی اور موت کے سارے وعدے کل نفس ذائقۃ الموت وغیرہ پورے ہو گئے۔ اب بحث یہی ہے کہ یہ جو موت آئی ہے یہی موت قیامت تک چلے گی یا حالت تبدیل ہو جائے گی؟ یقتل جملہ فعلیہ ہے جو ایک زمانے کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ قتل کا فعل ایک زمانہ کے ساتھ خاص ہے۔ آگے جو منع کیا گیا ہے اموات کہنے سے اس اموات کا مبتداء جو کہ ہم ضمیر ہے وہ محذوف

ہے۔ تو یہ جملہ اسمیہ بنا۔ مطلب یہ ہوا کہ یہ نہ سمجھنا کہ قتل سے جو موت آئی قیامت تک چلے گی۔ اس لئے ان کے لئے جملہ اسمیہ استعمال نہ کرنا کہ وہ ہمیشہ کے لئے مردہ ہیں، اب اس پر سوال ہوا کہ جب موت ہمیشہ نہیں رہے گی تو کیا ہوگا؟ تو فرمایا احياء بلکہ وہ زندہ ہیں۔

اب دیکھیں کہ قتل کا فعل اسی جسم پر وارد ہوتا ہے جسم مثالی پر وارد نہیں ہوتا۔ لوگ مردہ اسی جسم کو کہتے ہیں خواب و خیال والے جسم کو کوئی مردہ نہیں کہتا۔ تو حیات بھی اسی جسم کے لئے ثابت ہوئی جس پر قتل کا فعل وارد ہوا ہے، جس کو لوگ مردہ کہتے تھے۔ نیز جو جسم قتل ہوا اس کی روح نکل گئی تو تعلق جسم سے نہ رہا، تو اس پر موت واقع ہو گئی۔ اب جب موت کا معنی روح کا نکلنا ہے تو حیات کا معنی روح کا جسم کے اندر آنا یا جسم سے باہر ہونے کے باوجود اس کے ساتھ تعلق کا ہونا ہے۔

موت کا معنی

رئیس المناظرین حضرت اوکاڑویؒ نے فرمایا یونس نعمانی سے ایک مناظرے میں جب میں نے پوچھا کہ موت کا معنی کیا ہے تو اس نے کہا کہ روح جسم سے باہر ہو اور جسم سے تعلق نہ ہو۔ کیونکہ اگر روح جسم سے باہر ہو اور جسم کے ساتھ تعلق ہو اس کو نیند کہتے ہیں اس پر میں نے پوچھا اب یہ جو شہداء کے بارے میں قرآن میں احياء ہے یہاں حیات کا کیا معنی ہے؟ اب اسے معلوم ہوا کہ وہ بری طرح پھنس چکا ہے چنانچہ بہت پریشان ہوا۔ کبھی ادھر کود بکتا کبھی ادھر کود بکتا۔ کیونکہ اس نے تو احياء کا معنی کرنا تھا کہ شہداء کی ارواح سبز پردوں میں ہیں (ح ۶) اور اس جسم

(ح ۶). حدثنا يحيى بن يحيى و ابو بكر بن ابى شيبه كلاهما عن

ابى معاوية قال و حدثنا اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا جرير و

عيسى بن يونس جميعاً عن الاعمش ح قال و حدثنا محمد بن

عبدالله بن نمير واللفظ له قال نا ابساط و ابو معاوية قال نا

کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں۔ اور یہ معنی موت کا ہے نہ کہ حیات کا۔ چنانچہ جو شخص جسم کے ساتھ

الاعمش عن عبد اللہ بن مرۃ عن مسروق قال سألنا عبد اللہ عن
ہذہ الآیۃ ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل احياء
عند ربہم یرزقون قال اما انا قد سألنا عن ذالک وقال ارواحہم
فی جوف طیر خضر لہا قنادیل معلقة بالعرش تسرح من الجنة
حيث شاءت ثم تاوی الی تلک القنادیل فاطلع علیہم ربہم
اطلاعة فقال هل تشتہون شینا قالوا ای شیء نشتہی و نحن
نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذالک بہم ثلاث مرات فلما
راوا الہم لن یترکوا من ان یسئل قالوا یا رب نرید ان ترد
ارواحنا فی اجسادنا حتی نقتل فی سبیلک مرۃ اخرى فلما رای
ان لیس لہم حاجۃ ترکوا۔

ترجمہ۔ بیان کیا ہمیں یحییٰ بن یحییٰ اور ابو بکر بن ابی شیبہ دونوں نے ابی معاویہ سے اسی
طرح فرمایا انہوں نے کہ بیان کیا ہمیں اہلق بن ابراہیم نے کہ خبر دی ہمیں جریر اور
عیسیٰ بن یونس دونوں نے اعمش سے۔ اسی طرح فرمایا اور بیان کیا ہمیں محمد بن
عبداللہ بن نمیر نے اور یہ لفظ انہی کے ہیں فرمایا انہوں نے خبر دی ہمیں ابی اساط اور ابو
معاویہ نے دونوں نے کہا کہ ہمیں خبر دی اعمش نے عبداللہ بن مرہ سے انہوں نے
مسروق سے انہوں نے فرمایا سوال کیا ہم نے عبداللہ بن مسعود سے اس آیت (ولا
تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل احياء عند ربہم یرزقون
کے بارے میں انہوں نے کہا ہم نے بھی اس کے بارے میں سوال کیا تھا تو نبی
اکرم ﷺ نے فرمایا ان کی رو میں سبز پرندوں میں ہیں ان کے لئے عرش کے ساتھ
قنادیل لٹک رہی ہیں جنت میں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں پھر وہ رو میں ان

تعلق روح کا انکار کرتا ہے اگرچہ اس نے موت کا لفظ استعمال نہیں کیا، لیکن جو معنی استعمال کیا ہے

قتادیل کی طرف آجاتی ہیں پس جہاں کا ان کی طرف ان کے رب نے اور کہا تم کیا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا کس چیز کی ہم خواہش کریں حالانکہ ہم جنت کی سیر کرتے ہیں جب چاہتے ہیں، پس اسی طرح تین مرتبہ سوال کیا جب انہوں نے دیکھا کہ سوال سے جان نہیں چھوٹی تو انہوں نے کہا اے ہمارے رب ہم چاہتے ہیں کہ تو ہماری روحوں کو ہمارے جسموں میں لوٹا دے تاکہ ہم تیرے راستے میں دوبارہ قتل کیئے جائیں۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے دیکھا کہ ان کو کوئی حاجت نہیں ہے تو وہ چھوڑ دیئے گئے۔

اب مماتی لوگ اس حدیث مبارکہ کو پیش کر کے عوام الناس کو دھوکہ دیتے ہیں کہ شہداء کی حیات صرف جنت میں ہے اور شہداء اپنی قبروں میں حیات نہیں ہیں۔ اور وہ لوگ اس حدیث مبارکہ کو سورۃ بقرہ والی آیت ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات. الخ. کی تفسیر کہتے ہیں حالانکہ یہ حدیث اس آیت کی تفسیر نہیں ہے بلکہ سورۃ آل عمران کی آیت ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل احياء عند ربهم یرزقون کے جملے عند ربهم یرزقون کی تفسیر ہے۔ آگے ہم وہ تمام تفسیری حوالہ جات نقل کرنے والے ہیں۔ مماتیوں کو تو یہ حدیث پیش کرنے کا حق ہی نہیں کیونکہ احمد سعید چتر و گڑھی نے لکھا ہے اس کا راوی اعمش شیعہ ہے، اور ابو معاویہ مدلس ہے۔ نیز یہ حدیث خبر واحد بھی ہے اور یہ لوگ یہی کہا کرتے ہیں لا اعتماد علی الاحاد فی باب الاعتقاد تو اس لئے ان دو وجہوں سے مماتیوں کو یہ حدیث پیش کرنے کا حق ہی نہیں ہے۔ رہے ہم۔ تو ہم قرآن و حدیث دونوں کو مانتے ہیں قرآن سے حیات جسمانی ثابت ہوئی اور اس حدیث سے سیر روحانی۔ اس حدیث مبارکہ کی وجہ سے روح کا اس جسم کے ساتھ تعلق ہونے کا کسی نے انکار نہیں کیا چنانچہ آگے کئی تفاسیر کے حوالے نقل کئے گئے ہیں کسی ایک نے بھی اس آیت کے تحت

وہ موت ہی کا ہے تو رب ذوالجلال نے جس بات سے منع فرمایا تھا انہوں نے وہی بات کہہ دی۔

حیات جسمانی کا انکار نہیں کیا۔ چنانچہ علامہ عبدالحق حقانی اپنی تفسیر میں فرماتے ہیں بالخصوص شہداء کو ان کو نسیمہ سابق سے ایک عجیب تعلق باقی رہتا ہے۔ (تفسیر حقانی) روح سیر روحانی بھی کرے اور اس کا جسم کے ساتھ تعلق بھی ہو اس کی مثال یہ ہے جیسے کوئی شخص یہ بیان کرے کہ رات کو میں نے خواب میں بیت اللہ کی زیارت کی اور اس کا طواف کیا تو اس سے کوئی بیوقوف اس کا یہ مطلب نہیں سمجھے گا کہ سوئے ہوئے آدمی کی روح جب کعبہ کا طواف کر رہی تھی تو ملتان میں سوئے ہوئے جسم کے ساتھ روح کا کوئی تعلق نہیں تھا۔ پس معلوم ہوا کہ روح کا سیر کے وقت اس جسم کے ساتھ تعلق باقی رہتا ہے جیسا کہ سوئے ہوئے آدمی کی روح خواہ مکہ میں ہو یا مدینہ میں پاکستان کی سیر کر رہی ہو یا سعودیہ کی لیکن اس کی روح کا تعلق اس جسم کے ساتھ باقی رہتا ہے۔ جسم یہاں کروٹیں بھی بدلتا ہے غذا بھی ہضم ہو رہی ہوتی ہے، دل کی دھڑکن بھی جاری رہتی ہے۔

مزید تفاسیر کے حوالہ جات نقل کئے جاتے ہیں ان کو پڑھ کر آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ کسی نے بھی اس حدیث سے حیات جسمانی کی نفی نہیں کی، نیز یہ حدیث آیت ولا تحسبن..... الخ کی تفسیر ہے نہ کہ آیت ولا تقولوا کی۔ بعض تفاسیر میں فی قبورہم احیاء کہا گیا ہے معلوم ہوا کہ انہی قبروں میں حیات ہے نیز اس کے ساتھ اسے حیات برزخیہ بھی کہا گیا اس اعتبار سے کہ ہماری آنکھوں سے اوجھل ہے، تفسیر زاہدی میں تو اس آیت کے تحت یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ میت پر قبر میں اس کے رشتہ داروں کے اعمال بھی پیش ہوتے ہیں۔

وفی مصنف ابی داؤد باسناد صحیح عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ: "لما اصیب اخوالکم باحد جعل اللہ ارواحہم فی جوف طیر خضر ترد انہار الجنة تاکل من ثمارھا و تاوی الی قنادیل

تو آیت کا مطلب یہ ہوا کہ قتل ہو گئے ہیں، موت آگئی ہے۔ اس میں کسی قسم کا شک نہیں

من ذهب معلقة فی ظل العرش فلما وجدوا طیب ما کلهم و مشربهم
ومقیلهم قالوا من یبلغ اخواننا عنا انا احياء فی الجنة نرزق لثلا
یزهدوا فی الجهاد ولا ینکلوا عند الحرب فقال الله سبحانه انا ابلغهم
عنکم . قال . فانزل الله ”ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا“
الی آخر الآیات .

(الجامع لاحکام القرآن لابی عبد الله محمد بن احمد

الانصارى القرطبی)

قوله تعالى ﴿امواتا بل احياء عند ربهم﴾

حدثنا محمد بن عبد الله بن یزید المقرئ، ثنا سفیان، عن
الاعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن عبد الله قال. قرأ.
﴿ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا بل احياء عند ربهم
یرزقون﴾ فقال. اما قد سألنا عن ذلك، فاخبرنا ان الارواح جعلت
فی طیر خضر، تاوی الی قنادیل معلقة بالعرش، فتسرح فی ای
الجنة شاءت. قال. فاطلع الیهم ربک اطلاعة فقال. هل
تستزیدونی فایزیدکم؟ قالوا. السنا تسرح فی الجنة حیث شئنا؟
قال. ثم اطلع الیهم ربک اطلاعة. فقال. هل تستزیدونی فایزیدکم؟
فلما رأوا انهم لا یترکون قالوا. ترد ارواحنا فی اجسادنا، حتی نقتل
فی سبیل الله مرة اخرى. قال سفیان. وزاد عطاء بن السائب عن ابی
عبیدة، عن عبد الله قال. تقرئنا نبینا منا السلام، وتخبره ان قد
رضینا ورضی عنا، و ترد ارواحنا حتی نقتل فی سبیلک مرة اخرى.
(تفسیر القرآن العظیم تالیف الامام الحافظ عبد الرحمن بن

لیکن اب تم ان کو مردہ نہ کہو کیونکہ یہ موت آگے نہیں جا رہی بل احیاء اب یہاں بھی احیاء خبر

محمد ابن ادريس الرازی ابن ابی حاتم المتوفی سنة ۳۲۷ھ)

﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله﴾ یعنی . شهداء احد
﴿امواتا بل احیاء﴾ بل ہم احیاء ﴿عند ربهم﴾ فی دار کرامتہ، لان
ارواحهم فی اجواف طیر خضر. ﴿یبرزقون﴾ یا کلون.

(الوجیز فی تفسیر الكتاب العزیز لابی الحسن بن علی

الواحدی المتوفی ۳۲۸ھ)

”لما اصیب اخوانکم باحد جعل الله ارواحهم فی اجواف
طیر خضر تدور فی انهار الجنة و تاكل من ثمارها و تأوی الی قنادیل
من ذهب معلقة فی ظل العرش“.

(الكشاف لابی القاسم محمود بن عمر الزمخشري

الخوارزمی (۳۶۷-۵۳۸ھ)

ظاهر هذه الآية يدل على كون هؤلاء المقتولين احیاء ، فاما
ان يكون حقيقة، او مجازا، فان كان حقيقة، فاما ان يكون بمعنى أنهم
سیصیرون فی الآخرة احیاء، او فی الحال. و بتقدير ان يكونوا احیاء
فی الحال، فاما ان يكون المراد الحیاة الروحانية، او الجسمانية،
فاما الاحتمال الاول. وهو أنهم سیصیرون احیاء فی الآخرة. لقد
ذهب الیه جماعة من المعتزلة، منهم الکعبی، قال. لأن الله تعالى.
اورد هذه الآية تکذیبا للمنافقین فی جحدہم البعث والمعاد، وقولہم
. ان اصحاب محمد یعرضون انفسهم للقتل، فیقتلون. و یخسرون
الحیاة، ولا یصلون الی خیر.

وهذه الآية ترد هذا القول. لأن ظاهرها يدل على كونهم

ہے اور اس کا مبتداء محذوف ہے جو کہ ہم ہے اور یہ بھی جملہ اسمیہ ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ

احیاء حال نزول هذه الایة ، وایضا فانه تعالى قال ﴿ اغرقوا فادخلوا

نارا ﴾ (نوح . ۲۵) والفاء للتعقیب ، والتعذیب مشروط بالحياة .

وقال . ﴿ النار يعرضون علیها غدوا و عشیا ﴾ (غافر . ۴۶) واذا جعل

الله اهل العذاب احیاء . قبل القيامة لاجل التعذیب ، فان يجعل اهل

الثواب احیاء قبل القيامة . لاجل الثواب اولی ، لأن جانب الاحسان

والرحمة أرجح من جانب العذاب ، وایضا لو كان المراد أنه

سیجعلهم احیاء فی القيامة لما قال للنبی ﷺ ﴿ ولا تحسبن ﴾ مع

علمه بأن جمیع المؤمنین كذلك .

فان قبل . انه ﷺ كان عالما بأنهم سیمیرون احیاء عند

البعث ، لكنه غیر عالم أنهم من اهل الجنة ، فجاز أن یشره الله

تعالى . بأنهم سیمیرون احیاء ، ویصلون الى الثواب ؟

فالجواب . ان قوله . ﴿ ولا تحسبن ﴾ انما یتناول الموت ،

لانه قال . ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا فی سبیل الله امواتا ﴾ فالذى یزیل

هذا الحسبان هو كونهم احیاء فی الحال ، لانه لا حسبان . هناك .

فی صیوروتهم احیاء يوم القيامة .

وقوله . ﴿ یرزقون ﴾ خبر مبتداء ، ولا تعلق له بذلك

الحسبان ، فزال السؤال ، وایضا فقوله تعالى . ﴿ و یتبشرون بالدين

لم یلحقوا بهم من خلفهم ﴾ فالقوم الذين لم یلحقوا بهم لا بد وأن

یکونوا فی الدنيا ، واستبشارهم بمن یموت فی الدنيا لا بد وأن یموت

قبل القيامة ، والاستبشار لا یموت الا مع الحياة ، فدل علی كونهم

نے جو حیات ان کو عطاء کی ہے وہ آگے جارہی ہے۔ اب یہاں یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ تو ٹھیک ہے

احیاء قبل یوم القیامۃ۔

وایضا روی ابن عباس ان النبی ﷺ قال . فی صفة الشهداء .
” ارواحهم فی اجواف طیر خضر ، ترد انهار الجنة ، و تاكل من ثمارها ، و تسرخ حیث شاءت ، و تاوی الی قنادیل تحت العرش ، فلما رأوا طیب مسکنهم و مطعمهم و مشربهم قالوا . یا لیت قومنا یعلمون بما نحن فیه من النعم ، کى یرغبوا فی الجهاد ، فقال الله تعالى . انا منعم عنکم ، و مبلغ اخوانکم ، ففرحوا بذلك و استبشروا ، فانزل الله تعالى هذه الآیة . و سئل ابن مسعود عن هذه الآیة ، فقال . سألنا عنها ، فقیل لنا . ان الشهداء علی نهر بباب الجنة فی قبة خضراء . و فی رواية . فی روضة خضراء .

وعن جابر بن عبد الله ، قال . قال رسول الله ﷺ ” الا ابشرک ان اباک ، حیث أصیب باحد . احیاء الله ، ثم قال . ما ترید یا عبد الله بن عمرو ان افعل لک ؟ قال . یا رب احب ان تردنی الی الدنيا فاقتل فیک مرة اخرى “ .

الاحتمال الثانی . وهو انهم احیاء فی الحال . والقائلون بهذا القول ، منهم من أثبت الحیاة للروح ، ومنهم من اثبتھا للبدن ، فمن اثبتھا للروح قال . لقوله تعالى . ﴿ یا بیتها النفس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیة مرضیة فادخلی فی عبادی وادخلی جنتی ﴾ (الفجر . ۲۷ . ۳۰) والمراد . الروح .

و روی عنه ﷺ یوم بدر کان ینادی المقتولین ، ویقول ﴿ لعل و جعلتم ما وعد ربکم حقا ﴾ (الاعراف . ۴۴) فقیل . یا رسول

کہ قتل تو شہید کا جسم ہی ہوا لیکن جوہل کے بعد احیاء کا لفظ ہے یہ روح کے لئے ہے۔ حالانکہ

اللہ ﷻ، انہم اموات، فکیف تنادیہم؟ فقال ﷻ: "انہم اسمع منکم"۔ وقال ﷻ: "انبیاء اللہ لا یموتون ولكن ینتقلون من دار الی دار"۔

الاحتمال الثالث. من البت الحیلة للأجساد، وهؤلاء
اختلفوا، فقال بعضهم انه. تعالیٰ. یصعد اجساد الشهداء الی
السموات، والی قنادیل تحت العرش، و یوصل الیہا الکرامات.
وقد طعنوا فی هذا، وقالوا. انا نری الشهداء تأکلهم السباع
، ونری المقتول یقی ایاہما الی ان تتفسخ و تنفصل اعضاؤه، فعود
الحیلة الیہا مستبعدا، وان جوزنا کونها حیة عاقلة، متنعمہ عارفة،
لزم القول بالسفسطة.

الاحتمال الرابع. ان کونہم احیاء من طریق المجاز.
قال الاصم البلخی. اذا کان المیت عظیم المنزلة فی الدین،
وكانت عاقبة یوم القیامة الی السعادة والکرامة، صح ان یقال. انه
حی، وليس بمیت، کما یقال. فی الجاهل الذی لا ینفع نفسه ولا
غیره. انه میت، وکما یقال. للبلید. انه حمار، و للمؤذی انه سبع،
کما قال عبد الملک بن مروان. لما رای الزهری، وعلم فقهہ و
تحقیقہ. ما مات من خلفه مٹک. واذا مات الانسان، وخلف ثناء
جمیلا، و ذکر احسانا، یقال. علی سبیل المجاز. انه مات.

وقال آخرون. مجاز هذه الآیة ان اجسادہم لا تبلى تحت
الأرض، کما روى أن معاوية لما اراد أن یجرى العین الی قبور
الشهداء، أمر بان ینادی. من کان له قتیل فلیخرجہ من هذا الموضع

صرف روح کی حیات کوئی حیات نہیں ہے۔ کیونکہ کیف تکفرون باللہ و کنتم امواتا کا جو

، قال جابر۔ فخرجنا اليهم، فآخرو جناهم رطاب الأبدان فاصاب
المسحاة اصبع رجل منهم، فانفطرت دما.

(اللباب فی علوم الکتاب تألیف الامام المفسر ابی حفص
عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحنبلی المتوفی بعد ۸۸۰
هجریہ)

وما روى ابن عباس رضى الله عنهما انه عليه الصلاة
والسلام قال. ارواح الشهداء فى اجواف طير خضر ترد النهار الجنة
و تأكل من ثمارها و تأوى الى قناديل معلقة فى ظل العرش.

(تفسير البيضاوى لامام ناصر الدين ابى سعيد عبد الله بن
عمر بن محمد الشيرازى البيضاوى)

وعن النبى ﷺ "لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله
ارواحهم فى اجواف طير خضر تدور فى انهار الجنة، و تأكل من
ثمارها، و تأوى الى قناديل من ذهب، معلقة فى ظل العرش."

(تفسير القرآن الكريم للشيخ الاكبر العارف بالله العلامة
محمى الدين بن عربى المتوفى ۷۳۸ هجریہ)

و أخرج احمد و هناد و عبد بن حميد و أبو داؤد و ابن جرير
و ابن المنذر و الحاكم و صحيحه و البيهقى فى الدلائل عن ابن عباس
قال. قال رسول الله ﷺ لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله
ارواحهم فى أجواف طير خضر ترد انهار الجنة، و تأكل من ثمارها،
و تأوى الى قناديل من ذهب معلقة فى ظل العرش. فلما وجدوا
طيب ما كلهم او مشربهم، و حسن مقبلهم. قالوا. يا ليت اخواننا

زمانہ ہے اس وقت عالم ارواح میں روح یقیناً موجود تھی اور ہزار ہا برس موجود رہی۔ لیکن اس کو

یعلمون ما صنع الله لنا . وفي لفظ . قالوا انا احياء في الجنة نرزق لثلا
يزهدوا في الجهاد ولا يتكلموا عن الحرب فقال الله . انا ابلفهم عنكم
فانزل الله هؤلاء الآيات ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا....﴾ الآية.. وما
بعدها.

(السر المنشور فی التفسیر بالمأثور للامام الحافظ جلال
الدين السيوطي رحمه الله (ت ٩١١هـ))

﴿ولا تحسبن الذين قتلوا﴾ و قرى مشددا ﴿في سبيل الله﴾
و طلب اعلاء كلمته ﴿امواتا بل﴾ هم في قبورهم ﴿احياء﴾ حياة
برزخية ﴿عند ربهم يرزقون﴾ من ثمار جنانه وفي الخبر قال رسول
الله ﷺ ارواح الشهداء في اجواف طير خضر ترد الهار الجنة و
تأكل من ثمارها و تأوى الى قناديل معلقة في ظل العرش.

(تاج التفسير للعلامة السيد محمد عثمان بن ابي بكر بن
عبدالله الميرغني)

وقد وردت السنة المطهرة بأن ارواحهم في اجواف طيور
خضر، وانهم في الجنة يرزقون و يأكلون و يتمتعون.
(فتح القدير تاليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني
المتوفى ١٢٥٠ هـ)

سبب النزول. عن ابن عباس قال. قال رسول الله ﷺ "لما
اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في جوف طير خضر، ترد
الهار الجنة تأكل من ثمارها و تأوى الى قناديل من ذهب معلقة في
ظل العرش، فلما وجدوا طيب ماكلهم و مشربهم و مقيلهم قالوا. من

موت کہا جا رہا ہے، حیات نہیں کہا جا رہا اور حیات مسیح علیہ السلام کے مسئلے میں قادیانیوں کا بھی

یبلغ اخواننا عنا انا احياء فی الجنة نرزق لثلا يزهدوا فی الجهاد ولا
ینکلوا عند الحرب فقال الله سبحانه. انا ابلغهم عنکم فانزل الله ﷻ ولا
تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتا

(صفوة التفاسیر للعلامة محمد علی الصابونی)

و اخرج عبد بن حمید و ابو داؤد و ابن جریر و الحاکم و
صححه و البیہقی فی الدلائل عن ابن عباس قال. قال رسول الله ﷺ
لما اصیب اخوانکم باحد جعل الله ارواحهم فی اجواف طیر خضر
ترد انهار الجنة و تاكل من ثمارها و تاوی الی قنادیل من ذهب معلقة
فی ظل العرش، فلما وجدوا طیب ما کلهم و مشربهم و حسن
مقیلهم قالوا یا لیت اخواننا یعلمون ما صنع الله لنا، و فی لفظ قالوا من
یبلغ اخواننا انا احياء فی الجنة لثلا يزهدوا فی الجهاد، ولا ینکلوا
عن الحرب، فقال الله انا ابلغهم عنکم فانزل هذه الآيات (ولا
تحسبن الذین قتلوا) الآية وما بعدها.

(فتح البیان فی مقاصد القرآن تالیف صدیق بن حسن بن

علی الحسین القنوجی البخاری)

اخبرنا محمد بن ابراهیم بن محمد بن یحیٰ اخبرنا اسماعیل بن
احمد الخلالی اخبرنا عبد الله بن زیدان البجلی، حدثنا ابو
کریب، حدثنا عبد الله بن ادريس، عن محمد بن اسحاق، عن
اسماعیل بن امیة، عن ابی الزبیر، عن سعید بن جبیر، عن ابن
عباس قال. قال رسول الله ﷺ ولما اصیب اخوانکم باحد
جعل الله ارواحهم فی اجواف طیر خضر ترد انهار الجنة، تاكل

بالکل یہی طریقہ ہے جو ان ممتیوں کا طریقہ ہے۔ کیونکہ قرآن پاک کی آیت مبارکہ وما قتلوه

من ثمارها وتاوی الى قنادیل من ذهب معلقة فی ظل العرش ،
فلما وجدوا طیب ما کلهم ومشربهم ومقیلهم، قالوا . من یبلغ
اخواننا عنا انا احياء فی الجنة نرزق؟ لئلا یزهدوا فی الجهاد ولا
یتکلموا عند الحرب، فقال الله عزوجل . انا ابلغهم عنکم، فأنزل
الله تعالیٰ . ﴿ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله امواتاً بل
احیاء عند ربهم یرزقون﴾

(الوسیط فی تفسیر القرآن المجید تالیف ابی الحسن علی بن احمد

الواحدی النیسابوری (المتوفی ۵۲۸ھ))

﴿ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل الله اموات﴾ قد ذکرنا ان
کیفۃ ترزقهم بعلم الله تعالیٰ قوله عزوجل یرزقون بالذین لم
یلحقوا بهم باخبار الله تعالیٰ ایاہم بحال من یرزقون من اربابہم و
فی الخبر عن النبی ﷺ ان اعمالکم تعرض علی عشائركم فی
قبورہم فان کان خیرا استبشروا وان کان غیر ذلك قالوا اللهم
الہمہم ان یعملوا بطاعتک. (تفسیر زاہدی ۲۶۷)

وروی عن عطاء عن ابن عباس قال. قال رسول الله ﷺ لما
اصیب اخوانکم یوم احد جعل الله ارواحہم فی اجواف طیر خضر
ترد انہار الجنة وتاکل من ثمارها. وتاوی الى قنادیل من ذهب
تحت العرش ، فلما وجدوا طیب ما کلهم ومطعمہم ومشربہم ، و
راوا ما (عند) الله لهم من الکرامة (وما ہم فیہ من النعم) قالوا یا لیت
اخواننا علموا ما أعد الله لنا من الکرامة ، وما نحن فیہ من النعم ، فلم
(ینکلوا) عند اللقاء ، ولم یجبنوا عند القتال ، فقال الله تعالیٰ انا

یقیناً بل دفعہ اللہ الیہ میں بھی پہلے قتل کا لفظ ہے۔ پھر اس کے بعد بل کا لفظ ہے اب سارے مسلمان اس بات کے قائل ہیں کہ جس جسم کو یہودی قتل کرنے آئے تھے اسی جسم کو اللہ تعالیٰ نے اوپر اٹھالیا۔ لیکن مرزا قادیانی کہتا ہے کہ قتل تو اسی جسم کو کرنے آئے تھے لیکن اوپر اللہ تعالیٰ نے

ابلفہم عنکم ، فانزل . ﴿ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتاً بل احياء عند ربہم یرزقون﴾ (تفسیر سمرقندی ۳/۱۲ ج ۲)

فذل ذلک علی انہم احياء قبل قیام القیامة لاجل التعذیب
واذا کان اهل العذاب احياء قبل قیام القیامة لاجل التعذیب فیکون
اهل الثواب احياء قبلہ لاجل الاحسان والالابة بالاولی بان جانب
الرحمة والفضل والاحسان ارجہ من جانب العذاب والعقوبة
(حاشیہ محی الدین شیخ زادہ علی تفسیر البیضاوی مصنف محمد
بن مصلح الدین مصطفی القوجوی الحنفی المعروف شیخ زادہ
المتوفی ۹۵۱ھ، ص ۲۱۰ ج ۳)

احدهما، انها نزلت فی شہداء احد، روى ابن عباس عن
النبي ﷺ انه قال ، "لما أصيب اخوانكم بأحد، جعل الله ارواحهم
فی اجواف طير خضر، ترد أنهار الجنة، و تأكل من ثمارها ، و تأوی
الی قنادیل من ذهب معلقة فی ظل العرش ، فلما وجدوا طيب
ماكلهم و مشربهم ، و حسن مقيلمهم ، قالوا ليت اخواننا يعلمون بما
صنع الله لنا، لنلا یزهدوا فی الجهاد (ولا ینكلوا عن الحرب) قال الله
تعالیٰ . انا ابلفهم عنکم ، فانزل الله تعالیٰ هذه الآية. وهذا قول سعيد
بن جبیر ، و ابی الضحیٰ . (زاد المسیر فی علم التفسیر

ص ۲۹۹ ج ۲)

روح کو اٹھایا۔ اب اسی طرح ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جو جسم قتل ہوا احیاء اسی کے لئے ہے، لیکن مماتی مرزا قادیانی کے طریقے پر چلتے ہوئے اس بات کے قائل ہیں کہ قتل تو جسم ہی ہوا تھا۔ لیکن احیاء کا لفظ روح کے لئے ہے۔ روح زندہ ہے نہ کہ جسم۔ جبکہ آیت مبارکہ صاف یہ بتلا رہی ہے وہی جسم زندہ ہے جو شہید کیا گیا تھا اور جس کو لوگ مردہ کہتے تھے۔ رب ذوالجلال نے اسی جسم کو حیات عطا فرمادی۔ ہاں البتہ ایک فرق ہو گیا کہ شہید، شہید ہونے سے پہلے کھلی حیات کے ساتھ زندہ ہوتا ہے، وہ چلتا ہے، پھرتا ہے، کھاتا ہے، پیتا ہے، اٹھتا ہے، بیٹھتا ہے، جہاد کرتا ہوا لوگوں کو نظر آتا ہے لیکن شہید ہونے کے بعد جو حیات ہے یہ چھپی حیات ہے۔ ہمارے شعور میں نہیں آتی۔ اس لئے رب ذوالجلال نے فرمایا و لکن لا تشعرون کہ وہ تمہارے شعور میں نہیں آئے گی۔ اس لئے تم یہ تو کہہ سکتے ہو کہ حیات ہمارے شعور میں نہیں آتی۔ لیکن اس حیات کا انکار نہیں کر سکتے۔ یہ بات یاد رکھیں کہ جو حیات شعور میں آتی ہے اس کا ایمان اور کفر کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ مثلاً جیسے اب ہم یہاں بیٹھے ہوئے ہیں اگر کوئی ہندو ہمیں دیکھے تو مردہ سمجھے گا یا زندہ؟ یقیناً زندہ سمجھے گا۔ کیونکہ اگرچہ اس کے پاس ایمان نہیں ہے لیکن شعور تو ہے اور وہ دیکھ رہا ہے کہ یہ لکھ رہا ہے، یہ بول رہا ہے، یہ چل رہا ہے، یہ اٹھ رہا ہے۔ تو وہ اس شعور سے حیات کو محسوس کر لے گا اسی طرح کوئی سکھ دیکھے وہ بھی زندہ کہے گا۔ کیونکہ یہ حیات اس کے شعور میں آرہی ہے۔ اگرچہ اس کے پاس ایمان نہیں ہے۔ لیکن یہ جو حیات ہے اس کا تعلق کفر ایمان کے ساتھ نہیں ہے اور اگر کوئی یہ کہہ ہی دے کہ تو مردہ ہے تو میں جواب میں یہ نہیں کہوں گا کہ تو کافر ہے، بلکہ میں یہ کہوں گا کہ تو اندھا ہے، تو بہرا ہے۔ یعنی اس کے شعور پر اعتراض کروں گا کہ میں بول رہا ہوں کیا تو میری بات نہیں سن رہا؟ میں حرکت کر رہا ہوں تو مجھے ادھر ادھر حرکت کرتے ہوئے دیکھ نہیں رہا؟ تو میں اس

کے شعور پر اعتراض کروں گا کہ تو اندھا ہے، بہرا ہے۔ یہ نہیں کہوں گا کہ تو کافر ہے۔ کیونکہ حیات شعور میں آنے والی ہے۔ کفر ایمان کے ساتھ اس کا تعلق نہیں ہے لیکن شہداء کی جو حیات ہے اس کے بارے میں فرمایا کہ یہ حیات اسی جسم کو ملی ہے کہ جس پر فعل قتل وارد ہوا تھا۔ لیکن تمہیں ان کی حیات کا شعور نہیں۔ کیونکہ پہلی حیات کھلی تھی جو شعور سے معلوم ہوتی تھی اب جو حیات ہے یہ چھپی حیات ہے اس کا تعلق شعور سے نہیں ایمان سے ہے جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتا وہ کبھی اس حیات کو تسلیم نہیں کر سکتا۔

نکتہ

حق جل شانہ نے ولکن لا تشعرون فرمایا، ولکن لا يشعرون نہیں فرمایا تاکہ لوگوں کو یہ بات معلوم ہو جائے ان کو تو شہداء کی حیات کا شعور نہیں ہے، لیکن شہداء کو اپنی حیات کا پورا شعور ہے۔

مماتوں کا دھوکہ

یہاں ان لوگوں کا ایک دھوکہ یہ ہوتا ہے جس سے سادہ لوگ پھنس بھی جاتے ہیں کہ حضرت ﷺ جب کھلی حیات کے ساتھ دنیا میں تھے سارے صحابہؓ آپ علیہ السلام کی زیارت سے مشرف ہوئے، آپ ﷺ سے بات چیت ہوئی، آپ ﷺ امام بنتے صحابہؓ مقتدی بنتے۔ اس وقت اگر صحابہ کرامؓ میں تھوڑا سا بھی اختلاف ہوتا تو حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں عرض کر دیتے اور حضرت رسول پاک ﷺ اس میں فیصلہ بھی فرما دیتے۔ لیکن حضور ﷺ کے وصال کے بعد صحابہؓ میں شدید اختلافات ہوئے اور جنگوں تک نوبت پہنچی۔ لیکن کسی ایک فریق نے بھی روضہ پاک پر حاضر ہو کر یہ نہیں فرمایا کہ حضرت یہ جھگڑا ہے آپ اس میں فیصلہ فرمادیں۔

حق پر سیدنا عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں یا حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔ حضرت علیؓ ہیں یا معاویہؓ ہیں۔ اس بارے میں کوئی بھی روضہ پاک پر نہیں گیا، پس معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرامؓ یہ سمجھتے تھے کہ حضرت پاک حیات نہیں ہیں ہم جا کر عرض کریں گے تو حضرت نہ سنیں گے نہ جواب

ارشاد فرمائیں گے۔ کیونکہ اگر صحابہ حیات کے قائل ہوتے تو ضرور اتنے اہم کام کے لئے روضہ پاک پر حاضر ہو کر عرض کرتے۔

جواب

صحابہ کرام کا روضہ پاک پر حاضر ہو کر عرض نہ کرنا یہ اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ صحابہ حیات کے قائل نہیں تھے، بلکہ صحابہ کرام قرآن پاک کی اس آیت مبارکہ پر ایمان رکھتے تھے کہ ہم جو عرض کریں گے رسول پاک ﷺ سنیں گے لیکن جو آپ علیہ السلام ارشاد فرمائیں گے وہ ہمارے شعور میں نہیں آئے گا۔ اس لئے پوچھنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس کو عام فہم مثال سے سمجھیں۔

مثال

ایک لڑکے کی گھڑی گم ہو گئی۔ اب لوگوں سے لڑتا پھرتا ہے کبھی اس سے پوچھتا ہے اور کبھی اس سے کہ میری گھڑی نہیں دیکھی۔ میں نے پوچھا کیا بات ہے؟ کیوں لڑتے پھرتے ہو؟ کہنے لگا کہ میری گھڑی گم ہو گئی ہے۔ میں نے کہا کسی سے پوچھا بھی ہے؟ اس نے کہا ایک سے تو نہیں ہیں آدمیوں سے پوچھ چکا ہوں۔ اور لڑ بھی چکا ہوں کہ تم بتاتے کیوں نہیں ہو۔ میں نے کہا آپ خود بھی پریشان ہوئے ہیں اور آدمیوں کو بھی پریشان کیا، آپ نے کرانا کاتبین سے کیوں نہ پوچھ لیا کہ میری گھڑی کہاں ہے؟ کیا آپ کے کرانا کاتبین مر چکے ہیں یا سنتے نہیں یا جواب نہیں دیتے؟ تو وہ کہے گا وہ زندہ بھی ہیں، سنتے بھی ہیں، جواب بھی دیتے ہیں لیکن وہ جواب میرے شعور میں نہیں آتا اس لئے ان سے پوچھنے کا کوئی فائدہ نہیں۔ تو اب دیکھیں کیا اس لڑکے کا فرشتوں سے سوال نہ کرنا اس سے کوئی یہ سمجھے گا کہ وہ ان کی حیات کا قائل نہیں یا ان کے سماع کا قائل نہیں یا ان کے جواب دینے کا قائل نہیں ہے۔ یقیناً وہ لڑکا فرشتوں کی حیات کا بھی قائل ہے ان کے سماع کا بھی قائل ہے ان کے جواب دینے کا بھی قائل ہے، لیکن سوال اس لئے نہیں کرتا کہ فرشتوں کا جواب اس کے شعور میں نہیں آئے گا۔

اسی طرح حضرات صحابہ کرام کا سوال نہ کرنا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ صحابہ کرام

حضور ﷺ کی حیات کے قائل نہیں تھے بلکہ صحابہ کرامؓ ان تمام باتوں کے قائل تھے لیکن روضہ اطہر پر عرض اس لئے نہیں کرتے تھے کہ آپ ﷺ جوار شاد فرمائیں گے وہ ہمارے شعور میں نہیں آئے گا۔ نیز فرشتوں کی حیات کا ہمیں شعور نہیں، تو کیا فرشتوں کو بھی اپنی حیات کا شعور نہیں ہے؟ یقیناً فرشتوں کو اپنی حیات کا شعور ہے۔

اسی طرح جنات کی حیات کا ہمیں شعور نہیں۔ لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جنات کو بھی اپنی حیات کا شعور نہ ہو بلکہ جناب کو اپنی حیات کا شعور ہے۔ اسی طرح اگرچہ انبیاء علیہم السلام اور شہداء کی حیات کا ہمیں شعور نہیں، لیکن ان کو اپنی حیات کا پورا پورا شعور ہے۔ اسی لئے حق جل شانہ نے ولکن لا تشعرون فرمایا ہے۔ ولکن لا يشعرون نہیں فرمایا۔

انبیاء علیہم السلام اور شہداء کی حیات کے ہمارے شعور میں نہ آنیکی وجہ

انبیاء علیہم السلام اور شہداء کی حیات کے ہمارے شعور میں نہ آنیکی وجہ یہ ہے کہ ہمارا شعور فانی ہے اور یہ فانی شعور اللہ تعالیٰ نے ہمیں فانی حیات کے لئے عطاء فرمایا ہے اور انبیاء علیہم السلام اور شہداء کو موت کے بعد جو حیات عطاء فرمائی گئی ہے وہ باقی حیات ہے اور یہ فانی شعور باقی رہنے والی حیات کا ادراک نہیں کر سکتا۔ اب اگر وہ کامل حیات ہمارے شعور میں نہیں آتی تو قصور ہمارے اس فانی شعور کا ہے نہ کہ اس کامل اور باقی رہنے والی حیات کا۔

مثال

ایک وہ سیب ہے جو ملتان دہلی گیٹ میں بک رہا ہے اور ہمارے شعور میں آرہا ہے اور ایک سیب جنت کا ہے جو ہمارے شعور میں نہیں آتا۔ اسی طرح ایک آگ وہ ہے جو مطبخ میں جل رہی ہے یہ ہمارے شعور میں آرہی ہے اور ایک جہنم کی آگ ہے جو ہمارے شعور میں نہیں آرہی۔ تو کیا نتیجہ یہ ہوگا کہ جنت کا سیب گھٹیا ہے، کیونکہ وہ ہمارے شعور میں نہیں آتا یا یہ نتیجہ نکلے گا کہ وہ اتنا اعلیٰ سیب ہے کہ ہمارا یہ فانی شعور اس کا ادراک نہیں کر سکتا۔

تو اس لئے اللہ تعالیٰ نے ولکن لا تشعرون کہہ کر بات واضح فرمادی کہ وہ حیات

بہت اعلیٰ ہے ہمارا یہ فانی شعور اس کا ادراک نہیں کر سکتا۔ نیز ولکن لا تشعرون سے اس بات کی طرف بھی اشارہ ہو رہا ہے کہ جس جسم کو قتل کیا گیا، جس کو لوگ مردہ کہتے ہیں، شہداء کا، وہی جسم فائز الحیات ہے۔ کیونکہ صرف روح کا شعور تو پہلے کبھی ہوا ہی نہیں تو اس کی نفی کرنے کی ضرورت کیا ہے؟ پس معلوم ہوا کہ یہ جسم ہی ہے کہ شہید ہونے سے پہلے اس کی حیات کا ہمیں شعور تھا۔ کیونکہ وہ کھلی حیات تھی، اب اسی جسم کو شہادت کے بعد ایسی حیات عطاء فرمادی گئی کہ چھپی حیات ہے اور ہمارے شعور میں نہیں آتی۔

مسئلہ بتانا اور بنانا

جس طرح مرزائیوں کے مقابلے میں ہم عقیدہ حیات مسیح علیہ السلام اپنی معتبر اور مسلمہ کتب سے دکھاتے ہیں کہ یہ عقیدہ کسی مسلمان نے بنایا نہیں ہے بلکہ یہ عقیدہ مسلمان شروع سے لے کر آج تک بتاتے چلے آ رہے ہیں اور کسی مسلمان نے اس کے خلاف کوئی کتاب نہیں لکھی۔ اسی طرح عذاب و ثواب قبر اور حیات انبیاء فی القبور کا عقیدہ کتب اسلامیہ میں موجود ہے بلکہ اس پر مستقل رسالے لکھے گئے ہیں۔ لیکن ان مسائل کی تردید میں کسی اہل سنت عالم نے کوئی رسالہ نہیں لکھا، بلکہ اگر کسی کی جانب سے حیات انبیاء علیہم السلام کے انکار کا شبہ بھی محسوس ہوا تو اس کو سزا سنادی گئی۔ سیر اعلام النبلاء میں یہ واقعہ لکھا ہے۔

واقعہ

حضرت امام و کبیر ابن الجراح رحمۃ اللہ علیہ جو جمیع اصحاب ستہ کے اجماعی شیوخ میں سے ہیں، جن کا وصال ۱۹ھ میں ہوا۔ وہ حج کے لئے مکہ مکرمہ میں تشریف لائے، چونکہ بہت بڑے محدث تھے لوگوں نے حدیث سنانے کی درخواست کی تو آپ کئی دن تک حدیث سنانے رہے ایک دن آپ نے یہ حدیث سنائی کہ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کا دفن سے قبل انگوٹھے کے ناخن مبارک کا رنگ سبز ہو گیا تھا۔ (اب چونکہ اس بات سے آپ کی عدم حیات کا شبہ ہوتا تھا) اس لئے لوگ اس بات پر مشتعل ہو گئے اور قاضی کے ہاں مقدمہ دائر کر دیا۔ اور قاضی نے

پھانسی کی سزا سنادی۔ اور حضرت وکیع بہت منت سماجت کرتے رہے کہ میرا یہ عقیدہ نہیں ہے میں نے تو برسبیل تذکرہ ایک روایت بیان کر دی ہے۔ لیکن قاضی صاحب اور سب اہل مکہ اس بات پر مصر تھے کہ ایسی روایت کیوں بیان کی گئی کہ جس سے مسئلہ حیات النبی ﷺ پر زو پڑے، آخر کار حضرت امام سفیان ثوریؒ نے منت سماجت کے بعد سزا معاف کرائی اور حضرت وکیع سے قاضی وقت نے عہد لیا کہ ایسی روایت آئندہ کہیں بیان نہیں کریں گے۔

اسی طرح امام بیہقیؒ کے دور میں ایک بے دین آدمی نے کہا کہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نبی وہ شخص ہوتا ہے جس پر من جانب اللہ وحی آئے اور ساتھ ہی یہ کہا معاذ اللہ وصال کے بعد آپ ﷺ نبی نہیں رہے کیونکہ آپ ﷺ کے جسم مبارک کو کوئی شعور نہیں ہے۔ تو امام بیہقیؒ کو مسئلہ حیات الانبیاء پر رسالہ لکھنے کی ضرورت پڑی۔ لیکن عقیدہ حیات الانبیاء علیہم السلام کے رد میں کسی اہل سنت کے عالم نے رسالہ نہیں لکھا۔ کرامیہ نے یہ عقیدہ پھیلانے کے لئے امام ابوالحسن اشعریؒ پر بھی جھوٹ بولا کہ وہ بھی اس عقیدے کے تھے۔ حافظ ابن عساکر دمشقیؒ نے اس جھوٹ کا پردہ چاک کرنے کے لئے ایک مستقل کتاب لکھی جس کا نام ”تبیین کذب المفتری فیما نسب الی الامام ابی الحسن الاشعری“ ہے۔ اس کتاب کے متعلق فرمایا گیا ہے

”کل سنی لا یکون عنده کتاب التبیین لابن عساکر فلیس من امر نفسه علی بصیرة“۔

(الطبقات الکبریٰ)

ترجمہ..... جس سنی کے پاس یہ کتاب نہیں ہے وہ اپنے معاملہ میں بصیرت پر نہیں ہے۔

یہ کتاب ۱۳۴۷ھ میں محدث کبیر شیخ زاہد بن حسن الکوثریؒ کے مقدمہ کے ساتھ شائع ہو

چکی ہے۔

تو جس طرح مرزائی عقیدہ اجرائے نبوت اور عقیدہ وفات مسیح علیہ السلام اہل سنت کی

کتابوں میں نہیں دکھا سکتے، اسی طرح منکرین حیات انبیاء علیہم السلام بھی اپنا عقیدہ اہل سنت

والجماعت کی کتابوں سے ہرگز نہیں دکھا سکتے اور جس طرح ہم اہل سنت والجماعت مسئلہ حیات مسیح علیہ السلام پر دلائل پیش کرتے ہیں تو جو آیت پیش کرتے ہیں اس کی تفسیر میں حیات مسیح علیہ السلام کا عقیدہ دکھاتے ہیں، جو حدیث پیش کرتے ہیں اس کی شرح میں یہ عقیدہ دکھاتے ہیں اور اسلامی کتب سے دکھاتے ہیں کہ یہ عقیدہ متواتر ہے۔ مگر مرزائی قرآن پاک پر جھوٹ بولتے ہیں کسی ایک آیت کی تفسیر میں بھی وہ عقیدہ وفات مسیح علیہ السلام نہیں دکھا سکتے۔ اسی طرح وہ احادیث پر جھوٹ بولتے ہیں۔ کسی حدیث کی شرح میں کسی مسلمہ عالم نے یہ نہیں لکھا کہ اس حدیث سے وفات مسیح علیہ السلام ثابت ہے نہ ہی کسی اسلامی کتاب سے وفات مسیح علیہ السلام کا تواتر دکھا سکتے ہیں۔ بالکل ہمارے مد مقابل فریق کا یہی حال ہے ہم اہل سنت والجماعت اس معبودہ قبر کا قبر ہونا قرآن پاک تفاسیر احادیث شروح کتب عقائد اور تواتر سے ثابت کرتے ہیں۔ جبکہ یہ لوگ جسم مثالی کا قبر ہونا نہ قرآن سے نہ تفاسیر سے نہ احادیث و شروح سے نہ کتب عقائد سے ثابت کر سکتے ہیں۔ ہم عذاب و ثواب قبر جن آیات و احادیث سے ثابت کرتے ہیں ان کی تفسیر اور شرح بھی علماء اہل سنت سے بیان کرتے ہیں۔ اور کتب عقائد سے ان کا تواتر بھی ثابت کرتے ہیں۔ لیکن یہ لوگ بدن کے عذاب کی نفی قرآن و حدیث اور ان کی تفاسیر و شروح سے نہیں دکھا سکتے اور نہ ہی ان کا تواتر ثابت کر سکتے ہیں۔ حیات انبیاء فی القبور جن آیات سے ثابت کرتے ہیں ان پر مفسرین کی شہادتیں پیش کرتے ہیں جن احادیث سے ثابت کرتے ہیں ان پر شارحین کی شہادتیں پیش کرتے ہیں۔ اس عقیدے کا تواتر ثابت کرتے ہیں، کہ اس عقیدہ پر مستقل رسالے لکھے گئے ہیں اور اہل سنت میں سے کسی نے ان کی تردید میں کوئی رسالہ نہیں لکھا۔ لیکن منکرین حیات کسی ایک آیت یا کسی ایک حدیث کے تحت بھی کسی تفسیر یا شرح میں یہ نہیں دکھا سکتے کہ حیات انبیاء علیہم السلام کا عقیدہ کفر ہے۔ اسی طرح یہ بات کہ سماع موتی کا قائل کافر اور مشرک ہے۔ نہ کسی آیت کی تفسیر میں نہ حدیث کی شرح میں نہ کسی عقیدہ کی کتاب میں ہرگز نہیں دکھا سکتے۔ قرآن پاک کی ہر آیت قطعی الثبوت ہے، البتہ اس کی دلالت میں اختلاف ہو سکتا ہے۔ اسی لئے فرمایا یضلل بہ

کثیرا و یھدی بہ کثیرا اسی طرح احادیث متواترہ قطعی الثبوت ہیں۔ البتہ دلالت میں اختلاف ہو سکتا ہے۔ لیکن امت کا اجماع ایسی چیز ہے جو کہ معصوم عن الخطاء ہے اس لئے قرآن کی کسی آیت یا کسی حدیث کا ایسا معنی بیان کرنا جو امت کے اجماعی عقیدہ کے خلاف ہو۔ یقیناً ضال مضل لوگوں کا کام ہے۔

جیسے ختم نبوت حیات مسیح علیہ السلام کے اجماعی عقیدوں کے خلاف مرزائی قرآن و حدیث کے غلط مطلب بیان کر کے عوام کو گمراہ کرتے ہیں، خدا اور رسول ﷺ پر جھوٹ باندھتے ہیں۔ اسی طرح منکرین حیات انبیاء، حیات النبی ﷺ جیسے اجماعی عقیدہ کے خلاف قرآن پاک کی آیات کا غلط مطلب بیان کر کے عوام کو گمراہ کرتے ہیں۔ تو اب جب اس ساری تفصیل سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ مسئلہ بتانا اور ہے اور بنانا اور ہے تو ہم لوگ مسئلہ بتاتے ہیں بناتے نہیں اور منکرین حیات انبیاء علیہم السلام مسئلہ خود گھڑ لیتے ہیں اور پھر اس کو قرآن پاک کی آیات کے تحت داخل کرنے کی کوشش کرتے ہیں، تو اسی بات کو بتلانے کے لئے میں نے آیت مبارکہ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل احياء ولكن لا تشعرون سے حیات انبیاء علیہم السلام پر جو استدلال کیا ہے یہ میں نے مسئلہ بنایا نہیں ہے بلکہ بتایا ہے۔ آگے ان مفسرین کے حوالہ جات نقل کئے جاتے ہیں جنہوں نے حیات انبیاء علیہم السلام کو ثابت کیا ہے۔

چنانچہ تفسیر ماجدی میں لکھا ہے

کہ ابن کثیرؒ نے ایک حدیث نبوی نقل کر کے اور استنباط کر کے لکھ دیا ہے کہ ایسی حیات عام مومنین کو بھی حاصل رہی ہے، البتہ شہداء کا ذکر خاص طور پر ان کی عظمت و اکرام کے لئے قرآن مجید میں کر دیا گیا ہے۔

(تفسیر ماجدی ص ۵۹ ج ۱)

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی نور اللہ مرقدہ اپنی مایہ ناز تفسیر میں لکھتے ہیں۔

”تو جب عام مومنین کو یہ حیات حاصل ہے تو انبیاء علیہم السلام تو ان سے

بہت زیادہ اعلیٰ وارفع ہیں۔“

اسی طرح قاضی ثناء اللہ پانی پتی فرماتے ہیں

”میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ یہ حیات شہداء ہی کو عطاء نہیں ہوئی بلکہ آثار اور احکام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں یہ حیات سب سے زیادہ ہے۔ حتیٰ کہ اس کا اثر خارج میں یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کی ازواج مطہرات سے آپ ﷺ کی وفات کے بعد بھی نکاح جائز نہیں ہے بخلاف شہید کے کہ اس کی زوجہ سے نکاح جائز ہے اور صدیق اس حیات ہی میں شہداء سے اعلیٰ درجہ میں ہیں۔“

(مظہری ص ۲۶۲ ج ۱)

حضرت حکیم الامت تھانوی اس آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں

”اور یہی حیات ہے جس میں حضرات انبیاء علیہم السلام شہداء سے بھی زیادہ امتیاز اور قوت رکھتے ہیں۔ حتیٰ کہ بعد موت ظاہری کے سلامت جسد کے ساتھ ایک اثر اس حیات کا اس عالم کے احکام میں یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ مثل ازواج احیاء کے ان کی ازواج سے بھی کسی کو نکاح جائز نہیں ہوتا اور ان کا مال میراث تقسیم نہیں ہوتا (ح ۷)۔“

(ح ۷) حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند اپنی شہرہ آفاق کتاب آب حیات میں اسی میراث کے مسئلہ سے مسئلہ حیات پر استدلال فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ انبیاء بدستور زندہ ہیں کیونکہ عدم اقتضاء وقوع فعل وراثت زوال حیات کی صورت میں متصور ہی نہیں متصور ہے تو حیات میں متصور ہے، لیکن انبیاء کی زندگی زیر پردہ عارض ظاہر بینوں کی نظروں سے مستور ہے، مثل امت ان کی موت میں زوال حیات نہیں چنانچہ ان شاء اللہ واضح ہو جائے گا۔ علاوہ بریں مائسر کناہ صدقہ جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ متروکہ انبیاء صدقہ ہے اس کو

پس اس حیات میں سب سے قوی تر انبیاء علیہم السلام ہیں، پھر شہداء اور پھر معمولی

مقتضاء ہے کہ کوئی مصدق بھی ہو سو وہ ذوات انبیاء علیہم السلام اور کون ہوگا، پر ان کا مصدق ہونا جب ہی سہی ہو سکتا ہے کہ وہ وقت تصدق بقید حیات ہوں اور وقت تصدق بشہادت ماتر کناہ وہ زمانہ ترک ہے، اور ترک اس جگہ بوجہ موت متحقق ہوا تو لا جرم وقت ترک جو وقت موت ہے، انبیاء زندہ ہوں گے اور ان کی موت ان کی حیات کی سائر ہوگی، یعنی یہ موت رافع ودافع نہ ہوگی چنانچہ یہ بات آئندہ خوب آشکارا ہو جائے گی۔ اس جگہ سے اہل فہم پر روشن ہو گیا کہ ماتر کناہ صدقہ اور لانورث میں علاقہ علیت و معلولیت و اصلیت و فرعیت ہے، ظاہر میں تو ماتر کناہ صدقہ حکم سابق کے لئے موقع علت میں معلوم ہوتا ہے لیکن اگر برعکس کے لئے تو زیادہ انسب ہے بلکہ وہی صحیح ہے، کیونکہ مضمون جملہ لانورث جو بحکم تقریر گزشتہ نفی موت ہے اور چونکہ یہ اصل مانع ترتب و تعلق میراث ہے ادھر بوجہ عروض موت ظاہر چلہ کشی و پردہ نشینی قبر رسول اللہ ﷺ اموال میں تصرف سے معذور اس لئے اس کی ضرورت ہوئی کہ اپنے کارکن کو اپنے اموال کا جمع خرچ بتلا جائیں۔ غرض مضمون لانورث باعث بیان ماتر کناہ صدقہ اور ماتر کناہ صدقہ اپنے صحت میں مضمون لانورث کا محتاج اور یہ دونوں جملے ایک دوسرے کے مؤید و صحیح اور ہر ایک بالاستقلال حیات انبیاء پر شاہد کیونکہ عدم موروثیت اور تصدق دونوں حیات کے ساتھ مخصوص ہیں بجز حیات اور کسی صورت میں یہ دونوں باتیں متصور نہیں۔ (آب حیات ص ۴۲-۴۳)

حضرت نانوتویؒ کی عبارات کا حاصل یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی میراث کا نہ ہونا یہ بھی دلیل حیات ہے، اس لئے کہ جب انسان سے حیات کا انقطاع ہوتا ہے تب مال دوسروں کا ورثہ بنتا ہے، انسان مورث تب بنتا ہے جب انقطاع حیات ہو۔ یہاں مورث ہونے کی نفی ہے چہ جائے کہ وارث ہونے کی جب مورث ہونے ہی کی نفی ہے تو معلوم ہوا کہ انقطاع حیات ہوا ہی نہیں جب انقطاع حیات ہوا ہی نہیں تو حیات

مردے۔

(بیان القرآن ج ۱ ص ۸۸)

دائمی رہی اس پر سوال ہوگا کہ پھر وعدہ موت کا کیا بنا؟ جواب یہ دیا کہ آپ ﷺ کو موت اس صورت میں طاری ہوئی کہ روح مبارک سمٹ کر قلب مبارک میں مرکوز ہو گئی تو آپ کی موت سائر حیات ہوئی نہ کہ مزیل حیات۔
حدیث لا نورث ما ترکناه صدقة کی تخریج

فی کتاب فضائل الصحابة من صحيح البخاری
(۶۲ ب ۱۲ = ج ۳ ص ۲۰۹-۲۱۰) حدیث الزہری عن
عروۃ بن الزبیر عن عائشة ان فاطمة ارسلت الی ابی بکر
تسأله میراثها من النبی ﷺ فیما افاء الله علی رسولہ ﷺ
تطلب صدقة النبی ﷺ الی بالمدينة وفدک وما بقی من
خمس خیر فقال ابو بکر ان رسول الله ﷺ قال : لا نورث
ما ترکنا فهو صدقة انما یاکل آل محمد من هذا المال یعنی
مال الله لیس لهم ان یزیدوا علی الماکل“ والی والله لا اخیر
شیئاً من صدقات النبی ﷺ الی كانت علیها فی عهد
النبی ﷺ ولأعملن فیها بما عمل فیها رسول الله ﷺ
فتشهد علی ثم قال انا عرفنا یا ابا بکر فضیلتک (و ذکر
قرباتهم من رسول الله ﷺ و حقهم) فتکلم ابو بکر فقال
والذی نفسی بیده لقربة رسول الله ﷺ احب الی من ان
اصل من قرابتی:

اسی طرح صاحب روح المعانی فرماتے ہیں۔

و اوسع منه فی کتاب المغازی بباب غزوة خیبر من
 صحیح البخاری (ک ۶۲ ب ۳۸ - ج ۵ ص ۸۲)
 و فی کتاب الوصایا من صحیح البخاری (ک ۵۵
 ب ۳۲ - ج ۳ ص ۱۹۷) و کتاب فرض الخمس منه
 (ک ۵۷ ب ۳ - ج ۴ ص ۴۵) حدیث ابی الزناد عن الاعرج
 عن ابی هريرة ان رسول الله ﷺ قال " لا يقسم ورثتي
 ديناراً، ما تركت - بعد نفقة نسائي و مؤونة عاملي فهو
 صدقة". قال شيخ الاسلام ابن تيمية في منهاج السنة (۲ :
 ۱۵۸) قول النبي ﷺ "لأنورث، ما تركنا صدقة". رواه
 عنه ابو بكر، و عمر، و عثمان، و علي، و طلحة، و الزبير، و
 سعد، و عبدالرحمن بن عوف، و العباس بن عبدالمطلب، و
 ازواج النبي ﷺ، و ابو هريرة و رواية عن هؤلاء ثابتة في
 الصحاح و المسانيد. و قال قبل ذلك (۲ : ۱۵۷) ان الله
 تعالى صان الانبياء ان يورثوا دنيا، لئلا يكون ذلك شبهة
 لمن يقدح في نبوة بانهم طلبوا الدنيا و ورثوها لورثتهم. ثم
 ان من ورثة النبي ﷺ ازواجه و منهم عائشة بنت ابی بكر و
 قد حرمت نصيبها بهذا الحديث النبوي، ولو جرى ابو بكر
 مع ميله الفطري لاحب ان ترث ابنته.

ان النبي ﷺ حي بجسده و روحه وانه يتصرف و

وفي كتاب فرض الخمس من صحيح البخارى
(ك ٥٤ ب ١ - ج ٣ ص ٣٢) حديث ابن شهاب عن عروة بن
الزبير ان عائشة ام المؤمنين اخبرت ان فاطمة ابنة رسول
الله ﷺ سألت ابا بكر الصديق بعد وفاة رسول الله ﷺ ان
يقسم لها ميراثها ما تكرر رسول الله ﷺ مما افاء الله عليه،
فقال لها ابو بكر ان رسول الله ﷺ قال ل " لانورث ما
تركناه صدقة " فابا ابو بكر عليها ذلك و قال " لست
تاركها شيئا كان رسول الله ﷺ يامر به الا عملت به فاني
اخشى ان تركت شيئا من امره عن ازيغ " .

وفي الباب نفسه من صحيح البخارى
(ج ٣ ص ٣٢ - ٣٣) من حديث الامام مالك بن انس عن
ابن شهاب عن مالك بن اوس عن الحدثنان النصرى، انه
قال بينما انا جالس فى اهلى حين متع النهار، اذا رسول
عمر بن الخطاب فقال اجب امير المؤمنين فانطلقت معه
• • • • • فبينما انا جالس عنده اتاه حاجبه يرفا فقال هل لك فى
عثمان و عبد الرحمن بن عوف، والزبير و سعد بن ابى
وقاص، يستأذنون؟ قال نعم، فاذن لهم ثم جلس يرفا
يسيرا ثم قال، هل لك فى على و عباس؟ قال نعم فاذن

يسير حيث شاء في اقطار الارض وفي الملكوت وهو بهتته

لهما فدخلا فسلما فجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين
اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان فيما افاء الله على
رسوله ﷺ من بنى النضير، فقال الرهط، عثمان و
اصحابه، يا امير المؤمنين اقض بينهما و ارح احدهما من
الآخر قال عمر تيدكم، انشدكم بالله الذي باذنه تقوم
السماء والارض، هل تعلمون ان رسول الله ﷺ قال، لا
نورث، ما تركنا صدقة " يريد رسول الله ﷺ نفسه؟
العلمان ان رسول الله ﷺ قال ذلك؟ قالا، قد قال ذلك
(وبعد ان ذكر انه ﷺ كان ينفق على اهله سنتهم من هذا
المال ثم يجعل ما بقى يجعل مال الله، واستشهد على
ذلك فشهدوا، قال) ثم توفي الله نبيه ﷺ فقال ابو بكر انا
ولى رسول الله ﷺ فقبضها، فعمل فيها بما عمل رسول الله
ﷺ والله يعلم انه فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي
الله ابابكر فكنت انا ولى ابى بكر، فقبضتها سنتين من
امارتى، اعمل فيها بما عمل رسول الله ﷺ، وما عمل فيها
ابو بكر والله يعلم انى فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم
بستمالى تكلمانى و كلمتكما واحدة و امركما واحد،
جئتنى يا عباس تسألنى نصيبك من ابن اخيك و جائنى

التي كان عليها قبل وفاته لم يتبدل منه الشئ وانه مغيب عن

هذا. يريد عليا. يريد نصيب امرأته من ابيها، فقلت لكما ان رسول الله ﷺ قال، "لا نورث ما تركنا صدقة" فلما بد لي ان ادفعه اليكما قلت، ان شئتما دفعتهما اليكما على ان عليكما عهد الله و ميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله ﷺ و بما عمل فيها ابو بكر و بما عملت فيها منذ وليتها، فقلتما ادفعها الينا فبذلك دفعتهما اليكما فانشدكم بالله هل دفعتهما اليكما بذلك؟ قال الرهط، نعم، ثم اقبل على علي و عباس فقال، انشدكما بالله هل دفعتهما اليكما بذلك؟ قالوا، نعم قال افلتتمسان مني قضاء غير ذلك؟ فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقضى فيها قضاء غير ذلك فان عجزتما عنها فادفعاهما الي فاني اكفيكماها. واورد البخاري حديث مالك بن اوس هذا في كتاب المغازي من صحيحه (ك ٦٣ ب ١٢ - ج ٥ ص ٢٣ - ٢٢) من حديث شعيب عن الزهري عن مالك بن اوس وفي كتاب النفقات من صحيحه (ك ٦٩ ب ٣ - ج ٦ ص ١٩٠ - ١٩٢) وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة من صحيحه (ك ٩٦ ب ٥ ج ٨ ص ١٢٦ - ١٢٧) وانظر كتاب الفرائض من

الابصار کما غیبت الملائکة مع کونهم احياء باجسادهم
فاذا اراد الله تعالى رفع الحجاب ان اراد اکرامه برؤيته راه
على هيته التي هو عليه الصلاة والسلام عليها لا مانع من
ذالك ولا داعی الى التخصیص برؤيته المثل و ذهب الى
نحو هذا فی سائر الانبیاء علیهم السلام فقال انهم احياء
ردت اليهم ارواحهم بعد ما قبضوا و اذن لهم فی الخروج
من قبورهم و التصرف فی الملكوت العلوی و السفلی.

ترجمہ..... بے شک نبی ﷺ اپنے جسم اور روح کے ساتھ زندہ ہیں اور وہ
تصرف کرتے ہیں اور سیر کرتے ہیں زمین میں جہاں چاہیں زمین اور ملکوت میں اور وہ
اسی ہیئت پر ہیں جس طرح وفات سے پہلے تھے، کوئی چیز ان سے تبدیل نہیں ہوئی۔

صحیح البخاری (ک ۸۵ ب ۳) و مسند الامام احمد

(۱: ۱۳ الطبعة الاولى ورقم ۷۷-۷۸ الطبعة الثانية)

(التعليقات على العواصم من القواصم ص ۴۱،

مطبوعه دار الكتب العلمية بيروت لبنان)

ابن عدی کہتے ہیں کہ میں نے عبدان کو سنا وہ کہہ رہے تھے کہ میں نے ابن خراش کو کہا
حدیث لا نورث ما ترکناہ صدقہ کے بارے میں کیا خیال ہے؟ اس نے کہا باطل ہے
میں نے کہا کیوں کہتے ہو کہنے لگا کہ اس میں مالک بن اوس ہے، میں نے کہا کہ وہ تو
جلیل القدر تابعی ہے، بعضوں نے تو یہ بھی کہا ہے کہ اس کو صحبت (صحابیت) کا شرف
حاصل ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے متفق علیہ ہے دس سے زائد صحابہ سے مروی ہے۔

(حاشیہ الرفع والشمیل ۲۶۹)

اور بے شک وہ غیب ہیں نظروں سے جیسے فرشتے غائب ہیں باوجود زندہ ہونے کے اپنے جسموں کے ساتھ۔ پس اللہ تعالیٰ جب ارادہ کرتے ہیں تو پردے کو اٹھا دیتے ہیں یعنی ارادہ کرتے ہیں کسی کے اکرام کا ان کو دکھانے کے ساتھ تو اللہ دکھاتے ہیں ان کو اسی ہیئت پر جس پر آپ علیہ السلام ہیں۔ اور نہیں ہے کوئی اس سے مانع اور نہ داعی الی التخصیص رؤیت مثالی کے ساتھ۔ (یعنی جسم مثالی کے ساتھ اس کو خاص کرنے کا کوئی داعی نہیں ہے) اور باقی انبیاء علیہم السلام کے بارے میں بھی (علامہ سیوطی) اسی طرف گئے ہیں۔ اور فرمایا ہے کہ وہ زندہ ہیں ان کی ارواح ان کی طرف لوٹا دی جاتی ہیں بعد قبض ہونے کے، اور ان کو اجازت دی جاتی ہے قبروں سے نکلنے کے بارے میں اور ملکوت اعلیٰ اور سافل میں تصرف کرنے کی۔

(تفسیر روح المعانی ص ۱۳۷ ج ۲۲)

اسی طرح فخر المفسرین علامہ عبدالحق حقانی دہلوی تفسیر حقانی میں اس آیت مبارکہ کے تحت ایک لمبی بحث نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

واضح ہو کہ انسان روح یا نفس ناطقہ ہے اور یہ جسم خاکی کہ جو ہم کو دکھائی دیتا ہے اس نفس ناطقہ یعنی روح ہوائی کا (کہ جس کو نسیم کہتے ہیں) مرکب ہے اعمی نفس ناطقہ تعلق روح ہوائی سے ہے کہ جو لطیف خون کے انخراات سے پیدا ہوتی ہے اور روح ہوائی کا مرکب یہ جسم ہے۔ جب کسی سبب سے اس جسم خاکی سے تعلق منقطع ہو جاتا ہے (اور اس ترک تعلق کا نام موت عرفی ہے) تو نفس ناطقہ کو جو ہر نورانی ہے باقی رہتا ہے اور نہایت عمدہ طرح سے حس و ادراک اور شعور و تمیز بھی باقی رہتے ہیں اس میں کافر و مؤمن شہید غیر شہید سب برابر ہیں۔ پس اس معنی سے موت ہے تو جسم کو اور حیات ہے تو نفس ناطقہ کو لیکن کبھی پاک روحوں کا اثر جسم خاکی تک بھی پہنچتا ہے اور یہ جسم سڑتا مگلا نہیں جیسا کہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام اور شہداء عظام کے

اجساد سے ظاہر ہوا ہے۔ اسی طرح اس موت عرفی میں بھی سب انسان شریک ہیں اس معنی سے شہید اور غیر شہید انبیاء علیہم السلام اور غیر انبیاء علیہم السلام سب کو موت ہے انک میت و انہم میتون۔ کل نفس ذائقۃ الموت۔ اور اس لئے ان کے بعد ان پر احکامات موت جاری ہوتے ہیں مال میں حصے لگ جاتے ہیں۔ اب حیات شہداء و انبیاء کے یہ معنی ہیں اور آیت میں وہی مراد بھی ہیں کہ جسم سے روح جدا ہو جانے کے بعد روح کو اس عالم قدس میں ہر قسم کا آرام اور عزت نصیب ہو اور چونکہ روح بھی ایک جسم لطیف ہے اس جسمانی خول کے آثار بھی اس میں منطبع ہوتے ہیں اور اس کی نورانی صورت کو اس جسمانی صورت سے بھی ایک ایسی مناسبت ہوتی ہے کہ روح کو وہی شخص روحانی عالم میں کہہ سکتے ہیں بلکہ اس عالم میں کہ جس کو اس عالم سے وہی نسبت ہے جو عالم خواب کو عالم بیداری سے ہے ہر قسم کی لذات میوے اور عمدہ مکان انہار و حور و قصور میسر آتے ہیں اور ان سے لذت پاتے ہیں بالخصوص شہداء کو ان نعمہ سابق سے ایک عجیب تعلق باقی رہتا ہے جس لئے عالم برزخ میں ان کے لئے ایک نہایت عمدہ پیکر عطا ہوتا ہے اور وہ اس پیکر نورانی سے بارگاہ قدس میں جہاں تک چاہتے ہیں طیران کر کے ترقی کرتے ہیں اور اقسام و انواع کے لذات سے مستفید ہوتے ہیں جس کی طرف آیت میں اشارہ ہے اور اس حدیث میں بھی کہ جس کو شیخین نے روایت کیا ہے کہ شہداء سبز طور کے قوالب میں آکر آشیانہ عرش میں رہتے ہیں اور جہاں سے جی چاہتا ہے کھاتے ہیں اسی طرف ایماء ہے۔ اسی طرح وہ جب چاہتے ہیں اس عالم کی طرف بھی نزول کرتے ہیں کبھی لوگوں کو عیانا بھی دکھائی دے جاتے ہیں مگر ان کے اس حیات جاودانی کو یہ آنکھیں اور یہ حواس نہیں محسوس کر سکتے کہ جو اجسام کثیفہ کے احساس کے لئے مخصوص ہیں اور اسی سے ایک انچ آگے بھی ان کا ادراک نہیں یہ کامرانی دراصل وہ حیات ابدی ہے کہ جس کا آیت میں ذکر ہے

اس کے برخلاف کفار و فجار کا اس عالم میں معذب ہونا موت ہے۔ ایک شخص طرح طرح کے عذاب میں مبتلا ہے دوسرا قسم قسم کی نعمتوں میں ہے گو دونوں زندہ ہیں مگر اول الذکر کی زندگی کیا زندگی ہے وہ تو موت سے بھی بدتر ہے زندگی تو دوسرے شخص کی ہی ہے اس لئے شہیدوں کو زندہ کہا جاتا ہے اور اسی تعلق خاص کے سبب انکے اعمال حسنہ کا سلسلہ بھی جاری رہتا ہے اور لوگوں کی طرح منقطع نہیں ہو جاتا جیسا کہ اس حدیث میں آیا ہے

کل ابن آدم یختتم علی عملہ اذا مات الا المجاہد

فی سبیل اللہ فانہ یبقی لہ عملہ الی یوم القیمة۔

لیکن اس حیات میں انبیاء علیہم السلام اور اولیاء بھی شریک ہیں اور اس کے درجات بھی متفاوت ہیں مگر شہیدوں کو تہذیب حاصل کرنے میں خصوصیت خاصہ ہے اور اس لئے جناب نبی کریم ﷺ نے شہادت کی آرزو کی ہے۔ اور کیوں نہ ہو جو خدا تعالیٰ کو اپنی حیات مستعار سپرد کرتا ہے وہ اس کے بالعوض اس کو حیات ابدی عطا کرتا ہے گو وہ لوگ ہم کو نظر نہیں آتے اور اسی لئے خدا تعالیٰ نے لا تشعرون فرمایا لا تعلمون نہ فرمایا۔

(تفسیر حقانی ص ۵۱۸-جلد ۱)

پس اس عبارت سے معلوم ہوا کہ علامہ موصوف بھی اس حیات میں انبیاء علیہم السلام کو شریک مانتے ہیں۔ اسی طرح مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ اس آیت مبارکہ کے تحت حیات انبیاء علیہم السلام کا اثبات کرتے ہوئے لکھتے ہیں

”اور یہی حیات ہے جس میں حضرات انبیاء علیہم السلام شہداء سے بھی زیادہ

امتیاز و قوت رکھتے ہیں۔ یہاں تک کہ سلامت جسم کے علاوہ اس حیات برزخی کے کچھ

آثار ظاہری احکام پر بھی پڑتے ہیں۔ مثلاً انکی میراث تقسیم نہیں ہوتی ان کی ازواج

دوسروں کے نکاح میں نہیں آسکتیں۔ پس اس حیات میں سب سے قوی تر انبیاء علیہم السلام ہیں پھر شہداء، پھر معمولی مردے۔“

(معارف القرآن ج ۱ ص ۳۴۳)

حیات شہداء پر دوسری آیت مبارکہ۔

وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياء

عند ربهم يرزقون.

ترجمہ..... ہرگز ہرگز نہ گمان کرو ان لوگوں کو جو اللہ کے راستے میں قتل کئے

گئے مردہ، بلکہ وہ زندہ ہیں رزق دیئے جاتے ہیں اپنے رب کے ہاں۔

اب اس آیت مبارکہ میں حق جل شانہ صاف طور پر یہ بات بیان فرما رہے ہیں کہ زبان

سے یہ بات کہنی کہ شہداء مردہ ہیں یہ تو کجا کبھی دل میں دوسوہ بھی نہ ڈالو۔ یعنی عقیدے کے درجے

میں تو کجا، خیال اور گمان کے درجے میں بھی دل میں یہ بات نہ لانا کہ جو اللہ کے راستے میں قتل ہو

گئے ہیں وہ مردہ ہیں فرمایا احياء وہ زندہ ہیں عند ربهم يرزقون ان کے رب کے پاس ان کو

رزق بھی مل رہا ہے۔

علامہ سخاویؒ جو دوسو کے قریب کتب کے مصنف ہیں، اس آیت مبارکہ کو حیات انبیاء علیہم

السلام کی دلیل شمار کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں

ومن ادلة ذلك ايضا قوله تعالى ولا تحسبن الذين

قتلوا في سبيل الله..... الخ. فان الشهادة حاصلة له ﷺ

على اتم الوجوه لانه سيد الشهداء وقد صرح ابن عباس و

ابن مسعود وغيرهما بانه ﷺ مات شهيدا والله الموفق.

فرماتے ہیں حیات انبیاء علیہم السلام کے دلائل میں سے ہے اللہ تعالیٰ کا قول

ولا تحسبن..... الخ اس لئے کہ نبی علیہ السلام کو شہادت حاصل ہے۔ اس لئے کہ آپ علیہ السلام سید الشہداء ہیں۔ تحقیق تصریح کی ہے ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ نے کہ آپ علیہ السلام شہید فوت ہوئے ہیں۔

(القول البدیع فی الصلاة علی الحبيب الشفیع ص ۱۶۸)

امام نوویؒ لکھتے ہیں

”انهم كالشهداء بل افضل منهم والشهداء احياء

عند ربهم فلا يبعد ان يحجوا او يصلوا.“

(نووی ص ۹۴ ج ۱)

ترجمہ..... بے شک انبیاء شہداء کی مثل بلکہ ان سے بھی افضل ہیں، اور شہداء

اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں۔ پس نہیں بعید کہ انبیاء حج کریں یا نمازیں پڑھیں۔

علامہ زرقانیؒ لکھتے ہیں

”ان الأنبياء بعد ما قبضوا ردت اليهم ارواحهم فهم

احياء عند ربهم كالشهداء.“

(زرقانی شرح مواہب ج ۳ ص ۲۳۳)

ترجمہ..... انبیاء کی ارواح وفات کے بعد لوٹا دی گئیں پس وہ شہداء کی طرح

اللہ کے ہاں زندہ ہیں۔

اس طرح امام جلال الدین سیوطیؒ نے بھی اس آیت سے حیات انبیاء علیہم السلام پر

استدلال فرمایا ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں

قد قال الله تعالى في الشهداء ولا تحسبن الذين

قتلوا..... الخ والانبیاء اولی بذالك فهم اجل واعظم وقل

نبی الا وقد جمع مع النبوة وصف الشهادة فيدخلون فی

عموم لفظ الآیۃ. (اللہ تعالیٰ نے شہداء کے بارے میں فرمایا ہے ولا

تحسبن الذین قتلوا..... الخ)

اور انبیاء علیہم السلام اس کے زیادہ لائق ہیں اس لئے کہ وہ زیادہ عظمت اور شان والے ہیں اور نہیں ہے کوئی نبی مگر تحقیق جمع کی گئی ہے نبوت کی وصف کے ساتھ شہادت کی وصف، پس وہ داخل ہوں گے آیت کے لفظ کے عموم میں۔

آگے اسی بات کو مزید پختہ کرنے کے لئے کہ آپ علیہ السلام شہید ہیں۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت نقل فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا

لئن احلف تسعاً ان رسول الله ﷺ قتل قتلاً احب

الی من ان احلف واحداً انه لم يقتل و ذلك ان الله اتخذہ نبياً و اتخذہ شهيداً

ترجمہ..... کہ اگر میں نو مرتبہ قسم اٹھاؤں کہ آپ علیہ السلام قتل کئے گئے ہیں یہ مجھے زیادہ محبوب ہے اس سے کہ میں ایک مرتبہ قسم اٹھاؤں یہ کہ آپ ﷺ قتل نہیں کئے گئے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ اللہ نے آپ ﷺ کو نبی بھی بنایا اور شہید بھی۔

علامہ تاج الدین سبکیؒ اسی آیت مبارکہ سے مسئلہ حیات انبیاء علیہم السلام پر استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں

”قال تعالى ﴿ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل الله

امواتاً بل احياء عند ربهم یرزقون﴾ فاخبر سبحانه بأن

الشهداء احياء عند ربهم و انبیاء اولیٰ بذلك لتقاصر رتبة

الشہید عن درجة النبوة قال الله تعالى ﴿وفاولئک مع الذین

انعم الله علیهم من النبیین والصدیقین والشهداء و

الصالحین ﴿ فرتبة الشهداء ثالث درجة النبوة 》.

(طبقات الشافعیہ ص ۲۷۹ ج ۲)

ترجمہ..... اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نہ گمان کرو ان لوگوں کو جو اللہ کے راستے میں قتل کئے گئے مردہ، بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے ہاں رزق دئے جاتے ہیں، پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خبر دی کہ شہداء اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور انبیاء علیہم السلام تو اس کے زیادہ لائق ہیں بوجہ شہید کے رتبے کے نبی کے رتبے سے کم ہونے کے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں پس وہ لوگ ان لوگوں کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ نے انعام کیا یعنی انبیاء علیہم السلام صدیقین، شہداء اور صالحین۔ پس شہداء کا مرتبہ نبوت کے درجے کے تیسرے نمبر پر ہے۔

علامہ قرطبیؒ تذکرہ میں فرماتے ہیں کہ

ان الشهداء بعد قتلهم و موتهم احياء عند ربهم

يرزقون فرحين مستبشرين و هذه صفة الاحياء في الدنيا

واذا كان في الشهداء فالانبياء احق بذلك و اولیٰ

ترجمہ..... بے شک شہداء قتل کئے جانے کے بعد اور موت کے بعد اپنے رب کے پاس زندہ ہیں رزق دیئے جاتے ہیں خوش ہیں اور خوشخبری دیئے ہوئے ہیں۔ اور یہ دنیا میں زندوں کی صفت ہے۔ اور جب یہ شہداء میں ہے تو انبیاء علیہم السلام اس کے زیادہ لائق اور حقدار ہیں۔ اور فرماتے ہیں کہ وقد صح ان الارض لا تاكل اجساد الانبياء اور تحقیق صحیح طرح یہ بات ثابت ہے کہ زمین انبیاء علیہم السلام کے اجساد کو نہیں کھاتی۔

اسی طرح امام بخاریؒ حضرت عائشہؓ کی روایت نقل فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا

كان النبي ﷺ يقول في مرضه الذي توفاه فيه لم

ازل اجد الم الطعام التي اكلت بخير فهذا اوان انقطاع
الابهرى من ذالك السم.

ترجمہ..... نبی کریم ﷺ فرماتے تھے اپنے مرض الموت میں کہ ہمیشہ میں
محسوس کرتا رہا اس کھانے کی تکلیف کو جس کو میں نے خیر میں کھایا اور یہ وقت میری
پشت کی رگ کے کٹنے کا ہے اس زہر کی وجہ سے۔

آپ علیہ السلام کے اس فرمان سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام اسی زہر کی وجہ سے شہید
ہوئے جو خیر میں آپ ﷺ کو دی گئی۔ پس آپ علیہ السلام کی حیات بھی اسی آیت شہداء سے
ثابت ہوئی۔

علامہ سفار دینی لکھتے ہیں

ان الشهداء بعد موتهم وقتلهم احياء عند ربهم
يرزقون فرحين وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذا كان هذا
في الشهداء كان الانبياء بذالك احق واولى.

(سفار دینی ص ۳۹ ج ۲)

ترجمہ..... بے شک شہداء اپنی موت اور قتل ہونے کے بعد اپنے رب کے
ہاں زندہ ہیں انہیں رزق دیا جاتا ہے اور وہ خوش ہیں اور یہ دنیا میں زندوں کی صفت
ہے۔ جب شہداء کا یہ حال ہے کہ وہ زندہ ہیں تو انبیاء علیہم السلام تو اس شان کے زیادہ
حقدار اور اہل ہیں۔

اہل ظواہر کے امام قاضی شوکانی (۱۲۵۵ھ) لکھتے ہیں

ورد النص في كتاب الله في حق الشهداء انهم احياء
يرزقون وان الحياة فيهم متعلقة بالجسد فكيف بالانبياء
المرسلين.

ترجمہ..... قرآن مجید میں شہداء کے بارے میں نص موجود ہے کہ وہ زندہ ہیں انہیں رزق دیا جاتا ہے اور ان کی حیات جسم کے ساتھ ہے۔ یہ حیات انبیاء علیہم السلام اور مرسلین کو بدرجہ اولیٰ حاصل ہے۔

(نیل الاوطار ج ۲۱ ص ۳)

حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ھ) لکھتے ہیں

ان الذين يصعقون هم الاحياء و اما الموت فهم في الاستثناء في قوله تعالى الا من شاء الله ولا يعارض ما ورد في هذا الحديث ان موسى ممن استثنا الله لان الانبياء احياء عند الله وان كانوا في صورة الاموات بالنسبة الى اهل الدنيا وقد ثبت ذلك لشهداء ولا شك ان الانبياء اعلى رتبة من الشهداء وورد الصريح بان الشهداء ممن استثنى الله.

ترجمہ..... جو لوگ زندہ ہیں پہلے صاعقہ میں مریں گے اور جو پہلے سے مرے ہیں وہ الا من شاء الله کے استثناء میں داخل ہیں۔..... اور یہ بات اس حدیث کے خلاف نہیں جس میں موسیٰ ان میں شمار ہیں جو مستثنیٰ کیے گئے کیونکہ انبیاء علیہم السلام سب اللہ کے ہاں زندہ ہیں اگرچہ وہ اہل دنیا کی نسبت سے اموات کی صورت میں ہیں اور یہ مرتبہ شہداء کو حاصل ہے اور انبیاء علیہم السلام تو بلا شک شہداء سے کئی درجہ اعلیٰ ہیں۔ اور ان کی مستثنیٰ ہونے کی تصریح موجود ہے۔

(فتح الباری ج ۱۳ ص ۱۹۶)

عند ربہم کا معنی

حضرت اذکار ڈوئی نے فرمایا کہ سعید چتر و ڈگڑھی سے میرا مناظرہ ہوا اس نے بڑا شور مچایا
عند ربہم کا معنی آپ کو آتا ہے میں نے کہا کہ آپ بتادیں، کہنے لگا کہ عند ربہم کا معنی ہے
کہ اللہ کے پاس ان کی زندگی ہے، اس زمین پر بالکل زندگی نہیں ہے۔ میں نے کہا پہلی بات تو یہ
ہے کہ عند ربہم کا تعلق احياء کے ساتھ ہے ہی نہیں بلکہ یرزقون کے ساتھ ہے کہ اللہ کے
ہاں رزق پار ہے ہیں اور جو تو نے معنی کیا ہے اگر یہی معنی ہے کہ زمین مراد نہیں آسمان یا علیین ہی
مراد ہے تو پھر ان الدین عند اللہ الاسلام کا معنی یہ کر کہ اسلام میرے اور میری جماعت کے
قریب تو آیا ہی نہیں اللہ نے اوپر سنبھال کر رکھا ہوا ہے اس لئے میں بالکل مسلمان نہیں ہوں۔

تو یہاں بھی عند اللہ کا وہی معنی کر جو عند ربہم میں عند کا کیا ہے اور اگر بعض مفسرین
کچھ احتمالات ذکر کر بھی دیتے ہیں کہ اس کا تعلق احياء سے بھی ہو سکتا ہے تو وہ پھر یہ بات بھی بتا
دیتے ہیں کہ اس کا معنی وہی ہے جو ولكن لا بشعرون کا ہے کہ احياء تو ہیں لیکن ان کی حیات
تمہارے شعور میں نہیں ہے اصل میں صحیح بات یہی ہے کہ عند ربہم کا تعلق یرزقون سے ہے۔
لیکن اگر کوئی یہ احتمال بیان کر بھی دے کہ اس کا تعلق احياء کے ساتھ ہے تو بھی یہ ہمارے خلاف
نہیں ہے کیونکہ پہلی آیت میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حیات اسی جسم کو ہے جس پر قتل کا ورد ہو
چکا ہے۔

اب جب ہم کوئی حدیث پڑھتے ہیں تو یہ لوگ شور مچاتے ہیں کہ قرآن پڑھو، اگر ہم قرآن
پڑھتے ہیں پھر ان کو حدیث یاد آتی ہے۔ کہتے ہیں کہ مسلم شریف میں حدیث ہے کہ (چونکہ یہ
حدیث بمع سند پیچھے حاشیہ میں مذکور ہو چکی ہے، اس لئے یہاں پوری ذکر نہیں کر رہے۔) حضور
علیہ السلام سے جب

ولا تحسبن الدین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا بل احياء

عند ربہم یرزقون

کی تفسیر پوچھی گئی تو آپ علیہ السلام نے فرمایا

ارواحهم فی جوف طیر خضر لها قنادیل معلقة

بالعرش تسرح من الجنة حیث شاءت.

تو دیکھو حضور پاک ﷺ نے خود تصریح کر دی ہے کہ شہداء کی ارواح سبز پرندوں کے پیٹ میں ہوتی ہیں، میں اس کے جواب میں کہا کرتا ہوں پہلی بات تو یہ یاد رکھیں کہ ہمارا استدلال لفظ ہل اور احیاء ہے۔ یہ آل عمران اور بقرہ دونوں میں موجود ہے اور وہاں سرے سے اجمال ہے ہی نہیں کہ جس کی تفصیل کی ضرورت پڑتی کیونکہ وہاں صراحتاً موجود ہے کہ جو جسم قتل ہوا، جس کو لوگ مردہ کہتے تھے اس کو اللہ نے حیات عطا فرمادی ہے۔ اور یہ جو روایت ہے یہ آل عمران کی آیت کی تفسیر میں آئی ہے کیونکہ اس آیت مبارکہ میں یوزقون کا لفظ مجمل تھا۔ کہ رزق کس طرح دیا جاتا ہے تو یہ روایت یوزقون کی تفسیر ہے کہ وہ صبح شام جنت کی سیر کرتے ہیں اور ان کی روحیں جنت کا رزق حاصل کرتی ہیں۔ ویسے یہ لوگ دن رات شور مچایا کرتے ہیں

لا اعتماد علی الاحاد فی باب الاعتقاد.

کہ عقیدے میں خبر واحد کا اعتبار نہیں اور یہاں یہ خبر واحد پر اعتماد کرنا شروع کر دیتے ہیں۔

آنچه شیراں را کند روباه مزاج

احتیاج است احتیاج است احتیاج

عجیب بات

حضرتؒ نے فرمایا کہ عجیب بات یہ ہے کہ پورے مناظرے میں احمد سعید نے میرے سامنے یہ روایت پیش نہیں کی کیونکہ میں نے پہلے ہی اسے ڈرا دیا تھا جب اس نے ایک روایت پڑھی جس کے راوی ابو معاویہ اور اعمش تھے تو میں نے کہا کہ آپ نے اپنی کتاب دمدۃ الجہود میں لکھا ہے کہ ابو معاویہ تدلیس کا مریض ہے اور اعمش شیعہ ہے۔ اس لئے ان کی روایتیں قابل قبول

نہیں۔

(کیا ابو معاویہ واقعی تدلیس کا مریض اور اعمش شیعہ تھے اس کا جواب آگے اپنے مقام پر آئے گا، اگرچہ یہ حقیقتاً یہ اس طرح نہ بھی ہوں لیکن احمد سعید کا قول اس کے لئے توجہ تھا، اس لئے حضرت نے اسے یہ بات فرمائی۔)

جو روایت تو نے پڑھی ہے اس میں بھی یہ دونوں راوی ہیں۔ حضرتؑ نے فرمایا کہ چھوٹی سی تیری کتاب ہے تجھے وہ بھی یاد نہیں کہ اس میں تو نے کیا لکھا ہے لوگ اتنی بڑی بڑی کتابیں لکھ جاتے ہیں۔ اور پھر حضرت نے اسے ڈالتے ہوئے کہا کہ دیکھنا ہوش میں رہنا کہ سبز پرندوں والی حدیث غلطی سے نہ پڑھ بیٹھنا کیونکہ اس کی سند میں بھی یہی ابو معاویہ ہے جس کو تو تدلیس کا مریض کہتا ہے، اعمش شیعہ ہے۔ اس لئے کہ تیرا مناظرہ سنیوں کے ساتھ ہے شیعوں کے ساتھ نہیں ہے، یہ روایت شیعوں کو سنا دینا لیکن ہمیں نہ سنانا۔ تو مولوی عبدالحق وغیرہ جو اس کے ساتھ تھے انہوں نے فوراً مسلم شریف دیکھی جب دیکھا کہ اس کی سند میں تو واقعی ابو معاویہ بھی ہے اور اعمش بھی ہے، تو پھر احمد سعید پورے مناظرے میں میرے سامنے اس روایت کو پیش کرنے کی جرأت نہ کر سکا۔ باقی رہی یہ بات کہ ہم اس کو مانتے ہیں یا نہیں؟ تو ہم بھی اس کو مانتے ہیں کہ یہ خبر واحد کے درجے میں ہے ہم اس کا انکار نہیں کرتے۔ لیکن مانتے کس طرح ہیں اس کو ایک مثال سے سمجھیں۔

مثال

قرآن پاک میں سورہ احزاب میں آیت مبارکہ ہے

انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و

یتطہرکم تطہیرا

اب جب آپ قرآن پاک کا یہی رکوع پورا پڑھیں تو اس کے سیاق و سباق میں امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن کا تذکرہ ہے۔ ہر قرآن پڑھنے والے کو یقین آ جاتا ہے کہ اس آیت میں

جس تطہیر کا ذکر ہے اس کا مصداق ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن ہیں۔ اسی لئے ان کو ازواج مطہرات کہتے ہیں۔ لیکن مسلم شریف میں باب من فضائل الحسن والحسینؑ میں حدیث مبارکہ آتی ہے۔

حدثنا ابو بکر بن ابی شیبہ و محمد بن عبد اللہ ابن نمیر واللفظ لابی بکر قالنا ثنا محمد بن بشر عن زکریا عن مصعب بن شیبہ عن صفیة بنت شیبہ قالت قالت عائشة خرج النبی ﷺ غداة وعلیه مرط مرحل من شعر اسود فجاء الحسن بن علی فادخله ثم جاء الحسین فدخل معه ثم جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علی فادخله ثم قال انما یرید اللہ لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطہیرا۔

(مسلم شریف ص ۲۸۳ ج ۲)

ترجمہ..... بیان کیا ہمیں ابو بکر بن ابی شیبہ اور محمد بن عبد اللہ ابن نمیر نے اور یہ لفظ ابو بکر کے ہیں فرمایا انہوں نے بیان کیا ہمیں محمد بن بشر نے زکریا سے انہوں نے مصعب بن شیبہ سے انہوں نے صفیہ بنت شیبہ سے انہوں نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا نبی اقدس ﷺ ایک دن باہر تشریف لائے آپ ﷺ نے سیاہ اونٹنی چادر اوڑھی ہوئی تھی۔ پس آئے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ آپ علیہ السلام نے ان کو داخل کر لیا پھر آئے حسینؑ پس آپ ﷺ نے ان کو بھی اپنے پاس داخل کرایا، پھر تشریف لائیں فاطمہؑ پس آپ نے ان کو داخل کر لیا پھر آئے حضرت علیؑ پس آپ نے ان کو داخل کر لیا، اور پھر فرمایا انما یرید اللہ..... الخ۔

اب اس حدیث مبارک کے بارے میں تین فرقے بن گئے، ایک رافضی جو قرآن کا انکار کر گئے کہ قرآن پاک میں آیت تطہیر سے ازواج مطہرات نہیں مراد، کیونکہ حضور پاک ﷺ

نے یہ فرمایا ہے کہ اہل بیت سے یہ پانچ مراد ہیں۔ اس لئے امہات المؤمنین اس سے مراد نہیں ہیں۔ چنانچہ روافض نے یہ کہا اور اس آیت کے سیاق و سباق کا بالکل انکار کر دیا دوسری طرف خارجی کھڑے ہوئے انہوں نے کہا کہ قرآن میں آیت تطہیر سے مراد ازواج مطہرات ہیں لہذا یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے اور خبر واحد جب قرآن کے خلاف ہو تو اس کو نہیں مانا جائے گا۔ اس لئے ہم حضرت علیؓ، سیدہ فاطمہؓ، حضرات حسنین کریمینؓ کو اس آیت میں شامل نہیں سمجھتے۔

تو روافض قرآن کا انکار کر گئے، خوارج حدیث کا انکار کر گئے، لیکن اہل سنت و جماعت نے کہا کہ ہم قرآن بھی مانتے ہیں قرآن کے درجے میں، اور حدیث بھی مانتے ہیں حدیث کے درجے میں ہم کہتے ہیں کہ ازواج مطہرات اس آیت کا قرآنی مصداق ہیں اور یہ چاروں حضرات اس آیت کا حدیث کی وجہ سے مصداق ہیں۔ کیونکہ جب انعام دیا جاتا ہے تو جو اس میں شامل نہیں بھی ہوتا اس کو بھی کہتے ہیں کہ یہ ہمارا آدمی ہے اس کو بھی کچھ دے دو۔ کیونکہ ازواج مطہرات اس آیت کا قرآنی مصداق ہیں اسی وجہ سے اس موقع پر جب حضرت ام سلمہؓ نے عرض کیا کہ میں بھی چادر میں آ جاؤں؟ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تو ان سے بہتر ہے اور تو پہلے ہی سے شامل ہے۔ تو ازواج مطہرات کا تو بغیر دعا کرنے کے ہی آیت میں شامل ہیں اور ان چار حضرات کو دعا کر کے اللہ کے نبی ﷺ شامل فرما رہے ہیں۔ تو ہم اہل سنت قرآن کو بھی مانتے ہیں اور ازواج مطہرات کو اس آیت کا مصداق سمجھتے ہیں اور حدیث اگرچہ خبر واحد کے درجے میں ہے لیکن اس کو حدیث کے درجہ میں مانتے ہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے جب دعا مانگی تو اللہ نے قبول فرمائی۔ اسی لئے یہ چاروں حضرات بھی آیت تطہیر کا دوسرے نمبر پر مصداق ہیں۔ تو ہم نے آیت بھی مانی اور حدیث بھی مانی۔

اسی طرح ہم یہ کہتے ہیں کہ آیت مبارکہ سے ثابت ہوا کہ جس جسم کو قتل کیا گیا ہے اس کو موت آگئی، کیونکہ شہداء مرنے سے پہلے کوئی کہتا ہی نہیں جب موت آئیگی تو اس کو شہید کہا جائے گا۔ تو جب موت آئی تو موت کے سارے وعدے پورے ہو گئے، لیکن اس کے بعد اسی جسم کو مردہ

کہا جا رہا تھا۔ جس کو شہید کہا جاتا ہے کبھی کسی نے آج تک روح کو شہید نہیں کہا اور نہ ہی روح شہید ہوتی ہے۔ تو جس جسم کو دنیا شہید کہتی ہے وہ یہی جسم ہے۔ جب شہید کو غسل دیا جا رہا ہوتا ہے تو اسی جسم کو غسل دیا جا رہا ہوتا ہے۔ روح کو کوئی غسل نہیں دیتا۔ شہید کو دفن کیا جا رہا ہے، شہید کو چار پائی پر لٹایا ہوا ہے، دفن بھی اسی جسم کو کیا جاتا ہے، چار پائی پر بھی یہی جسم لیٹا ہوا ہوتا ہے، پس معلوم ہوا کہ میت کا لفظ اور شہید کا لفظ اسی جسم کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ تو جب شہداء کو زندہ کہا قرآن پاک نے تو روح کا اس جسم کے ساتھ تعلق ثابت ہو گیا۔ کیونکہ حیات روح کے جسم کے ساتھ تعلق کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ پس قرآن پاک سے روح کا جسم سے تعلق ثابت ہو رہا ہے اور حدیث میں اس روحانی سیر کا تذکرہ ہے جو شہداء رزق حاصل کرنے کے لئے کرتے ہیں۔ روح خواہ جنت میں ہو لیکن اس کا تعلق شہداء کے جسم کے ساتھ بھی ہوتا ہے، جیسے آپ کی روح خواب میں مکہ پہنچی ہوئی ہو تب بھی جسم کے ساتھ اس کا تعلق ہوتا ہے۔ تو اگر یہ مان لیا جائے کہ قرآن کے کہنے کے مطابق روح کا تعلق یہاں جسم کے ساتھ بھی ہے اور حدیث کے مطابق صبح و شام روحانی سیر بھی ہوتی ہے تو ہم نے قرآن کو بھی مانا اور احادیث کو بھی مان لیا۔ کیونکہ ہم خارجیوں اور رافضیوں کی طرح قرآن و حدیث میں ٹکراؤ پیدا نہیں کرتے۔ اللہ اور اللہ کے رسول ﷺ کے درمیان معاذ اللہ کشتی کے قائل نہیں ہیں کہ ان کی کشتی کرا کے دیکھیں کہ کون جیتتا ہے جو جیت جائے گا اس کی بات مان جائیں گے۔ جیسے تورات میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ اور یعقوب کے درمیان ساری رات کشتی ہوتی رہی نہ یعقوب گرتے تھے اور نہ اللہ تعالیٰ گرتے تھے آخر جب پو پھٹنے لگی تو اس تعالیٰ نے یعقوب سے کہا مجھے چھوڑ دے لوگ دیکھ کر کیا کہیں گے کہ یہ خدا کا حال ہے۔ لیکن یعقوب نے کہا میں نہیں چھوڑتا جب تک مجھے نبوت نہیں دو گے۔ پھر کہتے ہیں اللہ تعالیٰ سے معاذ اللہ کچھ نہ ہوا تو یعقوب کا عضو مخصوص پکڑ کر کھینچ دیا جس سے آپ کچھ لنگڑے ہو گئے۔ (۸ج) تحریف شدہ

(۸ج)۔ مکمل عبارت یہ ہے۔

اور یعقوب اکیلا رہ گیا اور پو پھٹنے کے وقت تک ایک شخص وہاں اس سے کشتی لڑتا رہا

تورات میں ایسی باتیں لکھی ہوئی ہوتی ہیں ہم لوگ ایسی باتوں کے قائل نہیں ہیں، نہ اللہ اور رسول ﷺ کے درمیان کشتی کے قائل ہیں اور نہ مجتہد اور نبی کے درمیان، نہ رسول خدا سے لڑتا ہے اور نہ مجتہد نبی سے لڑتا ہے۔ رسول بھی اللہ کی باتوں کا ترجمان ہوتا ہے اور مجتہد بھی نبی کی باتوں کا ترجمان ہوتا ہے۔ اب ہم نے قرآن بھی مانا اور حدیث بھی مانی اور یہ لوگ کہتے ہیں، وہ پرندے جسم مثالی ہیں، ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جتنی بھی مخلوق پیدا کی ہے سب سے پیاری شکل انسان کی بنائی ہے

لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم

اور سب سے باعزت شکل بھی انسان کو دی ہے اور ولقد کرمنا بنی آدم اب ان لوگوں سے پوچھتا ہوں کہ کیا پرندوں کی جو شکل ہے یہ انسان کی شکل سے زیادہ بہتر ہے یا پرندوں کی شکل انسان کی شکل سے زیادہ باعزت ہے؟ ہرگز نہیں بلکہ انسان کی شکل پیاری باعزت ہے، پرندوں کی جو شکل ہے وہ جسم مثالی نہیں بلکہ وہ شکل ہے ان سوار یوں کی، جن پر وہ سوار ہو کر وہاں تک پہنچتی ہیں۔ جیسے آپ حج پر جاتے ہیں واپس آ کر بتاتے ہیں کہ ہم جس جہاز پر حج کے لئے گئے وہ مچھلی کی شکل کا تھا۔ کوئی بے وقوف نہیں کہتا کہ وہ جو مچھلی کی شکل کا جہاز ہے وہ حاجی صاحب کا جسم مثالی تھا، وہ جسم مثالی نہیں بلکہ وہ تو ایک سواری ہے۔ اگر کوئی مماتی گدھے پر سوار ہو کر جا رہا

جب اس نے دیکھا کہ اس پر غالب نہیں ہوتا تو اس کی ران کے اندر کی طرف سے چھوڑا اور یعقوب کی ران کی لیس اس کے ساتھ کشتی کرنے میں چڑھ گئی، اور اس نے کہا کہ مجھے جانے دے کیونکہ پو پھٹ چلی ہے یعقوب نے کہا کہ جب تک تو مجھے برکت نہ دے میں تجھے جانے نہیں دوں گا تب اس نے اس سے پوچھا کہ تیرا کیا نام ہے؟ اس نے کہا یعقوب۔ اس نے کہا تیرا نام آگے کو یعقوب نہیں اسرائیل ہوگا کیونکہ تو نے خدا اور دو آدمیوں کے ساتھ زور آزمائی کی اور غالب ہوا۔

(پیدائش باب ۳۲ فقرہ ۲۳ تا ۲۹)

ہو تو گدھا اس کی سواری ہے، یہ نہیں کہیں گے کہ وہ گدھا اس مماتی کا جسم مثالی ہے اور مماتی لوگ اپنے لئے ایسی بات ماننے کے لئے تیار نہیں ہوتے۔ عجیب بات ہے کہ شہداء جنہوں نے اپنے خون کا آخری قطرہ تک بہا دیا ان کے لئے اس قسم کی حماقتیں ماننے کے لئے بڑی جلدی تیار ہو جاتے ہیں۔

ایک شبہ اور اس کا جواب۔

رزق تو ساری دنیا کا اللہ کے پاس ہے پھر یہاں عند ربہم کہہ کر تخصیص کیوں کی؟

جواب

اس کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہاں رزق ملنے میں اسباب کا دخل ہے کہ پیالہ ہمیں مہیا کرنا پڑے گا رزق اس میں ڈالا جائے گا اب وہ رزق سارا ایک اللہ ہی سے آئے گا۔ پھر ہمارا پیالہ حلال ہوگا تو رزق حلال رہے گا اور اگر گندہ برتن لے جائیں گے تو رزق گندہ ہو جائے گا۔ تو جس قسم کا ہمارا پیالہ ہوگا رزق اسی قسم کا ہوگا۔ چونکہ یہاں ہم اسباب کے محتاج ہیں اور وہاں یہ تعلق نہیں ہے اس لئے اس کو عند ربہم کہہ دیا گیا ہے۔

سوال۔

احمد سعید نے ابو معاویہ کو مدلس اور اعمش کو شیعہ کہا ہے کیا وہ واقعی شیعہ ہیں؟

جواب

ابو معاویہ کے بارے میں تو بعض نے مدلس لکھا ہے (۹۷) لیکن اعمش تو امام ابو حنیفہؒ

(۹۷)۔ یہ امام احمدؒ کا استاد ہے، اور امام اعمش جو ہیں یہ امام صاحب

کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ان کے علم میں برکت دی گئی ہے، (مناقب

ذہبی ص ۲۹) امام اعمش سے چند مسائل دریافت کئے گئے، امام ابو حنیفہؒ بھی

کے استاد ہیں۔

تو پہلے یہ بات سمجھ لیں کہ اسماء الرجال میں شیعہ کا لفظ اس معنی میں نہیں آتا جس میں ہم لوگ آج استعمال کر رہے ہیں۔ بلکہ اسماء الرجال فن کی اصطلاح میں شیعہ کہتے ہیں ان لوگوں کو جو حضرت علیؑ کو صرف حضرت عثمانؓ سے افضل مانتے ہیں۔ جیسا کہ بخاری شریف ص ۴۳۳ پر علوی اور عثمانی کا لفظ بھی ہے۔ کہ جو شیعیان عثمانؓ تھے وہ عثمانی کہلاتے تھے اور جو شیعیان علیؓ تھے وہ علوی کہلاتے تھے۔ اسی معنی کے اعتبار سے دو چار صحابہ بھی حضرت ابوذرؓ، حضرت مقدادؓ، حضرت سلمان فارسیؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی شیعہ کے لفظ میں آجاتے ہیں، اسی وجہ سے شیعہ حضرات ان حضرات کا اکثر نام لیتے رہتے ہیں۔ دوسرے وہ لوگ ہیں جو حضرت علیؑ کو سب صحابہؓ سے افضل مانتے ہیں، حتیٰ کہ سیدنا ابو بکر صدیقؓ اور سیدنا عمر فاروقؓ سے بھی افضل مانتے ہیں ان کے لئے اسماء

وہاں موجود تھے، تو امام اعمش نے فرمایا آپ اس کا جواب دیں، تو امام صاحب نے سب مسائل کا جواب دیا اس پر امام اعمش نے فرمایا یہ جواب آپ نے کس دلیل سے دیئے؟ امام صاحب نے عرض کیا ان احادیث سے جو آپ سے میں نے روایت کیں، اور پھر چند احادیث معہ سند کے سنا دیں، تو محدث اعمش نے فرمایا بس تجھے یہی کافی ہے کہ جو احادیث میں نے سودن میں پڑھائیں تو نے ایک ساعت میں سنا دیں میرے خیال میں نہیں تھا کہ آپ ان احادیث پر بھی عمل کریں گے، اور پھر فرمایا کہ فقہاء کی جماعت تم طیب ہو اور ہم محدثین پنساری ہیں۔ امام صاحب سے فرمایا آپ نے دونوں طرفوں کو جمع کر لیا۔ (یعنی احادیث کو بھی اور فقہ کو بھی) (سرتاج المحدثین ص ۲۴۸، اس کے علاوہ یہ حوالہ ما تمس الیہ الحاجة لمن یطالع سنن ابن ماجہ، مناقب صیمری ص ۱۳ ذیل الجواهر المضیہ ص ۲۸۵، مناقب ذہبی ص ۳۵ پر بھی موجود ہے)

الرجال میں رافضی کا لفظ یا غالی رافضی کا لفظ استعمال ہوتا ہے، پھر یہ لوگ دو قسموں میں تقسیم ہو جاتے ہیں ایک وہ ہیں کہ سیدنا ابو بکر صدیقؓ سے حضرت علیؓ کو افضل مانتے ہیں لیکن سیدنا ابو بکر صدیقؓ کی خلافت کو برحق مانتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ حق تو حضرت علیؓ کا ہی تھا لیکن جب حضرت علیؓ المرتضیٰؓ نے خود سیدنا ابو بکر صدیقؓ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو اس میں لڑنے کا کیا حق ہے؟ اور یہ تفضیلی کہلاتے ہیں۔ جن کو اسماء الرجال والے غالی یا رافضی شیعہ کہتے ہیں۔ اور یہ لوگ سب صحابہ کو گنہگار قرار دیتے ہیں ان کے لئے رافضی خبیث، یا رافضی محترق کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے چونکہ اہل کوفہ اکثر حضرت علیؓ کی حمایت میں تھے، اس لئے عام طور پر ان کو شیعان علیؓ لکھ دیا جاتا ہے اس سے وہ اصطلاحی شیعہ مراد نہیں ہیں جو آج کے رافضی کے معنی میں ہے۔ حرید تحقیق آگے آ رہی ہے۔

آیت نمبر ۳۔

قال یلیت قومی یعلمون بما غفر لی ربی و جعلنی

من المکرمین

اب یہ خطاب اسی شخص کو ہو رہا ہے جس کے بارے میں فرمایا

و جاء رجل من أقصى المدينة يسعى.

یعنی جو بھاگا آ رہا ہے اور جس کو شہید کیا گیا ہے اور شہید اسی جسم کو کہتے ہیں۔ چونکہ شہید

کی قبر بھی جنت کا باغ ہے اس لئے کہا جا رہا ہے کہ اسمیں داخل ہو جا۔ اور وہ شہید اسی قبر میں باتیں کر رہا ہے

یلیت قومی یعلمون بما غفر لی ربی و جعلنی من

المکرمین

ترجمہ..... کہ کاش میری قوم جانتی اس بات کو کہ بخش دیا مجھے میرے رب

نے اور بتا دیا مجھے اکرام کئے ہوئے لوگوں میں سے۔

اب اس کی یہ باتیں کرنا دلیل حیات ہے دلیل موت ہے؟ یقیناً دلیل حیات ہے۔ اس لئے کہ جب کلام ثابت ہو گیا تو حیات بھی ثابت ہو گئی۔ (ح ۱۰) قرآن پاک نے شہداء کی حیات

(ح ۱۰) اعتراض۔ قرآن پاک میں آتا ہے قیل ادخل الجنة اے اسی وقت کہا گیا کہ جنت میں داخل ہو جاؤ۔

جواب

یہ قیامت کو کہا جائے گا۔

اعتراض

قیل ماضی کا صیغہ ہے معلوم ہوا کہ کہا جا چکا ہے۔

جواب

اسی سورۃ میں آگے و نفع فی الصور آیا ہے۔ نفع بھی ماضی کا صیغہ ہے کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ صور پھونکا جا چکا ہے؟ جو آئندہ یقینی ہونے والی بات ہے اس کو ماضی سے تعبیر کر دیتے ہیں۔ نیز آگے تفاسیر کے حوالے بھی آرہے ہیں ان میں غور کرنے سے بھی یہی معلوم ہوگا۔

قال المفسرون. ارادوا القوم قتله، فاقبل هو علی المرسلین. فقال. (انی آمنت برکم ایہا الرسل فاسمعون) ای اسمعوا ایمانی واشہدوا لی بہ. وقیل الہ مخاطب بہذا الکلام قومہ لما ارادوا قتله تصلبا فی الدین و تشددا فی الحق، فلما قال هذا القول و صرح بالایمان و ثبوا علیہ فقتلوه. وقیل و طئوہ بارجلہم، وقیل حرقوہ، وقیل حفروا

بجارت النص ذکر فرمائی ہے اور یہ حیات عوام کی حیات سے اقویٰ ہوتی ہے۔ ان کے اجسام مطہرہ

لہ حفیرة و القوه فیہا . وقیل انہم لم یقتلوه بل رفعہ اللہ الی السماء فہو فی الجنة . وبہ قال الحسن ، وقیل نشرہ بالمنشار (قیل ادخل الجنة) ای قیل لہ ذلک تکریمًا لہ بذخولہا بعد قتله کما ہی سنة اللہ فی شہداء عبادہ . وعلی قولہ من قال انہ رفع الی السماء ولم یقتل یكون المعنی . انہم لما ارادوا قتله نجاه اللہ من القتل ، وقیل لہ ادخل الجنة فلما دخلها و شامدها (قال یا لیت قومی یعلمون بما غفر لی ربی و جعلنی من المکرمین)

(فتح القدير تالیف محمد بن علی بن محمد

الشوکانی المتوفی ۱۲۵۰ھ)

(قیل ادخل الجنة) فی التفسیر . انہ لما قال ہذا

القول وثب القوم علیہ وثبة واحدة فوطئوه بارجلہم حتی قتلوه ، وحکی ہذا عن ابن مسعود ، ویقال . وطنوه حتی خرج قصبہ من دبرہ ، فادخلہ اللہ الجنة ، فہو ثم حی یرزق ، وھو معنی قولہ . (قیل ادخل الجنة)

وقولہ . (یا لیت قومی یعلمون بما غفر لی ربی) ای .

بمغفرة ربی لی ، قال قتادة . نصحبہم حیا ومیتا ، وقولہ .

(وجعلنی من المکرمین) ای . ممن دخل الجنة ، ومن ادخل

بھی محفوظ رہتے ہیں۔ ہماری جو یہ حیات ہے یہ فانی حیات ہے اور شہید کو یہ حیات عطا فرمائی گئی

الجنة فقد اکرم، ومن أدخل النار فقد أهین.

المجلد السادس

قوله تعالى. (مما خطيئاتهم) ای. من خطيئاتهم،

(اغرقوا فادخلوا نارا) یعنی. اغرقوا فی الدنيا، وادخلوا نارا
فی الآخرة، وقيل. هو فی القبر. وعن الحسن قال. البحر
طبق جهنم. وقيل. البحر نار ثم نار.

(تفسير القرآن للإمام العلامة شيخ الاسلام حجة

اهل السنة والجماعة ابی المظفر السمعانی منصور بن

محمد بن عبد الجبار التمیمی المروزی الشافعی السلفی)

قال القاضي ابو محمد رحمه الله.

وهنا محذوف توالت به الاحادیث والروایات،

وهو انهم قتلوه، واختلف. کیف؟ قال قتادة وغيره. رجموه

بالحجارة، وقال ابن مسعود. مشوا علیه باقدامهم حتی

خرج قصبه من دبره، فقیل له عند موته. (ادخل الجنة)،

وذلك. والله اعلم. بان عرض علیه مقعده منها، وتحقق

انه من سكانها برويته ما اقر عينه، فلما تحصل له ذلك

تمنى ان يعلم قومه بذلك، فقیل. اراد بذلك الاشفاق

والنصح لهم، ای. لو علموا ذلك لآمنوا بالله.

ہے وہ ہمیشہ کی حیات ہے۔ اب یہ لوگ اس قبر کا انکار کر کے کوئی قبر بھی نئی تلاش کرتے پھرتے

(المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز لابی

محمد عبدالحق بن عطیہ الاندلسی)

”قیل ادخل الجنة“ ای ثوابا علی صدق ایمانک و

فوزک بسببہ بالشہادة ”قال یا لیت قومی یعلمون“ بما

غفر لی ربی و جعلنی من المکرمین“ ای لیقبلوا علی ما

اقبلت علیہ، ویضحروا لاجلہ النفس والنفس.

(تفسیر القاسمی المسمی محاسن التاویل تالیف

علامة الشام محمد جمال الدین القاسمی)

وقال الحسن . حرقوه حرقا وعلقوه فی سور

المدينة ، وقبره فی سور انطاکیة حکاه الثعلبی . وقیل .

حفروا له حفيرة وألقوه فیها ، وقیل . انهم لم یقتلوه بل رفعه

الله الی السماء وهو فی الجنة ، وبه قال الحسن وقال

السدی . رموه بالحجارة وهو یقول . اللهم اهد قومی ، حتی

قتلوه . وقیل نشروه بالمنشار حتی خرج من بین رجلیه ،

فوالله ما خرجت روحه الا فی الجنة فدخلها فذلک قوله

تعالی .

(قیل ادخل الجنة) ای قیل له ذلک عند موته

تکریما له بدخولها بعد قتله کما هی سنة الله فی شہداء

ہیں۔ اور اس عذاب و ثواب قبر کا انکار کر کے عذاب و ثواب بھی نیا تلاش کرتے پھرتے ہیں۔ اور

عبادہ ولم یدکر لفظ (لہ) فی نظم الآیة لان الغرض بیان القول دون المقول لہ فانه معلوم، وعلى قول من قال انه رفع الی السماء ولم یقتل یكون المعنى . انهم ارادوا قتله فنجاه الله من القتل وقیل لہ . ادخل الجنة وفيه دلیل على أن الجنة مخلوقة الآن.

(فتح البیان فی مقاصد القرآن تألیف صدیق بن حسن بن علی الحسین القنوجی البخاری)

(قوله فرجموه فمات) قال ابن مسعود ووطؤه بارجلهم حتی خرجت أمعاؤه من دبره والقی فی بئر وهی الرس وهم اصحاب الرس وفی رواية أنهم قتلوا الرسل الثلاثة قال السدی رموه بالحجارة وهو یقول اللهم اهد قومی حتی قتلوه وقال الکلبی حفروا حفرة وجعلوه فیها ورموا فوقه التراب فمات ردما وقال الحسن حرقوه حرقا وعلقوه فی سور المدينة وقبره فی سور انطاکیة حکاه الثعلبی وقال القشیری والحسن لما اراد القوم أن یقتلوه رفعه الله الی السماء فهو فی الجنة لا یموت الا بفناء السماء وهلاک الجنة فاذا اعاد الله الجنة ادخلها وقیل نشره بالمنشار حتی خرج من بین رجلیه فوالله ما خرجت روحه

جس کو اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے ذکر کیا ہے اس کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

الا فنی الجنة فدخلها فذلك قوله تعالى قيل ادخل الجنة
فلما شاهدها قال يا ليت قومي يعلمون --- الخ. اه قرطبي
وفی الخازن لما قتلوه غضب الله له فعجل لهم العقوبة فأمر
جبريل فصاح بهم صيحة واحدة فماتوا عن اخرهم فذلك
قوله تعالى وما انزلنا على قومه الخ (قوله قيل له عند موته
ادخل الجنة) عبارة أبي السعود قيل له ذلك لما قتلوه
اكراما له بدخولها كسائر الشهداء وقيل لما هموا بقتله
رفعه الله الى الجنة قال الحسن وعن قتادة ادخله الله الجنة
وهو فيها حي يرق.

(الفتوحات الالهية سليمان بن عمر العجلي

الشافعي الشهير بالجمل المتوفى سنة ١٢٠٢)

وقيل معناه ووجبت لك الجنة فهو خير بانه قد
استحق هؤلاء ولا يكون الا بعد البعث ولم يأت في القرآن
انه قتل فقال الحسن لما أراد قومه قتله رفعه الى السماء فهو
في الجنة لا يموت الا بفناء السموات وهلاك الجنة فاذا
أعاد الله الجنة دخلها وقيل لما قال ذلك رفعوه الى
الملك فطول معهم الكلام ليشغلهم عن قتل الرسل الى ان
صرح لهم فوثبوا عليه فقتلوه بوطه الارجل حتى خرج قلبه

مماتی..... گستاخ رسول ﷺ؟

اب یہ جو دنیا والی ہماری حیات ہے یہ فانی حیات ہے لیکن میں اگر آپ کو تین یا چار مرتبہ

من دبرہ وألقى فی بئر وہی الرس وقال سدی رموه
بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومی حتی مات . وقال
الکلبی رموه فی حفرة والقوا التراب علیه فمات وعن
الحسن حرقوه حرقاً وعلقوه فی باب المدينة وقبره فی
سور النطاكية شروه بالمناشیر حتی خرج من بین رجلیه
وعن قتادة أدخله الله الجنة وهو فیها حی یرزق . قوله تعالى
بل احياء عند ربهم یرزقون فرحین وفي النسخة التي طالعنا
من تفسير ابن عطية وقرأ الجمهور فاسمعون بفتح النون .
قال أبو حاتم هذا خطأ لا يجوز لانه أمر فاما حذف واما
كسرها على جهة النباء انتهى یعنی یاء المتکلم والنون
للوقاية وقوله وقرأ الجمهور حش ولا يكون الله اعلم الا من
الناسخ بل القراء مجمعون فیما أعلم على كسر النون
سبعتم دهم الا ما روى عن عصمة عن عاصم من فتح التون
ذكر فی الكامل مؤلف أبی القاسم ولعل ذلك وهم من
عصمة . وقال ابن عطية هنا محذوف تواترت به الاحادیث
والروایات وهو قتلوه فقیل له عند موته ادخل الجنة ذلك
والله اعلم . بأن عرض علیه مقعده منها وتحقق انه من فرأى

کہوں اور مرد و مرد دو۔ تمہیں یقیناً غصہ لگے گا حالانکہ اس حیات کے بعد موت یقیناً آتی ہے۔ تو جب فانی حیات والے کو مردہ کہنا اس کی توہین ہے، تو جس کو اللہ نے ہمیشہ ہمیشہ کی حیات عطا فرمائی ہے کیا اس کو مردہ کہنا اس کی توہین نہیں ہے؟ اس لئے ہم ان (مماتوں) کو کہتے ہیں کہ مردار و ان کو مردہ نہ کہو۔ اس پر ایک لطیفہ یاد آیا ۔

ما اقرأ عينه فاما حصل ذلك تمنى أن يعلم قومه بذلك.

(تفسیر البحر المحیط ص ۳۲۹ ج ۷)

وقال ابن عباس. القى في البشر، وهو الرس، كما

قال ﴿واصحاب الرس﴾ وقال قتادة قتلوه بالحجارة وهو

يقول رب اهد قومي فانهم لا يعلمون، وقال مقاتل اخذوه و

وطؤوه تحت اقدامهم حتى خرجت امعاؤه ثم القى في

البشر، وقتلوا الرسل الثلاثة فلما ذهب بروح حبيب النجار

الى الجنة ف ﴿قيل﴾ له ﴿ادخل الجنة قال يا ليت قومي

يعلمون بما غفر لي ربى﴾ و ذلك حين دخلها و عين ما

فيها من النعيم، تمنى أن يسلم قومه، فقال ﴿يا ليت قومي

يعلمون بما غفر لي ربى﴾ بالذى غفر لي ربى، و يقال

بمفترتى، و يقال، بماذا غفر لي ربى، فلو علموا لامنوا

بالرسل، ثم قال ﴿وجعلني من المكرمين﴾ اى الموحدين

فى الجنة نصح لهم فى حياته، و بعد وفاته. (تفسير

سمرقندى ص ۹۸ ج ۳)

لطیفہ

حضرت اوکاڑویؒ نے حضرت حکیم الامتؒ کا فرمان سنایا۔ حضرت تھانویؒ سے کسی نے پوچھا کہ حضرت غیر مقلد کیا چیز ہوتے ہیں؟ حضرت نے فرمایا ان کا پہلا قدم سلف پر بدگمانی اور دوسرا قدم بدزبانی ہے۔ عرض کیا گیا کہ حضرت یہ تو بڑا علمی دعویٰ کرتے ہیں، حضرتؒ نے فرمایا علم ان کا یہ ہے کہ سرقہ ابن حجرؒ سے زبان ابن حزمؒ والی علامہ ابن حجر عسقلانیؒ سے سرقہ کر کے ابن حزمؒ والی زبان استعمال کرتے ہیں۔ حضرتؒ سے عرض کیا گیا کہ ان کا درجہ کیا ہے؟ فرمایا ایک آدمی بانسری بجا رہا تھا بجاتے بجاتے نیچے سے ہوا خارج ہو گئی تو بانسری منہ سے ہٹا کر جلدی سے وہاں رکھ دی کہ پہلے تو ہی بجالے۔ تو جو خواہ مخواہ درمیان میں ٹوں ٹاں کر رہی ہے اس لئے تو ہی بجالے۔ مجتہد کی مثال منہ کی ہے۔

اہل سنت والجماعت کی خوبی۔

حضرت رئیس المناظرینؒ نے فرمایا اہل سنت والجماعت کی مذہب کی جہاں اور سینکڑوں خوبیاں ہیں ان میں ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اس میں گستاخیاں نہیں ہیں۔ باقی جتنے فرقے آپ کو نظر آئیں گے ہر فرقہ کی بنیاد کسی کینے پر ہے۔ کسی کو نبی پاک ﷺ کے صحابہؓ سے کینہ ہے، کسی کو نبی پاک ﷺ کے اہل بیتؓ سے کینہ ہے۔ صرف ایک اہل سنت و جماعت ایسا مذہب ہے جس کو کسی سے کینہ نہیں۔ جنہوں نے بھی دین کی خدمت کی اہل سنت کے ہاں سب قابل احترام ہیں۔ اور آخرت میں بھی یہی سرخرو ہوں گے۔

آج حضرت مولانا عبدالستار صاحب تونسوی دامت برکاتہم رافضیوں کی گالیاں سن سن کر بھی صحابہ کرامؓ کے فضائل بیان کرتے ہیں، تو قیامت کے دن یقیناً حضرات صحابہ کرامؓ حضرت تونسوی کو آوازیں دیں گے تو نسوی ادھر آؤ ہم آپ کی شفاعت کریں کیونکہ آج ہماری شفاعت سنی جارہی ہے۔ امام اہل سنت حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب خارجیوں کی گالیاں سن سن کر بھی اہل بیتؓ کے فضائل بیان کر رہے ہیں، تو قیامت کے دن حضرت علیؓ اور حضرات حسنینؓ

رضوان اللہ علیہم اجمعین قاضی صاحب کو بھولیں گے نہیں، بلکہ کہیں گے قاضی ادھر آؤ تم نے گالیاں سن سن کر بھی ہماری حمایت کی ہے، آج ہماری سفارش سنی جا رہی ہے آؤ ہم تمہاری سفارش کرتے ہیں۔ تو یہ سب حضرات قیامت کے دن سفارش کریں گے۔

علامہ شعرائی کا کشف

علامہ شعرائی اپنے کشف کے بارے میں میزان کبریٰ میں لکھتے ہیں کہ میں نے حالت کشف میں دیکھا کہ پل صراط پر چار ٹھہرنے کی جگہیں بنی ہوئی ہیں اور چار جگہوں پر چاروں امام کھڑے ہیں امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل۔ اور اپنے اپنے مقلدین کو گزار رہے ہیں اور میدان قیامت میں دیکھا کہ حنفیوں کا حساب ہو رہا ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ پاس کھڑے ہیں۔ علامہ شعرائی کے کشف سے معلوم ہوا کہ ان حضرات کی سفارش سنی جائے گی۔

ان آیات سے حضرات انبیاء علیہم السلام کی حیات بدلات النص ثابت ہے
اب شہید کی حیات قرآن پاک سے ب عبارت النص ثابت ہوگئی اور شہید کا مرتبہ تیسرے
نمبر پر ہے۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں فرماتے ہیں

اولئک مع الذین انعم اللہ علیہم من النبیین

والصدیقین والشہداء والصلحین

پہلا مرتبہ انبیاء علیہم السلام کا ہے، دوسرا صدیقین کا، تیسرا شہداء کا، چوتھا صلحین کا۔ تو جب شہید کی حیات قرآن پاک سے ب عبارت النص ثابت ہے تو صدیق کی حیات بدلات النص ثابت ہوگئی اور نبی کی حیات اس سے بھی بہت زیادہ اعلیٰ دلالت کے ساتھ ثابت ہوگئی (ح ۱۱)

(ح ۱۱)۔ چنانچہ قاضی شمس الدین صاحب بھی یہی لکھتے ہیں

قرآن کریم میں اس مسئلہ کی صراحت کہیں بھی نہیں۔ ہاں شہداء کے حق

جس طرح عبارت النص قطعی ہے اسی طرح دلالت النص بھی قطعی ہے کیونکہ دلالت النص کا مدار علت پر نہیں لغت پر ہوتا ہے (ج ۱۲) اب یہ لوگ کہتے ہیں قرآن پاک میں شہید کا لفظ ہے، ہمیں نبی کا لفظ دکھا دو۔ جواب یہ ہے کہ نبی کا لفظ صراحتاً دکھانے کی ضرورت نہیں اور احادیث میں تو نبی کا لفظ آیا ہے الانبیاء احياء فی قبورهم۔

لیکن قرآن پاک سے نبی کی حیات چونکہ بدلات النص ثابت ہے اس لئے صراحتاً نبی کا لفظ مذکور نہیں۔

میں ارشاد ہے بل احياء ولكن لا تشعرون اس سے بطور دلالت النص سمجھ میں آتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کہ جن کا درجہ شہداء سے بھی بہت بڑا ہے وہ بعد الوفات زندہ ہیں اور اس طرح علماء کرام نے زادهم اللہ شرفاً نے یہ مسئلہ قرآن سے نکالا۔ دلالت النص اسے کہتے ہیں کہ ایک چیز مذکور ہو دوسری اس سے بطور اولیٰ سمجھ میں آئے اس دور میں، اور پہلے دور میں، اس کے ساتھ اتنا ایمان ہونا کافی تھا کہ یہ حضرات زندہ ہیں جس زندگی کا ہمیں شعور نہیں اور بس۔
(مسائل العلماء ص ۲۹)

(ج ۱۲)۔ یونس نعمانی نے بھی اپنے اشتہار میں یہ بات مان لی ہے کہ اس آیت مبارکہ سے حیات شہداء بمعبارۃ النص ثابت ہے۔ اور حیات انبیاء بدلالة النص ثابت ہے۔ اور نیلوی صاحب نے بھی ندائے حق میں یہ بات مان لی ہے کہ دلالت النص بھی عبارتۃ النص کی طرح قطعی ہوتی ہے۔ چنانچہ نیلوی صاحب لکھتے ہیں۔

یہ حیات انبیاء علیہم السلام کا مسئلہ (قرآن سے) دلالت النص کے ذریعے ثابت ہے اور جو حکم دلالت النص کے ذریعہ سے ثابت ہوتا ہے وہ قطعی ہوتا ہے۔ جیسے عبارت النص سے ثابت شدہ حکم قطعی ہوتا ہے۔ (ندائے حق ج ۲۸)

ایک مماتی مولوی کا قصہ

حضرتؑ نے فرمایا ایک مماتی مولوی مجھے کہنے لگا کہ آیت مبارکہ میں شہید کا لفظ ہے نبی کا لفظ نہیں ہے۔ میں نے کہا شہید کا لفظ تو میں نے دکھا دیا ہے اور شہید کو یہ مرتبہ صرف اور صرف نبی علیہ السلام کی تابعداری کی برکت سے ملا ہے اگر وہ نبی پر ایمان نہ رکھتا، اگر نبی کی تابعداری نہ کرتا تو لوگ اس کو کبھی بھی شہید نہ کہتے اور نہ ہی وہ شہید ہوتا۔ شہادت اس کو ملی ہی حضرت پاک ﷺ کی تابعداری کی وجہ سے ہے۔ اس لئے سارے شہداء کی حیات کو اکٹھا کیا جائے تو نبی پاک کی حیات ان سب سے اعلیٰ اولیٰ اور ارفع ہے۔ مماتی مولوی کہتا ہے نہیں نبی کا لفظ لکھا ہوا دکھاؤ۔ حضرت نے کہا شہید کے لفظ سے ہم بد لالت النص انبیاء علیہم السلام کی حیات مراد لیتے ہیں۔ دلالت النص کی مثال سمجھانے کے لئے حضرتؑ نے اسے کہا اگر حیرا بیٹا تجھ سے لڑ پڑے تو تو اسے کہے کہ قرآن کہتا ہے فلا تقل لهما اف کہ ماں باپ کے سامنے اف بھی نہ کرنا اور تو مجھے جوتے مار رہا ہے وہ کہے اف تو میں نہیں کہہ رہا جوتے ہی مار رہا ہوں۔ تو کہے گا جب اف کہنا حرام ہے جس سے والدین کو تھوڑی ایذا پہنچی ہے تو جو اس سے زائد ایذا پہنچانے والی ہے یعنی جوتے مارنا یہ تو بطریق اولیٰ حرام ہوگی۔ تو اگرچہ قرآن پاک میں جوتے کا لفظ نہیں لکھا ہوا کہ والدین کو جوتے نہ مارنا، تھوک کا ذکر نہیں کہ والدین کے منہ پر نہ تھو کنا، پیشاب کا ذکر نہیں کہ والدین کے منہ پر پیشاب نہ کرنا، لیکن یہ ساری باتیں اسی آیت سے بد لالت النص منع ہو گئیں۔ کیونکہ جب تھوڑی ایذا دینا جائز نہیں تو زیادہ ایذا یعنی جوتے مارنا، پیشاب کرنا، والدین کے منہ پر تھو کنا یہ بالاتفاق حرام ہو گئیں۔ تو اب جو لڑکا فلا تقل لهما اف کو مان کر والدین کو جس طرح اف نہیں کہتا اسی طرح جوتے بھی نہیں مارتا ان کے منہ پر بھی نہیں تھوکتا خلاصہ یہ ہے کہ کسی بھی قسم کی ایذا انہیں نہیں پہنچاتا۔ اس کی مثال حیاتی کی ہے۔ اور جواف تو نہیں کہتا لیکن کبھی والدین کے منہ پر جوتے مارنا شروع ہو جاتا ہے، کبھی ان کے منہ پر تھو کنا شروع ہو جاتا ہے، کبھی ان کے منہ پر پیشاب کرنا شروع کر دیتا ہے اور جب اسے کہا جائے کہ والدین کو جوتے نہ مارو تو آگے سے یہ کہتا ہے کہ مجھے قرآن میں یہ دکھاؤ کہ کہاں

جو توں کا لفظ لکھا ہوا ہے، کہاں پیشاب کرنے سے منع کیا گیا ہے؟ اگر یہ لفظ نہیں دکھاؤ گے تو میں جوتے مارتا رہوں گا۔ تو اس لڑکے کی مثال مما تیوں کی طرح ہے۔ کہ جس طرح یہ لڑکا عبارت النص کو مانتا ہے کہ والدین کو اف نہیں کہتا لیکن دلالت النص کو نہیں مانتا اور ان کو جوتے مارتا ہے اور ان کو ایذا پہنچا رہا ہے۔ اسی طرح مماتی بھی شہید کی حیات کو تو مانتا ہے کہ وہ عبارت النص سے ثابت ہے لیکن انبیاء علیہم السلام کی حیات جو بدلالة النص ثابت ہے اور شہداء کی حیات سے کہیں زیادہ اعلیٰ، اولیٰ اور ارفع ہے اس کو ماننے سے انکار کرتا ہے۔

چونکہ قرآن پاک میں بظاہر صرف اف کہنے سے منع کیا گیا ہے اسی لئے ابن حزم ظاہری نے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ والدین کو اف کہنا تو حرام ہے لیکن والدین کے منہ پر پیشاب کرنا حرام نہیں ہے۔ کیونکہ ابن حزم ظاہری تھا اس لئے اس نے محلی میں لکھا ہے کہ کوئی پانی میں کھڑے ہو کر پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل بھی کر لے۔ کہتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ پانی میں پیشاب کرنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ لیکن پاخانہ پڑنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا، کیونکہ پاخانہ کا لفظ حدیث میں نہیں آیا اور پیشاب بھی براہ راست پانی میں کرنے سے پانی ناپاک ہوتا ہے۔ اگر برتن میں پیشاب کر کے پانی میں ڈال دیا تو پانی ناپاک نہیں ہوگا۔ اگر کنارے پر کیا اور بہہ کر پانی میں چلا گیا تو پانی ناپاک نہیں ہوا۔ گویا اس کے نزدیک پیشاب ناپاک نہیں پیشاب کی دھار کم بخت ناپاک ہے اور پھر کہتا ہے وہ پانی اسی شخص کے لئے ناپاک ہے جس نے اس میں پیشاب کیا، دوسروں کے لئے ناپاک نہیں۔ دوسرے اس سے وضو کر سکتے ہیں۔ اسی طرح یہ حدیث کہ کتا اگر برتن میں منہ ڈال دے تو اسے سات مرتبہ دھوؤ، اس حدیث کے تحت لکھتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ برتن میں جو چیز ہوگی وہ ناپاک ہوگی، اگر آپ نے ہاتھ پر کوئی چیز رکھی اور کتا چاٹ رہا ہے ساتھ آپ بھی چاٹ رہے ہیں تو یہ ناپاک نہیں ہے کیونکہ ہاتھ برتن نہیں ہے۔ اسی طرح کسان یا شروہو صائم کے تحت لکھتا ہے کہ یہ ماضی استمراری کا صیغہ ہے جو دوام پر دلالت کرتا ہے روزہ رکھنے کے بعد بیوی سے اتنی مباشرت کرنا کہ فریقین کو انزال ہو جائے یہ سنت اور باعث

ثواب ہے۔ اس کی ظاہر پرستی کا عجیب حال ہے۔

تو خلاصہ یہ نکلا کہ یہ مماتی بھی ابن حزم کی طرح ظاہر پر چلتے ہیں۔ اور دلالت النص کو نہیں مانتے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ جب والدین کو اف کہنا حرام ہے تو جوتے مارنا بطریق اولی حرام ہے کیونکہ اف کہنے پر والدین کو تھوڑا صدمہ ہوتا ہے اور جوتے مارنے سے زیادہ تو جب تھوڑا صدمہ پہنچانا حرام ہے تو زیادہ صدمہ پہنچانا بطریق اولی حرام ہوگا۔ اسی طرح جب شہید کی حیات ثابت ہوگئی تو نبی کی حیات بطریق اولی ثابت ہوگئی۔

سعید چتر وڑ گڑھی کا واقعہ

حضرتؒ نے فرمایا کہ میرا مناظرہ سعید چتر وڑ گڑھی سے ہوا تو وہ آیت پڑھتا اور مرزا قادیانی کہ طرح غلط ترجمہ کرتا۔ میں نے اس کو کہا کہ تو ترجمہ مرزا قادیانی کی طرح کرتا ہے کسی ایک مفسر کا حوالہ پیش کر کہ اس نے اس آیت کا یہ مطلب لیا ہو جو تو نے لیا ہے۔ اب جب میں نے آیت شہداء تلاوت کی تو اس نے بدلہ اتارنے کے لئے مجھ سے کہا کہ اگر اس آیت سے کسی سنی مفسر نے انبیاء علیہم السلام کی حیات ثابت کی ہے تو حوالہ دے میں اپنی ناک کٹوا دوں گا۔ چنانچہ میں نے حوالے پڑھنے شروع کر دیئے میں ایک حوالہ پڑھتا پھر اس سے پوچھتا کہ اب تیری ناک کتنی رہ گئی ہے تاکہ میں دوسرا حوالہ اس حساب سے پڑھوں۔ اب سعید کے ساتھی اس پر بڑے پریشان ہوئے ایک نے کھڑے ہو کر کہا کہ اس کو ہم جانے نہیں دیں گے بلکہ دریا میں غرق کریں گے، کیونکہ اس نے آج ہمیں بڑا ذلیل کیا ہے۔ چنانچہ میں نے وہاں بائیس حوالے پیش کئے کہ مفسرین نے اس آیت مبارکہ سے حیات انبیاء علیہم السلام پر استدلال کیا ہے۔

دلالت النص کی ایک اور مثال

رسول پاک ﷺ کی خدمت میں ایک مرتبہ جنات حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ حضرت لوگوں کو منع فرمادیں کہ یہ ہڈی اور گوبر سے استنجانہ کریں ان میں ہماری خوراک ہے۔ اب اس سے فقہاء نے بد دلالت النص یہ مسئلہ نکالا ہے کہ جانوروں کی خوراک سے بھی استنجانا جائز ہے کیونکہ

ہمیں نظر آتا ہے کہ اسے جانوروں نے کھانا ہے۔ اب جب جانوروں کی خوراک سے ناجائز ہے تو انسانوں کی خوراک سے بطریق اولیٰ ناجائز ہے۔ تو اب اگر کوئی مماتی یہ کہے کہ ہڈی اور گوبر کے بارے میں آیا ہے کہ اس سے استنجانہ کرو، لیکن یہ کہاں آیا ہے کہ پراٹھے سے استنجانہ کرو، حلوے سے استنجانہ کرو۔ میں تو حلوے اور پراٹھے سے استنجا کروں گا۔ یا مجھے حدیث میں پراٹھے اور حلوے کا لفظ دکھاؤ کہ حضور ﷺ نے پراٹھے اور حلوے سے استنجا کرنے سے منع کیا ہو، تو اس قسم کی ضدوں کا نام ان لوگوں نے قرآن رکھا ہوا ہے۔ کرتے ہیں ضد اور کہتے ہیں کہ ہم قرآن مانتے ہیں، ان بے چاروں کے پاس اس قسم کی شرارتوں کے علاوہ دلیل نام کی کوئی چیز نہیں ہے۔ جب شہداء کی حیات بعبارۃ النص ثابت ہے انبیاء علیہم السلام کی حیات بدلا لیت النص ثابت ہو گئی اب جب انبیاء علیہم السلام الصلوٰۃ والسلام کی حیات بدلا لیت النص قرآن پاک سے ثابت ہو گئی تو ان لوگوں کی یہ بات کہ وہ احادیث جن میں حیات انبیاء علیہم السلام کا ذکر ہے وہ قرآن کے خلاف ہیں یہ غلط ہو گئی۔

آیت رابعہ سے حیات انبیاء علیہم السلام پر استدلال

واسئل من ارسلنا من قبلک من رسلنا اجعلنا من

دون الرحمن الہیۃ یعبدون (الزخرف آیت ۴۵)

اللہ تعالیٰ نے حضرت پاک ﷺ سے فرمایا کہ پہلے نبیوں سے پوچھ لو کہ ہم نے کبھی کسی نبی کو توحید کے خلاف پیغام دے کر بھیجا ہے؟ سارے نبی ہی توحید کا پیغام لے کر آئے، چنانچہ شب معراج میں انبیاء علیہم السلام سے ملاقات ہوئی، یہ آیت حیات انبیاء علیہم السلام کی واضح دلیل ہے۔ یہ تفسیر حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے۔ چنانچہ صاحب جلالین اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں کہ

قیل ہو علی ظاہرہ بان جمع لہ الرسل لیلۃ الاسراء

ترجمہ۔ کہا گیا ہے کہ یہ اپنے ظاہر پر بے بائیں طور کہ آپ علیہ السلام کے

لئے رسولوں کو جمع کیا گیا۔

اسی آیت کے تحت جلالین کے حاشیہ میں ہے

عن عطاء عن ابن عباس لما اسرى بالنبي ﷺ بعث
الله آدم وولده من المرسلين فصلى بهم فلما فرغ قال له
جبرئيل سل يا محمد من ارسلنا من قبلك فقال النبي ﷺ
لا اسئل فقد اكتفيت قال وهذا قول الزهري وسعيد بن
جبیر و ابن زید وقالو جمع له الرسل ليلة الاسراء فلم
يسئل.

ترجمہ..... حضرت عطاء حضرت ابن عباس سے روایت فرماتے ہیں جب نبی علیہ السلام کو
معراج کروایا گیا تو اللہ تعالیٰ نے آدم اور ان کی اولاد سے جو رسول تھے رسولوں کو بھیجا پس
آپ ﷺ نے ان کو نماز پڑھائی پس جب فارغ ہو گئے تو جبرئیل نے آپ سے عرض کیا اے
محمد ﷺ آپ ان رسولوں سے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا سوال کیجئے، پس آپ ﷺ نے
فرمایا میں سوال نہیں کرتا۔ پس تحقیق میں نے اکتفاء کر لیا۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ یہی قول ہے
امام زہری، حضرت سعید بن جبیر اور ابن زید کا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ کے لئے معراج
کی رات تمام رسول جمع کئے گئے۔

علامہ جلال الدین سیوطی عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی اسی آیت کے تحت اسی قول کو نقل
کرتے ہوئے لکھتے ہیں

اخرج سعيد بن منصور و عبد بن حميد وابن جرير

وابن المنذر عن سعيد بن جبیر فی قوله واسئل من ارسلنا

من قبلك من رسلنا قال ليلة اسرى به لقي الرسل.

ترجمہ..... سعید بن منصور و عبد بن حمید اور ابن جریر اور ابن منذر حضرت سعید

بن جبیر سے اللہ تعالیٰ کے قول واسئل من ارسلنا من قبلک من رسلنا کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا معراج کی رات آپ علیہ السلام نے انبیاء علیہم السلام سے ملاقات فرمائی۔ (تفسیر درمنثور ص ۱۹ ج ۶)

علامہ علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی المتوفی ۷۲۵ھ اپنی تفسیر میں اس آیت کے تحت فرماتے ہیں

فروى عن ابن عباس فى رواية عنه لما اسرى بالنبي ﷺ بعث الله عز وجل له آدم وولده من المرسلين فاذن جبريل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلوة قال له جبريل سل يا محمد من ارسلنا من قبلک من رسلنا الآية فقال النبي ﷺ لا اسئل قد اکتفیت وهد قول الزهرى وسعيد بن جبیر وابن زید قالو جمع له الرسل ليلة اسرى به وامره ان يسئله فلم يشک ولم يسئل فعلى هذ القول قال بعضهم هذه الآية نزلت ببیت المقدس ليلة اسرى بالنبي ﷺ.

ترجمہ..... حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا گیا ہے کہ جب نبی علیہ السلام معراج کے لئے تشریف لے گئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد میں سے رسولوں کو بھیجا پس جبرئیل علیہ السلام نے اذان دی پھر اقامت کہی اور عرض کیا اے محمد ﷺ آگے بڑھیں اور ان کو نماز پڑھائیں۔ پس جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو عرض کیا آپ سے جبرئیل نے اے محمد ﷺ سوال کیجئے ان رسولوں سے جن کو ہم نے آپ ﷺ سے پہلے بھیجا پس نبی علیہ

السلام نے فرمایا میں سوال نہیں کرتا تحقیق میں نے اکتفا کیا۔ یہی قول زہری سعید بن جبیر اور ابن زید کا ہے۔ انہوں نے کہا جمع کئے گئے آپ کے لئے رسول جس رات آپ معراج کے لئے گئے اور آپ حکم دیئے گئے کہ آپ ان سے سوال کریں پس آپ ﷺ نے شک نہ کیا اور نہ سوال کیا پس اسی قول کے مطابق ان میں سے بعض نے کہا کہ یہ آیت معراج کی رات بیت المقدس میں نازل ہوئی۔

(تفسیر خازن ص ۱۱۴ ج ۶)

صاحب تفسیر قرطبی ابو عبد اللہ محمد بن احمد الانصاری القرطبی اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں

قال لقي الرسل ليلة اسرى به وقال الوليد بن المسلم في قوله تعالى واسئل من ارسلنا الخ قال سئلت عن ذالك خلود بن دعلج فحدثني عن قتادة قال سئلهم ليلة اسرى به لقي الانبياء و لقي آدم و مالک خازن النار.

ترجمہ..... فرمایا سعید بن جبیر نے اللہ تعالیٰ کے قول واسئل من ارسلنا..... الخ کہ ملے آپ ﷺ رسولوں سے معراج کی رات اور کہا ولید بن مسلم نے اللہ تعالیٰ کے قول واسئل من ارسلنا..... الخ انہوں نے فرمایا کہ میں نے سوال کیا اس بارے میں خلود بن دعلج سے پس انہوں نے مجھے بیان فرمایا حضرت قتادہؓ سے کہ حضرت قتادہؓ نے فرمایا سوال کیا آپ علیہ السلام نے انبیاء علیہم السلام سے سوال کیا اس رات جس رات آپ ﷺ معراج کرائے گئے۔ ملاقات کی آپ ﷺ نے انبیاء علیہم السلام سے اور ملاقات کی آدم سے اور جہنم کے داروغہ مالک سے۔

(تفسیر قرطبی ج ۱۳ ص ۹۵)

علامہ حافظ عماد الدین ابوالفداء اسماعیل بن کثیر القرشی دمشقی المتوفی ۷۷۴ھ اسی آیت

کے تحت فرماتے ہیں کہ

وقال عبدالرحمن بن زید بن اسلم واسئلهم لیلة

الاسراء فان الانبیاء علیہ السلام جمعوا له

اور فرمایا عبدالرحمن بن زید بن اسلم نے (اس سوال کرنے کے حکم کا وقت

بتاتے ہوئے واسئل ہم لیلة الاسراء) سوال کرتوان سے لیلة الاسراء پس انبیاء علیہم السلام آپ کے لئے جمع کئے گئے۔

(تفسیر ابن کثیر ص ۲۲۸ ج ۴)

اسی طرح صاحب فتح القدیر اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں

قال الزهري و سعيد بن جبیر وابن زید ان جبریل

كان ذاك للنبي ﷺ لما اسرى به فالمراد سوال الانبیاء

فی ذاك الوقت عند ملاقاته لهم وبه قال جماعة من

السلف

(تفسیر فتح القدیر ص ۵۵۷ ج ۴)

کہ فرمایا زہری اور سعید ابن جبیر نے اور ابن زید نے کہ بے شک جبریل

نے فرمایا نبی علیہ السلام کو جب آپ ﷺ معراج کرائے گئے پس مراد انبیاء علیہم

السلام کے سوال سے اس وقت میں انبیاء علیہم السلام سے آپ ﷺ کی ملاقات کا

ہے۔ اور اسی کے ساتھ قول کیا ہے سلف سے ایک جماعت نے۔

علامہ ابو محمد الحسین الفراء البغوی اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں کہ

قال عطاء عن ابن عباس لما اسرى بالنبي ﷺ بعث

الله له آدم وولده من المرسلين فاذن جبرئيل ثم اقام وقال يا

محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلوة قال له جبرئیل
سئل یا محمد من ارسلنا من قبلک من رسلنا الایة فقال
رسول الله ﷺ لا اسئل فقد اکتفیت وهذا قول الزهری
وسعید بن جبیر وابن زید. قالوا جمع الله له المرسلین لیلۃ
اسری به وامره ان یسئلهم فلم یشک ولم یسئل.

ترجمہ..... حضرت عطاء نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ جب
نبی علیہ السلام معراج کے لئے تشریف لے گئے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے آدم علیہ
السلام اور ان کی اولاد میں سے رسولوں کو بھیجا پس جبرئیل علیہ السلام نے اذان دی پھر
اقامت کہی اور عرض کیا اے محمد ﷺ آگے بڑھیں اور ان کو نماز پڑھائیں۔ پس جب
آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو عرض کیا آپ سے جبرئیلؑ نے اے محمد ﷺ سوال
کیجئے ان رسولوں سے جن کو ہم نے آپ سے پہلے بھیجا پس نبی علیہ السلام نے فرمایا
میں سوال نہیں کرتا تحقیق میں نے اکتفا کیا، یہی قول زہری سعید بن جبیر اور ابن زید کا
ہے۔ انہوں نے کہا جمع کیا اللہ نے ان کے لئے رسولوں کو جس رات آپ معراج کے
لئے گئے اور آپ حکم دیئے گئے کہ آپ ان سے سوال کریں پس آپ ﷺ نے نہ شک
کیا اور نہ سوال کیا۔

(تفسیر معالم التنزیل)

اور علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں کہ
شیخین نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا شب معراج میں میں نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا گندی رنگ، دراز قامت،
گھٹکریا لے بال ایسے معلوم ہوتا تھا کہ قبیلہ شنوۃ کے ایک مرد ہیں۔

(تفسیر مظہری ج ۶ ص ۳۵۳)

اختصاراً متن میں یہی حوالے نقل کئے جاتے ہیں مزید تفاسیر کے حوالے حاشیہ میں
ملاحظہ فرمائیں۔ (۱۳ح)

(۱۳ح)۔

قوله عز وجل. (واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا) فيه
ثلاثة اقاويل.

احدها. یعنی الانبیاء الذين جمعوا له ليلة الاسراء، قاله ابن
عباس، وابن زيد، وكانوا سبعين لبيا منهم ابراهيم و موسى وعيسى،
عليهم السلام. فلم يسألهم لانه كان اعلم بالله منهم، قاله ابن عباس.
(النكت والعيون تفسير الماوردي تصنيف ابی

الحسن علی بن محمد بن حبیب الماوردي البصري)

والقول الثاني في الآية. ما رواه عطاء عن ابن عباس. ان الله
تعالى جمع المرسلين ليلة الاسراء في مسجد بيت المقدس ثم ان
جبريل اذن، ثم اقام، ثم قال للنبي ﷺ. تقدم وصل بهم، فلما فرغ
من صلاته، قال له. "وسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا وزعم
بعضهم انه سألهم فاجابوا وقالوا. ما امرنا الله تعالى الا بالتوحيد
والاخلاص. وفي بعض التفاسير ان ميكائيل قال لجبريل. هل سأل
محمد الرسل عما امر به؟ فقال. لا، كان اشد بقينا واعلم بالله من ان
يسأل عن ذلك.

(تفسير القرآن للامام العلامة شيخ الاسلام حجة اهل السنة
والجماعة ابی المظفر السمعاني منصور بن محمد بن عبد الجبار
التميمي المروزي الشافعي السلفي)

في القرطبي قال ابن عباس وابن زيد لما اسرى برسول الله

توان تمام تفاسیر سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کی انبیاء علیہم السلام سے ملاقات ہوئی

ﷺ من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وهو مسجد بيت المقدس بعث الله له آدم ومن دونه من المرسلين و جبريل مع النبي ﷺ فاذن جبريل عليه السلام. واقام الصلوة ثم قال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله ﷺ قال له جبريل ﷺ سل يا محمد من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون فقال رسول الله ﷺ لا اسأل قد اكتفيت قال ابن عباس وكانوا سبعين نبيا منهم ابراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام فلم يسألهم لانه كان اعلم بالله منهم وفي غير رواية ابن عباس فصلوا خلف رسول الله سبعة صفوف المرسلون ثلاثة صفوف والنبون أربعة صفوف وكان يلي ظهر رسول الله ﷺ ابراهيم خليل الله وعلى يمينه اسماعيل وعلى يساره اسحق ثم موسى ثم سائر المرسلون فصلي بهم ركعتين فما القتل قائم فقال ان ربي اوحى الي ان اسالكم هل ارسل احد منكم بدعوة الى عبادة غير الله تعالى فقالوا يا محمد اما نشهد اما ارسلنا اجمعين بدعوة واحدة ان لا اله الا الله وان ما يعبدون من دونه باطل وانك خاتم النبيين وسيد المرسلين قد استبان ذلك بامامتك ايانا و انه لا نبي بعدك الى يوم القيامة الا عيسى ابن مريم فانه مأمور ان يتبع الترك اه وفي الكرخي قوله قيل هو على ظاهره الخ أي قال الزهري وسعيد بن جبیر وابن عباس فی رواية عطاء ان الله تعالى لما جمع الرسل ليلة المعراج في بيت المقدس وفرغ من الصلاة نزلت هذه الآية والانبياء حاضرون لديه فقال بعد سلامه لا اسأل فقد كفيت ولست شاكا فيه لان المراد

اور موسیٰ علیہ السلام کو تو فوت ہوئے ۲۲۰۰ سال گزر چکے ہیں (تاریخ یہود) اور حضرت ابن عباسؓ کے قول کے مطابق ۱۸۰۰ سال گزر چکے ہیں اور آپ ﷺ ۲۲۰۰ سال یا ۱۸۰۰ سال کے بعد ملاقات فرما رہے ہیں۔ اور ظاہری بات ہے کہ آپ ﷺ کی یہ ملاقات موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہوئی ہے۔ اسی جسد عنصری کے ساتھ ہوئی جس موسیٰ علیہ السلام کو تورات دی گئی تھی اور تورات کسی

بالامر بالسؤال والتفہیم لمشرکی قریش انہ لم یات رسول
من اللہ ولا کتاب بعبادة غیر اللہ وعلى هذا تكون الآية مكية ای نزلت
قبل الهجرة.

(الفتوحات الالهية سليمان بن عمر العجلي الشافعي الشهير
بالجمل المتوفى سنة ۱۲۰۴)

و يقال ﴿واسأل من ارسلنا من قبلک من رسلنا﴾ یعنی سل
المرسلین، فلقى النبی ﷺ الانبیاء ليلة المعراج و صلی بهم بیت
المقدس، فقیل له فلهم فلم يشک، ولم يسألهم. (تفسیر سمرقندی
ص ۲۰۹ ج ۳)

قوله تعالى ﴿واسأل من ارسلنا من قبلک من رسلنا﴾ ان
قیل. کیف يسأل الرسل وقد ماتوا قبله؟ فعنه ثلاثة اجوبة.

احدهما. انه لما اسرى به جمع له الانبیاء فصلى بهم، ثم قال
(له) جبریل. سل من ارسلنا قبلک الآية. فقال لا أسأل، قد
اكتفيت، رواه عطاء عن ابن عباس، وهذا قول سعيد بن جبیر،
والزهري، وابن زید، قالوا. جمع له الرسل ليلة أسرى به، فلقبهم،
وامر ان يسألهم، فما شک ولا سأل.

(زاد المسیر ص ۳۱۹ ج ۵)

مثیل موسیٰ علیہ السلام کو نہیں دی گئی تو یہ ملاقات بھی مثیل موسیٰ علیہ السلام سے نہیں ہو سکتی، اور نہ یہ خواب یا کشف میں جسم مثالی کے ساتھ ملاقات کا ذکر ہے اس لئے کہ خواب یا کشف میں دیکھنے کو ملاقات نہیں کہتے بلکہ زیارت کہتے ہیں۔ جیسے مثال اگر میں آپ سے کہوں کہ آپ حضرت شیخ الحدیث صاحب سے فلاں بات پوچھ آئیں آپ کو شیخ الحدیث صاحب کا شناختی کارڈ مل گیا آپ وہی بات شیخ الحدیث کی تصویر سے پوچھنے لگے تو کیا واقعتاً آپ کا پوچھنا ہے؟ ہرگز اس کو پوچھنا نہیں کہیں گے۔ شیخ الحدیث صاحب سے پوچھنا تب ہی بنے گا جب خود ان سے پوچھا جائے۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام سے سوال تب ہی بنے گا جب خود انبیاء علیہم السلام سے پوچھا جائے گا۔ مفسرین یہی لکھتے ہیں کہ معراج کی رات حضرت پاک ﷺ کی ملاقات سارے انبیاء علیہم السلام سے ہوئی اور وہاں آپ ﷺ نے تمام انبیاء علیہم السلام سے پوچھا اور انہوں نے بتایا کہ ہم سب تو حید ہی لے کر آئے ہیں۔

اگرچہ مفسرین میں سے بعض نے کہا کہ سوال ہوا بعض نے کہا کہ نہیں ہوا۔ یہ اختلاف ہمارے مدعی کو نقصان نہیں دیتا۔ اس لئے کہ سوال کا حکم دینا ہی دلیل حیات انبیاء علیہم السلام ہے۔ مردوں، لکڑیوں اور پتھروں یا تصویروں سے نہ سوال ہوتا ہے نہ اس کا حکم دیا جاتا ہے۔

اب رسول پاک ﷺ کی ملاقات انبیاء علیہم السلام سے ہوئی ہے تو ملاقات اسی جسم سے ہوا کرتی ہے یا فوٹو کا پیوں سے ہوا کرتی ہے۔ آپ ایک مرتبہ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد صدیق صاحب سے ہاتھ ملا لیں آپ بڑے فخر سے کہیں گے کہ میں نے شیخ الحدیث صاحب سے ملاقات کی ہے اور اگر ٹی وی پر دو گھنٹے ان کی تقریر سن لیں تو آپ اس کا فوٹو دیکھ رہے ہیں لیکن آپ کسی کو یہ نہیں کہیں گے کہ میں نے شیخ الحدیث صاحب سے دو گھنٹے ملاقات کی ہے۔

اب یہ لوگ کہتے ہیں کہ وہاں انبیاء علیہم السلام کے جسم مثالی آئے تھے۔ تو میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ جہاں ملاقات کا ذکر ہے وہاں یہی جسم وارد ہوا کرتا ہے نہ کہ جسم مثالی۔ یہ بات تو وہ لوگ بھی مانتے ہیں کہ حضرت پاک ﷺ کا جسد اطہر اصلی تھا اور آپ ﷺ نے وہاں

انبیاء علیہم السلام کو جماعت کرائی ہے۔ کیا کوئی مسئلہ قرآن و حدیث میں ہے کہ مولوی صاحب تو اصل کھڑے ہیں اور پیچھے ساری فوٹو کا پیاں کھڑی ہیں اور جماعت ہو رہی ہے۔ کیا فوٹو کا پیوں سے جماعت ہو جاتی ہے؟ یقیناً نہیں ہوتی۔ جماعت تو اصل جسم سے ہوتی ہے۔ چنانچہ جب آپ علیہ السلام نے انبیاء علیہم السلام کو جماعت کرائی اور انبیاء علیہم السلام نے آپ ﷺ کی اقتداء میں اپنے اصلی اجسام کے ساتھ نماز ادا فرمائی اب آپ ﷺ کا انبیاء علیہم السلام کو جماعت کروانا یہ حیات انبیاء علیہم السلام کی واضح دلیل ہے۔

چنانچہ ملا علی قاریؒ مرقات شرح مشکوٰۃ ج ۱۱ ص ۱۵۷ پر فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام نے آپ ﷺ کے ساتھ نماز ادا فرمائی

والا ظهران صلاتہ لہم فی بیت المقدس کان قبل

العروج قلت قد سبق انہم احیاء عند ربہم وان اللہ حرم

علی الارض ان تاكل لحومہم

ظاہر ہے کہ آپ علیہ السلام کا انبیاء علیہم السلام کو بیت المقدس میں نماز پڑھانا یہ آسمان پر چڑھنے سے پہلے تھا۔ میں کہتا ہوں کہ تحقیق یہ بات گزر گئی ہے انبیاء علیہم السلام اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور بے شک اللہ نے حرام کر دیا زمین پر کہ ان کے گوشت کو کھائے۔

علامہ تاج الدین سبکیؒ نے طبقات شافعیہ ص ۲۸۱ ج ۲ پر واقعہ معراج سے حیات انبیاء پر استدلال کیا ہے۔

علامہ تقی الدین سبکیؒ اپنے رسالہ جز حیات انبیاء علیہم السلام میں اسی آیت کو بطور استدلال نقل فرماتے ہیں چنانچہ لکھتے ہیں

وقد قيل فی قوله تعالى ﴿وَاسْتَلْ مِنْ اَرْسَلْنَا مِنْ

قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ ان النبی ﷺ سألہم لیلۃ الاسراء قال

القاضی عیاض رحمہ اللہ فان قيل یحبون و یلبون و ہم

اموات وہم فی الدار الآخرة وليس دار عمل فاعلم ان
للمشائخ وفي ما ظهر لنا عن هذا اجوبة احدهم انهم
كالشهداء بل افضل منهم والشهداء احياء عند ربهم فلا
يبعد ان يحجوا و يصلوا كما ورد فی الحديث الآخر.

ترجمہ.....تحقیق کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول واسئل من ارسلنا کے بارے میں یہ
کہ نبی اقدس ﷺ نے انبیاء علیہم السلام سے معراج کی رات سوال کیا (ملاقات حیات کو چاہتی
ہے اس کے اثبات کے لئے آگے فرماتے ہیں) قاضی عیاضؒ فرماتے ہیں اگر یہ اعتراض کیا جائے
کہ انبیاء علیہم السلام حج کیسے کرتے ہیں؟ اور تبلیہ کیسے کہتے ہیں حالانکہ وہ اموات ہیں۔ تو جان
لے کہ مشائخ کے لئے اور جو ہمارے لئے اس کے جوابات ظاہر ہوئے ہیں اس میں سے ایک یہ
ہے کہ انبیاء علیہم السلام شہداء کی طرح ہیں اور شہداء اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں۔ پس نہیں مستبعد
کہ وہ حج کریں یا نمازیں پڑھیں جیسا کہ دوسری حدیث میں وارد ہوا ہے۔

(جزء حیات انبیاء ص ۳۳)

مماتوں کا اعتراض اور اس کا جواب

اگر انبیاء علیہم السلام اصلی اجسام کے ساتھ نماز ادا فرما رہے تھے تو پیچھے قبروں میں کیا تھا؟
تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ سے وہاں پہنچ گئے تو انبیاء علیہم السلام اگر
اپنی قبروں سے وہاں اپنے اصلی اجسام مطہرہ کے ساتھ تشریف لے آئے تو اس میں کیا حرج ہے؟
اور کونسا استحالہ لازم آگیا ہے؟

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں

وصلوتهم فی اوقات مختلفة و فی اماکن مختلفة لا

یرده العقل و قد ثبت به النقل فدل ذلک علی حیاتهم.

(فتح الباری کتاب الانبیاء ج ۳ مصر)

ترجمہ..... اور انبیاء کرام کا مختلف اوقات میں مختلف مقامات پر نمازیں پڑھنا یہ ایک ایسی حقیقت ہے کہ عقل سلیم اس سے متصادم نہیں اور نقل صحیح اسے ثابت کر رہی ہے۔ پس یہ ان کے زندہ ہونے پر کافی شہادت ہے۔

یعنی قبر میں نماز پڑھنا، پھر سیتہ بیت المقدس میں نماز پڑھنا اور پھر ملاء اعلیٰ میں ملنا، ان سب کے اوقات مختلف ہیں پس تعارض لازم نہیں آتا۔ فتفکروا یا اولی الابصار۔
محدث کبیر امام بیہقی (۲۵۸ھ) فرماتے ہیں

فی قصة المعراج انه لقیهم فی جماعة الانبیاء فی السموة و کلمهم و کامره و کل ذلک صحیح لا یتخالف بعضه حضر فقد یری موسیٰ علیہ السلام قائما یصلی فی قبره ثم یرى بموسىٰ وغیره الی بیت المقدس کما یرى بنینا ﷺ فیراهم فیہ ثم یرج بهم الی السموات کما یرج نبینا ﷺ فیراهم فیہ کما اخبره و صلوتهم فی اوقات بمواضع مختلفات جائز فی العقل کما ورد بها خبر الصادق و فی کل ذلک دلالة علی حیاتهم. (حیات الانبیاء

للامام بیہقی ص ۸ مصر)

ترجمہ..... واقعہ معراج میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ انبیاء کرام کی ایک پوری جماعت کو آسمانوں میں ملے تھے، ان سے کلام فرمایا اور انہوں نے آپ سے باتیں کیں۔ یہ سب مضامین صحیح ہیں اور ایک دوسرے سے متعارض نہیں۔ ایک وقت ہے کہ آپ ﷺ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ان کی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے دیکھ

رہے ہیں، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی بیت المقدس تک سفر اسراء کرایا گیا، جیسا کہ حضور اکرم ﷺ کو معراج ہوا پس آپ نے وہاں بھی انبیائے کرام کو دیکھا پس انبیاء کرام کا مختلف اوقات میں مختلف جگہوں پر نماز پڑھنا اس پر عقلاً کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا اور نقلاً اس پر قول صادق موجود ہے۔ ان تمام واقعات سے انبیائے کرام کی حیات پر دلالت ہو رہی ہے۔ (تفسیری حوالہ جات حاشیہ میں ملاحظہ فرمائیں)

پانچویں آیت سے حیات انبیاء پر استدلال
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ

وَجَعَلْنَاهُ هَدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ

اس آیت کریمہ میں رسول اقدس ﷺ کو فرمایا گیا ہے کہ آپ حضرت موسیٰ کی ملاقات میں شک نہ کریں۔ چنانچہ آپ ﷺ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات سے مشرف ہوئے۔ حضرات مفسرین نے آپ علیہ السلام کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ملاقات کا ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ صاحب تفسیر کبیر فرماتے ہیں کہ

قِيلَ مَعْنَاهُ فَلَا تَكُنْ فِي شَكٍّ مِنْ لِقَاءِ مُوسَى فَإِنَّكَ

تَرَاهُ وَتَلْقَاهُ وَقِيلَ بَأَنَّهُ رَاحَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ

(تفسیر کبیر ص ۵۶۵)

کہا گیا ہے اس کا معنی ہے آپ موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات کے بارے میں شک میں نہ پڑیں اس لئے کہ بے شک آپ نے ان کو دیکھا ہے اور ان سے ملاقات فرمائی ہے۔ اور کہا گیا کہ آپ ﷺ نے معراج کی رات موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا۔ علامہ علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں کہ

ای لقاء موسیٰ لیلۃ المعراج قال ابن عباس (ق) عن
ابن عباس عن النبی ﷺ قال رأیت لیلۃ اسری بی موسیٰ
رجل آدم طوالا جعدا کانه من رجال شنوءة و رأیت عیسیٰ
رجلا مربوعا مربوع الخلق الی الحمرة الی البیاض سبط
الشعر و رأیت مالک خازن النار والدجال فی آیت اراهن
الله اياه فلا تکن فی مریة من لقاءه.
آگے اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں

ان الانبیاء کالشهداء بل هم افضل عنهم والشهداء
احیاء عند ربهم یرزقون فلا یبعد ان یحبوا او یصلوا کما
صح فی الحدیث. وان یتقربوا الی الله بما استطاعوا وان
کانوا ماتوا لا نهم بمنزلة الاحیاء فی هذه الدار التی هی دار
العمل الی ان تفنی ثم یرحلون الی دار الجزاء التی هی
الجنة.

یعنی موسیٰ علیہ السلام سے معراج کی رات ملاقات کرنا۔ ابن عباسؓ سے
روایت ہے کہ نبی ﷺ سے کہ آپ نے فرمایا دیکھا میں نے معراج کی رات موسیٰ علیہ
السلام کو جو بلند قامت آدمی ہیں ٹھنکریا لے بالوں والے، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا کہ
وہ قبیلہ شنوءہ کے ایک مرد ہیں اور دیکھا میں نے عیسیٰ علیہ السلام کو درمیانے قد والا
آدمی اور آپ کی رنگت سفید سرخی مائل تھی اور دیکھا میں نے جہنم کے دار و فہ مالک کو اور
دجال کو اللہ کی ان نشانیوں میں جن کو اللہ نے آپ ﷺ کو دکھایا۔ پس آپ شک نہ
کریں موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات کے بارے میں۔

آگے اسی آیت کے تحت حیات انبیاء علیہم السلام پر استدلال فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام شہداء کی طرح ہیں بلکہ شہداء سے بھی افضل ہیں اور شہداء اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں اور رزق دئے جاتے ہیں۔ پس نہیں بعید کہ وہ حج کریں اور نماز پڑھیں جیسے کہ صحیح ثابت ہوا ہے احادیث میں اور یہ کہ قرب حاصل کریں اللہ کی طرف اس چیز کے ساتھ جس کی وہ طاقت رکھتے ہیں اگرچہ وہ فوت ہو چکے ہیں۔ اس لئے کہ وہ بمنزلہ احياء کے ہیں اس دار میں جو دار العمل ہے۔ یہاں تک کہ یہ فنا ہو جائے پھر وہ تشریف لے جائیں گے دارالجزاء کی طرف جو کہ جنت ہے۔

(تفسیر خازن ج ۵ ص ۱۸۸)

علامہ محمود آلوسی البغدادی اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں کہ

واخرج الطبرانی وابن مردويه و ضياء في المختارة
بسند صحيح عن ابن عباس انه قال في الآية اى من لقاء
موسى و اخرج ابن المنذر وغيره عن مجاهد نحوه و
اخرج ابى حاتم عن ابى العالية انه قال كذا لك فليل له او
لقى عليه الصلوة والسلام موسى قال نعم الا ترى الى قوله
تعالى و اسئل من ارسلنا الخ و اراد بذلك لقائه ﷺ
ايه ليلة الاسراء كما ذكر في الصحيحين وغيرهما و روى
نحو ذلك عن قتادة و جماعة من السلف.

(روح المعاني ص ۱۳۸ ج ۱)

ترجمہ..... اور نقل کیا طبرانی اور ابن مردویہ نے اور ضیاء نے مختارہ میں صحیح سند کے ساتھ ابن عباسؓ سے کہ انہوں نے فرمایا آیت کی تفسیر میں کہ موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات کے بارے میں آپ شک میں نہ پڑیں اور ابن منذر وغیرہ نے مجاہدؓ سے

اسی کی مثل تخریج کی ہے۔ اور نقل کیا ہے ابن ابی حاتم نے ابوعالیہ سے کہ انہوں نے اسی طرح فرمایا پس کہا گیا کہ نبی ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کی ہے۔ انہوں نے فرمایا ہاں کیا تو نہیں دیکھتا اللہ تعالیٰ کا قول واسئل من ارسلنا الخ کی طرف اور مراد لیا انہوں نے اس سے معراج کی رات آپ ﷺ کی موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کو جیسا کہ ذکر کیا گیا ہے صحیحین اور ان کے غیر میں اور روایت کیا گیا ہے اسی کی مثل قتادہ اور سلف کی ایک جماعت سے۔

اور علامہ عماد الدین ابوالفداء اسماعیل بن کثیر حضرت ابن عباس والی اسی روایت کو اسی آیت کے تحت نقل فرماتے ہیں اور آگے فرماتے ہیں کہ

انه قد رای موسیٰ و لقی موسیٰ لیلۃ اسری به

(تفسیر ابن کثیر ج ۵ ص ۴۱۶)

ترجمہ آپ ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا اور معراج کی رات موسیٰ سے ملاقات فرمائی۔

امام ابو محمد الحسین الفراء البغوی اسی آیت کے تحت اس حدیث کو نقل فرماتے ہیں
عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ لما اسری بی الی السماء رأیت موسیٰ یصلی فی قبره.

ترجمہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس رات مجھے آسمان کی سیر کروائی گئی میں نے دیکھا موسیٰ کو وہ نماز پڑھ رہے تھے اپنی قبر میں۔

علامہ تقی الدین سبکی کا استدلال

علامہ تقی الدین سبکی جزء حیات انبیاء علیہم السلام میں اسی آیت سے استدلال فرما رہے

ہیں لکھتے ہیں

وقال تعالى فلا تكن في مريّة من لقائه وفي صحيح

مسلم كان قتادة يفسرها ان نبی الله ﷺ قد لقي موسى

(جزء حیات انبیاء للسیکی)

ترجمہ..... اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا نہ شک میں پڑ موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات سے اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت قتادہ اس آیت کی تفسیر کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کی۔

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی فتح اللہم شرح صحیح مسلم میں اسی آیت سے حیات النبی ﷺ پر استدلال کر رہے ہیں۔ اب ان تفاسیر سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی ہے۔ (ح ۱۴) اور اسی موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی ہے جس موسیٰ کو تورات ملی

(ح ۱۴). قوله تعالى. ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ

فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ ای فلا تکن یا محمد فی شک من لقاء موسی،

قاله ابن عباس. وقد لقيه ليلة الاسراء. قتادة. المعنى فلا تکن فی

شك من انك لقيته ليلة الاسراء. والمعنى واحد.

(الجامع لاحكام القرآن لابی عبد الله محمد بن احمد

الانصاری القرطبی)

قوله تعالى. ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾

عن ابی العالیة فی قوله. ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ قال.

من لقاء موسی قبل. او لقی موسی؟ قال. نعم. الا ترى الى قوله.

﴿وَاَسَالَ مِنْ ارْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾

عن مجاهد ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مَرِيَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ قال. من ان تلقی

موسی.

اور جس موسیٰ کو تورات ملی وہ جسم مثالی نہیں تھا بلکہ جسم اصلی تھا۔ وجعلناہ ہدی لبنی اسرائیل

(تفسیر القرآن العظیم تالیف الامام الحافظ عبدالرحمن بن

محمد ابن ادريس الرازی ابن ابی حاتم المتوفی سنة ۳۲۷ھ)

قوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريّة من

لقائه) فيه خمسة اقاويل.

احدها. فلا تكن يا محمد في شك من لقاء موسى ولقد لقيتہ

ليلة الاسراء روى ابو العالية الرياحی عن ابن عباس قال. قال رسول

الله ﷺ "رأيت ليلة اسرى بي موسى بن عمران رجلا آدم طوالا

جعدا كانه من رجال شنوءة. ورأيت عيسى ابن مريم رجلا مربع

الخلق الى الحمرة والبياض سبط الرأس". قال ابو العالية قد بين الله

ذلك في قوله. (واما من ارسلنا من قبلك من رسلنا)

(النكت والعيون تفسير الماوردي تصنيف ابی

الحسن علی بن محمد بن حبيب الماوردي البصري)

﴿فلا تكن في مريّة من لقائه﴾ ای. من لقاء موسى عليه

السلام ليلة المعراج، وعده الله تعالى ان يريه موسى عليه السلام ليلة

الاسراء به.

(الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابی الحسن بن علی

الواحدی المتوفی ۳۶۸ھ)

وقبل. من لقاءك موسى عليه السلام ليلة الاسراء او يوم

القيامة.

(الكشاف لابی القاسم محمود بن عمر الزمخشري

الخوارزمي (۴۶۷-۵۳۸ھ)

اس موسیٰ سے ملاقات ہوئی جو بنی اسرائیل کو ہدایت کا راستہ دکھاتے تھے۔ وہ جسم مثالی کے ساتھ

(فلا تکن فی مریة من لقائه) قیل معناه فلا تکن فی شک من

لقاء موسی فانک تراہ و تلقاہ، وقیل بأنه راہ لیلۃ المعراج.

(التفسیر الکبیر للامام الفخر الرازی)

قال ابن عباس وغیرہ. المعنی فلا تکن فی شک من لقاء

موسی فانک تراہ و تلقاہ، روى ابن عباس عن النبی ﷺ. قال.

رأیت لیلۃ اسری بی موسی رجلا آدم طوالا جعدا کانہ من رجال

شنوۃ، رأیت عیسی رجلا مربوعا الی الحمرة والبیاض سبط الرأس،

و رأیت مالکا خازن النار والدجال فی آیات اراہن اللہ ایاہ..

(الباب فی علوم الکتاب تألیف الامام المفسر ابی حفص

عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحنبلی المتوفی بعد ۸۸۰

هجریہ)

او من لقاء موسی للکتاب او من لقائک موسی. وعنه علیہ

الصلاة والسلام. ”رأیت لیلۃ اسری بی موسی علیہ السلام رجلا آدم

طوالا جعدا کانہ من رجال شنوۃ“.

(تفسیر البیضاوی لامام ناصر الدین ابی سعید عبد اللہ بن

عمر بن محمد الشیرازی البیضاوی)

أخرج عبد بن حمید والبخاری ومسلم وابن جریر وابن

المنذر وابن ابی حاتم وابن مردويه والبیہقی فی الدلائل من طریق

قتادة عن ابی العالیة عن ابن عباس قال. قال النبی ﷺ رأیت لیلۃ

اسری بی موسی بن عمران رجلا طوالا جعدا کانہ من رجال شنوۃ،

و رأیت عیسی بن مریم علیہ السلام مربوع الخلق الی الحمرة

ہدایت کا راستہ نہیں دکھاتے تھے بلکہ جسم اصلی کے ساتھ ہدایت کا راستہ دکھاتے تھے۔

والبیاض، سبط الرأس، رأیت مالکا خازن جہنم والدجال فی آیات
اراهن الله اياه قال ﴿فلا تكن في مربة من لقائه﴾ فكان قتادة يفسرها
أن النبي ﷺ قد لقي موسى ﴿وجعلناه هدى لبني اسرائيل﴾ قال.
جعل الله موسى هدى لبني اسرائيل.

وأخرج الطبرانی وابن مردويه والضياء في المختارة بسند
صحيح عن ابن عباس عن النبي ﷺ ﴿فلا تكن في مربة من لقائه﴾
من لقاء موسى ربه ﴿وجعلناه هدى لبني اسرائيل﴾ قال. جعل موسى
هدى لبني اسرائيل. وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي العالية في قوله
﴿فلا تكن في مربة من لقائه﴾ قال. من لقاء موسى قيل. أو لقي
موسى؟ قال. نعم. ألا ترى الى قوله ﴿وإرسال من أرسلنا من قبلك
من رسلنا﴾ (الزخرف، الآية ٢٥)

وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم
عن مجاهد ﴿فلا تكن في مربة من لقائه﴾ قال. من أن تلقى موسى.
(الدر المنثور في التفسير بالمأثور للإمام الحافظ جلال
الدين السيوطي رحمه الله (ت ٥٩١هـ))

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث ابن
عباس قال. قال النبي ﷺ "رأيت ليلة أسرى بي موسى بن عمران
رجلا طويلا جعدا كأنه من رجال شنوءة، ورأيت عيسى ابن مريم
مربوع الخلق الى الحمرة والبياض سبط الرأس، ورأيت مالكا خازن
جہنم والدجال فی آیات اراهن الله اياه. قال. (فلا تكن في مربة من
لقائه) فكان قتادة يفسرها ان النبي ﷺ قد لقي موسى (وجعلناه

صحیح مسلم شریف میں حدیث ہے

هدى لبنى اسرائيل) قال. جعل الله موسى هدى لبنى اسرائيل، و
أخرج الطبراني وابن مردويه والضياء في المختارة بسند قال
السيوطي، صحيح عن ابن عباس عن النبي ﷺ (فلا تكن في مرية
من لقائه) قال من لقاء موسى. قيل او لقي موسى؟ قال. نعم. الا ترى
الى قوله. واسأل من ارسلنا من قبلك من رسلنا.

(فتح القدير تاليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني

المتوفى ١٢٥٠ هـ)

وقوله. (فلا تكن في مرية من لقائه) اي. في شك في لقائه،
وفي معناه اقاويل احدها. ما روى ابو صالح عن ابن عباس ان معناه.
فلا تكن في شك من لقائك موسى، وقد كان لقيه ليلة الاسراء.
وفي الخبر ان النبي ﷺ قال. رايت موسى آدم طوالا جعد الشعر
كانه من رجال شنوءة، ورايت عيسى رجلا ربعة الى الحمرة سبط
الشعر“ والخبر طويل. والقول الثاني. فلا تكن في مرية من لقائه
اي. من لقاء موسى الكتاب، ولقاء موسى الكتاب. تلقى بالقبول.

(تفسير القرآن للامام العلامة شيخ الاسلام حجة اهل السنة

والجماعة ابي المظفر السمعاني منصور بن محمد بن عبد الجبار
التميمي المروزي الشافعي السلفي)

لا تك في شك من انك تلقى موسى، اي. في ليلة

الاسراء، وهذا قول جماعة من السلف.

(المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابي محمد

عبد الحق بن عطية الاندلسي)

حدثنا هذاب بن خالد و شيان بن فروخ قالنا

قال المفسرون وعد رسول الله ﷺ أنه سيلقى موسى قبل
ان يموت ثم لقيه في السماء او في بيت المقدس حين اسرى به،
وهذا قول مجاهد والكلبي والسدي.

وقد اخرج البخارى، ومسلم، وغيرهما من حديث ابن
عباس قال قال النبي ﷺ رأيت ليلة اسرى بي موسى بن عمران رجلا
طويلا جعدا كأنه من رجال شنوءة، ورأيت عيسى بن مريم مربوع
الخلق الى الحمرة والبياض، سبط الرأس، ورأيت مالكا خازن
جهنم، والدجال في آيات اراهن الله اياه، قال (فلا تكن في مرية من
لقائه)، فكان قتادة يفسرها أن النبي ﷺ قد لقي موسى.

واخرج الطبراني، وابن مردويه والضياء في المختارة بسند.
قال السيوطي صحيح.

عن ابن عباس عن النبي ﷺ، فلا تكن في مرية من لقائه قال.
من لقاء موسى، قيل او لقي موسى؟ قال نعم الا ترى الى قوله واسأل
من ارسلنا من قبلك من رسلنا؟ .

وروى البخارى عن أنس أن النبي ﷺ قال أتيت على موسى
ليلة المعراج عند الكتيب الاحمر، وهو قائم يصلى في قبره.

وصح في حديث المعراج ايضا انه راه في السماء السادسة،
فلعمل رؤيته كانت في قبره قبل صعوده الى السماء، ثم صعد اليها
فوجده هناك قد سبقه لما يريد الله، وهذا وجه الجمع بين هاتين
الحديثين، على ما ذكره الخازن.

(فتح البيان في مقاصد القرآن تاليف صديق بن حسن بن

حماد بن سلمة عن ثابت البناني وسليمان التيمي عن انس

على الحسين القنوجي البخاري)

اي من لقائك موسى ليلة الاسراء وفي القرطبي اي
فلا تكن يا محمد في شك من لقاء موسى قاله ابن عباس ولقد لقيه
ليلة الاسراء.

(الفتوحات الالهية سليمان بن عمر العجلي الشافعي الشهير

بالجمل المتوفى سنة ١٢٠٢)

﴿ولقد آتينا موسى الكتاب﴾ يعني التوراة ﴿فلا تكن في مربة
من لقائه﴾ قال المفسرون. وعد محمد ﷺ انه سيلقى موسى
قبل ان يموت ثم لقيه في السماء او في بيت المقدس حين
اسرى به وهذا قول مجاهد والكلبي والسدي.

(الوسيط في تفسير القرآن المجيد تاليف ابي الحسن علي بن احمد

الواحدى النيسابوري (المتوفى ٤٦٨هـ))

والظاهر ان الضمير عائد على موسى مضافا اليه على طريق
المفعول لفاعل محذوف ضمير الرسول اي من لقائك موسى اي
في ليلة الاسراء اي شاهدته حقيقة وهو الذي اوتى التوراة وقد وصفه
الرسول فقال آدم طوال جعد كانه من رجال شنونة حين رآه ليلة
الاسراء. قاله ابو العالية وقتادة وجماعة من السلف. ((تفسير البحر
المحيط ص ٢٠٥)

﴿ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مربة من لقائه
وجعلناه هدى لبنى اسرائيل يقول تعالى مخبراً عن عبده ورسوله
موسى عليه السلام انه آتاه الكتاب وهو التوراة وقوله تعالى ﴿فلا

بن مالك ان رسول الله ﷺ قال اتيت وفي رواية هدا بن

مكن في مريه من لقائه قال قتادة يعني به ليلة الاسراء، ثم روى عن
ابى العالية الرياحي قال، حدثني ابن عم نبيكم يعني ابن عباس قال
قال رسول الله ﷺ "أريت ليلة اسرى بي موسى بن عمران رجلاً
آدم طوالاً جعداً كأنه من رجال شنوءة، ورايت عيسى رجلاً مربع
الخلق الى الحمرة والبياض، سبط الرأس ورايت مالكا خازن النار و
الذجال" في آيات اراهن الله اياه فلا تكن في مريه من لقائه انه قد
راى موسى ولقى موسى ليلة اسرى به. (تفسير ابن كثير
ص ٦١١ ج ٣)

قال في رواية الكلبي، فلا تكن في مريه من لقاء موسى عليه
السلام فلقية ليلة اسرى به في بيت المقدس يعني لقي النبي ﷺ
موسى هناك ويقال، لقيه في السماء و ذكر الخير المعروف انه
فرض على النبي ﷺ خمسون صلاة فقال له موسى عليه السلام.
الرجع الى ربك فسأله الخفيف لامتك فلم يزل يرجع حتى حط
الله عز وجل الى الخمس. (تفسير سمرقندي ص ٣٢ ج ٣)

والثاني. من لقاء موسى ليلة الاسراء، قاله ابو العالية، و
مجاهد، و قتادة، و ابن السائب. (زاد المسير ص ٣٢٣ ج ٣)

قوله (او من لقائك موسى وعنه عليه السلام رايت ليلة اسرى
بي موسى رجلاً آدم طوالاً جعداً كأنه من رجال شنوءة) او من
لقائك موسى فالضمير لموسى عليه السلام و الفاعل محذوف
ايضاً وعنه عليه السلام تائيد للمعنى الاخير وان المراد اللقاء في
الدنيا بالجسد على ما هو الصحيح لا بالروح فقط والتخصيص

مررت علی موسیٰ لیلة اسری بی عند الکثیر الاحمر و هو قائم یصلی فی قبره.

ترجمہ..... بیان کیا ہمیں حداب بن خالد اور شیبان بن فروخ نے ان دونوں نے فرمایا بیان کیا ہم سے حماد بن سلمہ نے ثابت البنانی سے اور سلیمان التیمی سے انہوں نے حضرت انس بن مالکؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں آیا اور حداب کی روایت میں ہے میں گذرا موسیٰ پر جس رات مجھے عراج کرائی گئی سرخ ٹیلے کے پاس سے اور وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ روایت مسلم شریف ص ۲۶۸ ج ۲، نسائی ص ۲۴۲ ج ۱ اور علامہ شبیر احمد عثمانی فتح الملہم ص ۳۲۶ ج ۱ (۱۵ ج)

مع انه عليه السلام رأى ليلة الاسراء كثير من الانبياء لانه عليه السلام راجع موسى عليه السلام في تلك الليلة في شان الصلوات حيث فرضت اولا خمسين ثم لاقى موسى فقال له عليه السلام ارجع الى ربك فاطلب التخفيف فراجع. (حاشیہ بخاری ص ۱۰۴ ج ۵)

(۱۵ ج)۔ یہ حدیث نسائی شریف میں ۷ سندوں سے مروی ہے۔

چنانچہ وہ اسناد یہ ہیں

(۱) اخبرنا محمد بن علی بن حرب قال حدثنا معاذ

بن خالد قال اخبرنا حماد بن سلمة عن سليمان التيمي عن

ثابت عن انس بن مالك

(۲) اخبرنا العباس بن محمد قال حدثنا يونس بن

اب یہاں اس حدیث مبارکہ میں رسول اقدس ﷺ فرما رہے ہیں کہ میں موسیٰ علیہ

محمد قال حدثنا حماد ابن سلمة عن سليمان التيمي و
ثابت عن انسؓ

(۳) اخبرنا احمد بن سعيد قال حدثنا حبان قال

حدثنا حماد ابن سلمة قال اخبرنا ثابت و سليمان التيمي
عن انسؓ

(۴) اخبرنا علي بن خشرم قال حدثني عيسى عن

سليمان التيمي عن انس بن مالكؓ

(۵) اخبرنا محمد بن عبد الاعلى قال حدثنا معتمر

عن ابيه عن انسؓ

(۶) اخبرنا يحيى بن حبيب بن عربي و اسمعيل بن

مسعود قالا حدثنا معتمر قال سمعت ابي قال سمعت انسؓ

(۷) اخبرنا قتيبة قال حدثنا ابن ابي عدي عن

سليمان عن انسؓ

(نسائی شریف ص ۲۲۳-۲۲۲)

اور مسند احمد میں اس کی سند یوں ہے،

(۱) حدثنا عبد الله حدثني ابي حدثنا حسن حدثنا

حماد، اخبرنا سليمان التيمي و ثابت عن انس ابن مالكؓ

(مسند احمد ص ۱۸۲ ج مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان۔)

السلام کی قبر کے پاس سے گزرا اور آپ ﷺ نے یہ بھی بتا دیا کہ موسیٰ علیہ السلام کی یہ قبر سرخ ٹیلے

(۲) حدثنا عبد الله حدثني ابي ثناء وكيع ثنا سفيان

عن سليمان التيمي عن انس بن مالك.

(مسند احمد ص ۱۴۸ ج ۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت لبنان۔)

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ محدثین کے نزدیک ہر سند مستقل حدیث شمار ہوتی ہے۔
اور علامہ سیوطی نے اس حدیث کو جزء حیات انبیاء میں نقل کیا ہے اور اس سے استدلال
کیا ہے۔ لکھتے ہیں

وقال البيهقي في دلائل النبوة وفي الحديث الصحيح عن
سليمان التيمي و ثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله
ﷺ قال اتيت على موسى ليلة اسرى بي عند الكتيب الاحمر
وهو قائم يصلي في قبره.

(جزء حیات انبیاء ص ۳۰)

علامہ سیوطی کا استدلال

علامہ سیوطی اپنے رسالہ انباء الاذکیاء فی حیات الانبیاء علیہم السلام میں لکھتے ہیں
فمن الاخبار الدالة على ذلك ما اخرج مسلم عن انس ان
النبي ﷺ ليلة اسرى به مر بموسى عليه السلام وهو يصلي في
قبره و اخرج ابو نعيم في الحلية عن ابن عباس رضى الله عنهما
ان النبي ﷺ مر بقبر موسى عليه السلام وهو قائم يصلي في
قبره.

ترجمہ۔ فرماتے ہیں وہ احادیث جو اس مسئلہ (حیات انبیاء) پر دلالت کرتی ہیں ان
میں سے وہ روایت ہے جس کو امام مسلم نے نقل کیا ہے حضرت انسؓ سے کہ نبی

کے پاس ہے۔

چنانچہ بخاری شریف میں ص ۷۸ پر موجود ہے۔

قال رسول اللہ ﷺ فلو كنت ثم لاريتكم قبره الى

جانب الطريق عند الكثيب الاحمر

ترجمہ..... فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اگر میں ہوتا وہاں البتہ تم کو دکھاتا موسیٰ

علیہ السلام کی قبر راستے کے ایک جانب سرخ ٹیلے کے پاس۔

اگر یہ کہتے ہیں کہ قبر علیین یا سحین میں ہوتی ہے تو میں ان سے پوچھتا ہوں کہ کیا ریت کے ٹیلے علیین سحین میں ہوتے ہیں؟ کیا علیین سحین تھل کا علاقہ ہے۔ یقیناً ریت کے ٹیلے اسی زمین پر ہوتے ہیں۔

تو معلوم ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کی قبر اسی زمین پر ہے اور اسی طرح یہ بھی ہے کہ یہ قبر بیت المقدس کے پاس ہے، تو کیا بیت المقدس علیین سحین میں ہے یا اسی زمین پر؟ یقیناً اسی زمین پر ہے۔ تو جب قبر بیت المقدس کے پاس ہوئی تو قبر بھی اسی زمین پر ہوئی تو اب موسیٰ علیہ السلام کا جسد اطہر جو اس قبر میں ہے وہ اصلی جسد اطہر ہے نہ کہ خواب و خیال والا۔ تو جب آپ ﷺ نے موسیٰ کو اس قبر میں نماز پڑھتے دیکھا تو معلوم ہوا کہ اصلی جسد اطہر کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے اور یہ حیات کی دلیل ہے۔

اقس ﷺ معراج کی رات موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے گزرے تو وہ اپنی قبر میں

نماز پڑھ رہے تھے اور ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اقدس ﷺ موسیٰ علیہ السلام کی قبر کے پاس سے گزرے

اور وہ کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ (ص ۴۵-۴۶)

مرزا قادیانی کا اعتراض

مرزا قادیانی اعتراض کرتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اگر بیت المقدس میں تمام انبیاء علیہم السلام کو نماز پڑھائی اور موسیٰ علیہ السلام بھی مقتدیوں میں موجود تھے تو پھر جب آپ آسمان پر گئے اور موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی تو پہچانا کیوں نہیں بلکہ جبرئیل نے تعارف کرایا کہ یہ موسیٰ علیہ السلام ہیں۔

جواب

آپ مجھے خیر المدارس میں ملے میں نے پوچھا آپ کون ہیں؟ آپ کہیں کہ ابھی میں نے آپ کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ اب کیا میرے اس نہ پہچاننے سے یہ سمجھ لیا جائے گا کہ میں نے نماز نہیں پڑھائی یا آپ نے نہیں پڑھی۔ یقیناً اس نہ پہچاننے سے نماز پڑھنے کی نفی نہیں ہوگی۔

اعتراض

جب آنحضرت ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا تو پھر آسمان پر کیوں نہیں پہچانا۔

جواب

مثال کے طور پر میں نے قاری عبدالواحد کو دیکھا کہ وہ مسجد میں نماز پڑھ رہے ہیں، لیکن یہ ضروری نہیں کہ ان کا چہرہ بھی اچھی طرح دیکھ لیا ہو اس کے بعد پھر ملاقات ہوئی کسی نے بتایا یہ عبدالواحد صاحب ہیں۔ اب اس بتانے سے پہلی بات کی نفی نہیں ہوئی کہ میں نے عبدالواحد کو نماز پڑھتے دیکھا ہی نہیں۔ اب یہ لوگ اس طرح کی باتوں اور عقلی ڈھکوسلوں اور شیطانی دوسوؤں سے نبی اقدس ﷺ کی ان احادیث مقدسہ جو تواتر کے درجے کو پہنچی ہوئی ہیں ان کا انکار کرتے ہیں۔

سوال

آنحضرت ﷺ کی بیت المقدس میں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات ہوئی وہ

روحانی تھی یا جسمانی؟

جواب

اس بارے میں قرآن و حدیث میں کوئی واضح الفاظ نہیں ہیں کہ جن میں روحانیت یا جسمانیت کا ذکر ہو لیکن

ولقد آتینا موسیٰ الكتاب فلا تکن فی مریۃ من لقائه

و جعلنا ہ ہدیٰ لبنی اسرائیل.

تو اب اس آیت میں اسی موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کا ذکر ہے۔ جن کو تورات دی گئی، تورات نہ تو فقط روح کو ملی تھی اور نہ ہی جسم مثالی کو ملی تھی۔ بلکہ اس روح اور جسم کے مجموعہ کو ملی تھی وہ موسیٰ علیہ السلام جو بنی اسرائیل کے لئے ہدایت تھے اور ہدایت کا راستہ جسم مثالی یا فقط روح نہیں دکھاتی تھی بلکہ روح اور جسم کا مجموعہ ہدایت کا راستہ دکھاتا تھا۔ تو اسی موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کا ذکر ہے جن کو تورات دی گئی اور جو بنی اسرائیل کے لئے ہدایت تھے۔ نیز جسم مثالی سے ملنا تو ملاقات ہے ہی نہیں۔ مثلاً آپ مولانا فضل الرحمن کوئی وی پر دیکھتے ہیں مگر کبھی یہ نہیں کہتے کہ میں نے ان سے ملاقات کی ہے، حالانکہ مثال تو وہاں بھی ہوتی ہے۔ لیکن اگر آپ ایک دفعہ ہاتھ ہی ملا لیں تو آپ ہر ایک کو بتاتے پھریں گے کہ میں نے مولانا فضل الرحمن سے ملاقات کی ہے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ لقاء کا ذکر اسی جسمانی ملاقات کے لئے آتا ہے۔

سوال

موسیٰ علیہ السلام بیت المقدس سے آسمان پر کیسے پہنچ گئے۔

جواب

وہ رات معجزہ کی رات ہے۔ جب حضرت اقدس علیہ السلام کو فوری طور پر یہاں سے آسمان پر پہنچادیا گیا تو ان کو بھی پہنچادینا کوئی مشکل نہیں ہے۔

سوال

قبر میں اور آسمان پر جو ملاقات ہوئی وہ تو جسمانی ملاقات ہے اور جو بیت المقدس میں ہے اس میں مختلف اقوال ہیں۔

جواب

اسمیں اگرچہ دو قول ہیں۔

(۱).....اجساد اصلی تھے۔

(۲).....اجساد مثالی تھے۔

لیکن یہ دوسرا قول ہماری شریعت پر فٹ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فوٹو کا پیاں پیچھے کھڑی ہوں تو کوئی ان کو جماعت نہیں کر سکتا۔ دس ٹیلی ویژن پیچھے رکھے ہوں اور ان میں کچھ شکلیں آرہی ہوں کہ آیا ان کو جماعت کر سکتے ہیں؟ جو لوگ کہتے ہیں کہ وہ اجساد مثالی تھے ہم ان کو کہتے ہیں آپ بھی اپنے پیچھے فوٹو کا پیاں رکھ کر جماعت کرالیا کریں تاکہ معراج کی رات جو جماعت کرائی گئی اس کی نقل ہو جائے۔

اس حدیث کے راوی ثابت البنانی کا اعتقاد

اس حدیث کے راوی ثابت البنانی نے حضرت انسؓ سے جب یہ حدیث سنی اسی دن سے دعا کرتے تھے یا اللہ اگر اپنی مخلوق میں سے کسی اور کو قبر میں نماز کی اجازت مل سکتی ہو تو مجھے مل جائے۔

حمید الطویل کہتے ہیں ہم نے انہیں لحد میں اتارا جب اینٹیں برابر کر رہے تھے اچانک ایک اینٹ گر گئی فاذا رایته یصلی فی قبرہ وہ اپنی قبر میں نماز پڑھ رہے تھے۔ میں نے ساتھی کو کہا کیا تم نے نہیں دیکھا؟ اس نے کہا خاموش رہو۔ پھر ہم اس کی صاحبزادی کے پاس گئے اس نے ان کی دعا کا تذکرہ فرمایا۔ حوالہ (حلیۃ الاولیاء ص ۲۱۹ ج ۲)

حضرت ثابت البنانی نے ۱۲۰ھ کے بعد وصال فرمایا جو کبار تابعین کا دور ہے اور ان کی دعا بھی بٹی سنتی رہی اور لوگوں نے بھی سنی لیکن کسی نے انکار نہیں کیا۔ معلوم ہوا کہ لوگ اس بات کے قائل تھے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں نماز پڑھتے ہیں۔

آیت سادسہ سے حیات انبیاء علیہم السلام پر استدلال

قال تعالیٰ وسلم علیہ یوم ولد و یوم یموت و یوم

یبعث حیا۔

یہ آیت مبارکہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں ہے جو شہید ہیں۔ مفسرین کا اس بات پر اتفاق ہے یوم سے مراد پورا زمانہ ہے۔ ایک یہ زندگی برزخ والی زندگی اور ایک آخرت والی۔ اس لئے فرمایا وسلم علیہ یوم ولد و یوم یموت و یوم یبعث حیا۔ اب اس آیت مبارکہ سے اس زندگی کی سلامتی اور برزخ کی سلامتی اور آخرت کے دن کی سلامتی معلوم ہو رہی ہے۔ اب جو سلامتی اس زندگی میں ہے یہ فقط روح کی سلامتی نہیں بلکہ جسم اور روح دونوں کی سلامتی ہے اور آخرت کی جو سلامتی ہے وہ بھی جسم اور روح دونوں کی سلامتی ہوگی۔ اسی طرح قبر میں جو سلامتی ہوگی وہ بھی جسم اور روح دونوں کی سلامتی ہوگی اسی لئے نسائی شریف میں حدیث مبارکہ ہے۔

عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ ان للہ ملائکۃ

سیاحین فی الارض یبلغونی من امتی السلام۔

(نسائی ص ۱۸۹ ج ۱)

بے شک اللہ تعالیٰ کے لئے فرشتے ہیں جو زمین میں پھرتے ہیں اور میری

امت کا سلام مجھے پہنچاتے ہیں۔

اب اس حدیث میں لسی الارض کا لفظ ہے یعنی وہ سلام لیتے بھی زمین سے ہیں اور

پہنچاتے بھی زمین میں ہی ہیں یہ نہیں فرمایا کہ وہ سیاحین من الارض الی العرش ہیں یا من

الارض الی علیین ہیں یہ نہیں فرمایا تو آیت مبارکہ میں بھی ہے ہوم یموت یعنی اس قبر کے زمانے میں بھی سلام پہنچے گا۔

چنانچہ احادیث مبارکہ میں آتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو اب بھی سلام پہنچتا ہے اور آپ ﷺ کے روضہ مبارک پر بھی ساری دنیا صلوٰۃ و سلام عرض کرتی ہے۔ دوسری حدیث نسائی شریف میں ہے

عن اوس بن اوس عن النبی ﷺ قال ان من الفضل ایامکم یوم الجمعة فیه خلق آدم وفیه قبض وفیه النفخة وفیه الصعقة فاکثرو علی من الصلاة فان صلواتکم معروضة علی قالوا یا رسول اللہ ﷺ کیف تعرض صلاتنا علیک وقد ارمیت ای یقولون قد بلیت قال ان اللہ عز وجل قد حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء.

(سنن نسائی ج ۱ ص ۲۰۳)

ترجمہ..... اوس بن اوسؓ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا آپ ﷺ نے بے شک تمہارے ایام میں سے سب سے افضل دن جمعہ کا دن ہے اسی میں آدم علیہ السلام پیدا کئے گئے اور اسی میں ان کی وفات ہوئی اور اسی میں نوحؑ ثانیہ ہے اور اسی میں صغہ ہے۔ اور زیادہ بھی جو مجھ پر درود اس لئے تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔ تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمارا درود کیسے آپ ﷺ پر پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ بوسیدہ ہو چکے ہوں گے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بے

شک اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو کھائے۔
(۱۶۲)

(۱۶۲)۔ یہ حدیث مبارکہ ابوداؤد ج ۱ ص ۱۵۰ میں اس سند سے مروی ہے

حدثنا هارون بن عبد الله نا حسين بن علي عن عبد الرحمن بن
يزيد بن جابر عن ابي اشعث الصنعاني عن اوس بن اوس
..... الخ.

اور یہی حدیث ابن ماجہ میں باب فی فضل الجمعة میں ص ۶۷ پر اس سند سے مروی ہے
حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا الحسين بن علي عن
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابي اشعث الصنعاني عن اوس
بن اوس

اور سنن دارمی ص ۳۰۷ میں یہی حدیث باب فی فضل الجمعة میں اس سند سے مروی
ہے

اخبرنا عثمان بن محمد ثنا الحسين بن علي عن عبد الرحمن بن
يزيد بن جابر عن ابي الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس
..... الخ.

اور مصنف ابن ابی شیبہ باب فی ثواب الصلوة علی النبی ﷺ ص ۵۱۶ ج ۲ پر یہی
حدیث اس سند سے مروی ہے

حدثنا حسين بن علي عن عبد الرحمن بن جابر عن ابي الاشعث
الصنعاني عن اوس بن اوس الخ

اور مستدرک حاکم میں کتاب الجمعة میں ص ۴۱۳ ج ۱ پر یہی حدیث اس سند سے مروی

حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری قدس سرہ ان اللہ حرم علی الارض ان تاکل

ہے

حدثنا ابو العباس محمد بن يعقوب حدثنا ابو جعفر احمد بن عبد الحميد البخاري ثنا الحسين بن علي الجعفي ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابي الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس الثقفي الخ.

اور امام حاکم اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ

هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه.

یہ حدیث صحیح ہے بخاری کی شرط پر ہے اور شیخین نے اس کی تخریج نہیں کی۔

علامہ عینی عمدۃ القاری ص ۶۹ ج ۶ پر فرماتے ہیں

صح عنه ﷺ ان الارض لا تاكل اجساد الانبياء عليهم السلام
آنحضرت ﷺ سے صحیح طور پر یہ ثابت ہو چکا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ بے شک زمین
انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو نہیں کھاتی۔

اسی طرح علامہ انور شاہ کشمیری خزائن الاسراء ص ۱۹ پر لکھتے ہیں

فانه صح عنه ﷺ انه قال ان الله عز وجل حرم على الارض ان

تاكل اجساد الانبياء

کہ بے شک آنحضرت ﷺ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ
اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ وہ انبیاء کے اجساد کو کھائے۔

اسی طرح علامہ سخاوی القول البدیع فی الصلوۃ علی الحبیب الشفیع ص ۱۵۷ پر اس

حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں

و كذا صححه النووي في الاذكار وقال الحافظ عبد الغني انه

اجساد الانبیاء کے تحت لکھتے ہیں اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس لئے کہ انبیاء

حسن صحیح وقال المنذری انه حسن وقال ابن دحیة انه صحیح.

ترجمہ۔ کہ اسی طرح صحیح قرار دیا ہے اس حدیث کو نووی نے الاذکار میں اور حافظ عبدالغنی نے فرمایا کہ بے شک یہ حدیث حسن صحیح ہے اور منذری نے فرمایا ”یہ حدیث حسن ہے اور ابن دحیہ نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کو صحیح فرماتے ہیں۔“

(فتح الباری ص ۵۸ پ ۲۶)

اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی مدارج النبوة ص ۹۲۰ ج ۲ پر فرماتے ہیں کہ در حدیث صحیح آمدہ است کہ بسیار گوید در روز جمعہ درود بر من زیرا کہ صلوٰۃ شما معروض مے گرد بر من۔ ایں جا معلوم میشود کہ حیات انبیاء حیات جسمی و دنیاوی است نہ مجرد بقائے ارواح۔

ترجمہ۔ حدیث میں صحیح طور پر آیا ہے کہ جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کرو اس لئے کہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے اس جگہ معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات دنیاوی جسمانی ہے نہ کہ فقط ارواح کے بقاء کے ساتھ۔

اسی طرح سنن ابن ماجہ ص ۷۱ الباب ذکر وفاته ودفنه ﷺ میں حدیث مبارکہ ذکر کی گئی ہے

حدثنا عمر بن سواد البصری ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابی هلال عن زید بن ایمن عن عبادة بن نسی عن ابی الدرداء قال قال رسول الله ﷺ اکثروا الصلوة علی یوم الجمعة فانه مشهود تشهدہ الملائكة وان احدا لن

اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔

یصلی علی الا عرضت علی صلوتہ حتی یفرغ منها قال قلت و
بعد الموت قال و بعد الموت ان الله حرم علی الارض ان تاکل
اجساد الانبیاء فنبی الله حی یرزق۔

ترجمہ۔ حضرت ابوالدرداء روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے
دن مجھ پر بکثرت درود پڑھا کرو کیونکہ وہ دن حاضری کا ہے اس میں فرشتے حاضر
ہوتے ہیں مجھ پر کوئی شخص درود نہیں پڑھتا مگر اس کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے حتیٰ کہ
وہ اس سے فارغ ہو میں نے عرض کیا کہ وفات کے بعد بھی پیش کیا جائے گا؟ فرمایا
کہ ہاں وفات کے بعد بھی پیش کیا جائے گا۔ بے شک اللہ نے زمین پر حرام کر دیا
ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو کھائے پس اللہ کا نبی زندہ ہے اس کو رزق ملتا
ہے۔

صاحب تسکین الصدور امام المحققین محدث اعظم پاکستان حضرت مولانا محمد سرفراز
خان صفدر دامت برکاتہم العالیہ و ما زالت شمسہ بازغہ علینا نے اس حدیث کا صحیح ہونا
دس محدثین سے نقل کیا ہے۔ علامہ منذری، علامہ عزیزی، علامہ مناوی، علامہ دمیری،
علامہ زرقانی، حافظ ابن حجر، علامہ سمودی، ملا علی قاری، قاضی شوکانی، مولانا شمس الحق
عظیم آبادی، رحمہم اللہ تعالیٰ۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

حافظ منذریؒ فرماتے ہیں اسنادہ جید (ترجمان السنۃ ج ۳ ص ۲۹۷) کہ اس کی
سند جید اور کھری ہے۔ علامہ عزیزیؒ لکھتے ہیں و رجالہ ثقات (السراج المبرور
ج ۱ ص ۲۹۰) کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ علامہ مناویؒ فرماتے ہیں قال الدمیری
رجالہ ثقات (فیض القدیر ج ۲ ص ۸۷) کہ دمیریؒ فرماتے ہیں اس کے راوی ثقہ
ہیں اور علامہ زرقانیؒ فرماتے ہیں رواہ ابن ماجہ ہر حال ثقات (زرقانی شرح

مواہب ج ۵ ص ۳۳۶)

(بذل المحمود ص ۱۶۰ ج ۳)

حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ

قلت رجاله ثقات (تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۳۹۸)

ترجمہ..... میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

اور علامہ سمودیؒ فرماتے ہیں کہ

رواہ ابن ماجہ باسناد جید۔ (خلاصۃ الوفاء ص ۳۸)

ترجمہ..... امام ابن ماجہؒ نے اس کو جید سند سے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ملا علی القاریؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ

باسناد جید نقلہ میرک عن المنذریؒ ولہ طرق کثیرہ۔

(مرقات ص ۱۱۲ ج ۲)

ترجمہ..... اس کی سند جید ہے، محدث میرکؒ نے امام منذریؒ سے اس کو نقل کیا ہے اور

اس کے طرق بہت ہیں۔

قاضی شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ

وقد اخرج ابن ماجہ باسناد جید۔ الخ۔

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۶)

ترجمہ..... امام ابن ماجہؒ نے جید سند کے ساتھ اس کی تخریج کی ہے۔

مولانا شمس الحق عظیم آبادیؒ لکھتے ہیں کہ

باسناد جید (عون المعبود ج ۱ ص ۲۰۵)

ترجمہ..... اس کی سند جید اور کھری ہے۔

ان تمام حوالوں سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ اس روایت کے سب راوی ثقہ ہیں اور

اس کی سند جید اور کھری ہے، اور محدثین کرامؒ کا جم غفیر جید کہہ کر اس حدیث کی تصحیح کرتا

سوال

صحابی نے یہ کیوں کہا وقد ادرمت کہ آپ بوسیدہ ہو جائیں گے۔

ج۔

حدیث اوس بن اوس کے رواة ماہرین اسماء الرجال کی نظر میں

۱. حسین بن علی (ع) ثقة عابد (تقریب ص ۷۴)

۲. عبدالرحمن بن یزید بن جابر (ع) ثقة (تقریب ص ۲۱۱)

۳. ابو الاشعث صنعانی (نج م) ثقة (تقریب ص ۱۲۴) (اسمہ

شراحیل بن اوہ)

۴. اوس بن اوس. صحابی (تقریب ص ۳۹)

مصنف عبدالرزاق کے رواة اسماء الرجال کی نظر میں

۱. عبدالرزاق. (ع) ثقة حافظ مصنف شہیر عمی فی آخر عمرہ

متغیر و کان یتشیع (تقریب ص ۲۱۳)

۲. سفیان ثوری (ع) ثقة فقیہ حافظ عابد امام حجة (تقریب

ص ۱۲۸)

۳. عبداللہ بن السائب (نج م س) وثقه النسائی (تقریب

ص ۱۷۴)

۴. زاذان صدوق یرسل وفيہ شیعیة (تقریب ص ۱۰۵)

۵. عبداللہ بن مسعود (ع) صحابی (تقریب ص ۱۸۹)

نوٹ۔ اصطلاح شیعہ کے بارے میں آگے حاشیہ میں حدیث ان لله ملائکہ

سیاحین کے تحت آرہا ہے وہاں ملاحظہ کریں۔

حدیث ابوالدرداء کے رواة ماہرین اسماء الرجال کی نظر میں

جواب

آپ کی کھلی زندگی میں چونکہ درود اسی جسم پر پیش ہوتا تھا اسی لئے صحابہ نے یہ مسئلہ پوچھ

۱. عمرو بن سواد المصری (م د س ق) ثقة (تقریب ص ۲۶۰)
۲. عبد اللہ بن وہب (ع) الفقیہ ثقة حافظ عابد (تقریب ص ۱۹۳)

۳. عمرو بن الحارث (ع) ثقة فقیہ حافظ (تقریب ص ۲۵۸)
۴. سعید بن ابی ہلال (ع) صدوق اختلط (تقریب ص ۱۲۶)
۵. زید بن ایمن (ق) مقبول (تقریب ص ۱۱۲)

۶. عبادة بن نسی (صحاح اربعہ) ثقة فاضل (تقریب ص ۱۶۵)
 ۷. حضرت ابو الدرداء صحابی جلیل (تقریب ص ۲۶۷)
- ملا علی قاری رحمہ اللہ اسی حدیث کے تحت مرقات شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں

ای من ان تا کلھا فان الانبیاء فی قبورہم احياء

ترجمہ..... اللہ نے انبیاء کے اجسام کو زمین پر حرام کر دیا ہے اس سے کہ وہ اس کو کھائے اس لئے کہ بے شک انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔

اور پھر فرماتے ہیں

و یؤیدہ ما سیرد فی الحدیث الثالث من الفصل الثالث فنبی اللہ

حیی یرزق

ترجمہ..... اسی کی تائید کرتا ہے وہ مضمون جو فصل ثالث کی حدیث ثالث میں عنقریب آئے گا۔ کہ اللہ کا نبی زندہ ہے رزق دیا جاتا ہے پھر اسی حدیث کے تحت فرماتے ہیں

فمحصل الجواب ان الانبیاء احياء فی قبورہم لیمكن لهم سماع صلوة من صلی علیہم.

لیا اور وہ قیامت تک آنے والے مسلمانوں کے کام آگیا۔ صحابی نے عرض کیا کہ جب آدمی مرجاتا

ترجمہ..... پس حاصل جواب کا یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور
جوان پر صلوٰۃ و سلام پڑھے ان کا سلام سننے کی قدرت رکھتے ہیں۔
آگے فرماتے ہیں

ذكرها السيوطي في كتاب شرح الصدور في احوال القبور
بالاخبار الصحيحة والآثار الصريحة قال ابن حجر افاده من
ثبوت حياة الانبياء حياة بها يعبدون و يصلون في قبورهم مع
استغنائهم عن الطعام والشراب كالملائكة امر لا مرية فيه.
ترجمہ..... علامہ سیوطی نے کتاب شرح الصدور فی احوال القبور میں صحیح احادیث اور
صریح آثار کے ساتھ اس کو ذکر کیا ہے کہا ابن حجر نے اس روایت کا مفاد حیات انبیاء کا
ثبوت ہے۔ کہ ان کی ایسی حیات ہے جس کے لئے عبادت کرتے ہیں نمازیں پڑھتے
ہیں اپنی قبور میں ساتھ مستغنی ہونے کے کھانے پینے سے۔ جیسے فرشتے۔ یہ ایسا امر
ہے جس میں کسی قسم کا شک نہیں۔

اور امام بیہقی نے ایک جزء اسی مسئلے میں تہنیف فرمایا ہے۔ آگے لکھتے ہیں
رواہ ابو داؤد والنسائی و ابن ماجہ والدارمی قال میرک و
رواہ ابن حبان فی صحیحہ والحاکم و صححہ و زاد ابن حجر
بقوله وقال صحيح على شرط البخاري و رواه ابن خزيمة في
صحیحہ والبیہقی فی الدعوات الکبیر۔

ترجمہ..... روایت کیا اس کو ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے اور محدث میرک نے
کہا ہے اور روایت کیا ہے اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے بھی اس کو
روایت کیا ہے اور صحیح قرار دیا ہے اور زیادتی کی ہے ابن حجر نے حاکم کے قول میں کہ

ہے تو جسم گل سڑ جاتا ہے۔

اس نے کہا ہے کہ یہ بخاری کی شرط پر ہے۔ اور روایت کیا اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں۔ اور بیہقی نے دعوات کبیر میں لکھا ہے، آگے لکھتے ہیں

قال النووی اسنادہ صحیح بنقل العدل عن العدل
نووی فرماتے ہیں اس کی سند صحیح ہے، عادل راویوں نے عادل راویوں سے نقل کیا ہے۔
(مرقات ص ۲۳۸ ج ۳ مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان)

گفت آنحضرت بدرستیکہ خدا حرام کردانیدہ است بر زمین تنہائے پیغمبراں را کنایت
است از حیات چنانچہ صریح در فصل ثالث از حدیث ابی درداء بیاید بحیات انبیاء متفق
علیہ است و ہیج کس را دروے خلاف نیست۔ حیات جسمانی دنیاوی حقیقی نہ حیات
معنوی روحانی چنانچہ شہداء راست و درمخند یث کہ فرمود (ان الله حرم علی
الارض اجساد الانبیاء) اشارت است بذاں اگرچہ دریں باب کہ عرض صلوة و
حصول علم و ادراک است حیات روحانی نیز کافیت و لیکن مذہب ہماست کہ گفتہ شد و
تحقیق ایں مسئلہ در تاریخ مدینہ کہ مسی است بجذب القلوب الی دار المحبوب ذکر کردہ
شدہ است از انجا باید جست۔

(اشعۃ الممعات)

ترجمہ۔ آنحضرت ﷺ کا یہ فرمان کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے
اجسام کو حرام کر دیا ہے درست ہے یہ کنایہ ہے حیات سے چنانچہ اس کی صراحت
تیسری فصل میں حدیث ابو درداء میں آئے گی۔ اور حیات انبیاء متفق علیہ ہے کسی کو
اس میں اختلاف نہیں حیات جسمانی دنیاوی حقیقی ہے نہ کہ معنوی روحانی چنانچہ شہداء
کے لئے ہے اور اس حدیث میں بھی فرمایا ان الله حرم علی الارض اجساد
الانبیاء اشارہ ہے اسی چیز کا اگرچہ اس باب میں کہ عرض سلام اور حصول علم اور
ادراک کے لئے حیات روحانی بھی کافی ہے لیکن مذہب وہی ہے جو بیان ہو چکا۔

نکتہ

صحابہ کے اس سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو معلوم تھا کہ درود پاک اسی جسم پر پیش ہوتا

تحقیق اس مسئلے کی تاریخ مدینہ میں جس کا نام ہے جذب القلوب الی دیار المحبوب میں ذکر کردی گئی ہے اسی جگہ تلاش کر لی جائے۔

علامہ نواب قطب الدین خان دہلوی اسی حدیث کے تحت لکھتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد سن کر حضرت ابوالدرداءؓ نے یہ سمجھا کہ شاید یہ حکم ظاہری حالت یعنی آپ کی دنیاوی زندگی ہی سے متعلق ہے چنانچہ انہوں نے آپ ﷺ سے اس بارے میں جب سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا زمین پر انبیاء کے اجسام کھانا حرام ہے۔ یعنی جس طرح دوسرے مردوں کے جسم بعد میں فنا ہو جاتے ہیں اس طرح انبیاء کے جسم قبر میں فنا نہیں ہوتے بلکہ وہ اپنی اصل حالت میں موجود رہتے ہیں اس لئے انبیاء کے لئے دونوں حالتیں یعنی دنیا کی ظاہری زندگی اور موت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ جس طرح وہ یہاں ہیں اسی طرح وہاں ہیں اسی لئے کہا گیا ہے اولیاء اللہ لا یموتون ولکن ینتقلون من دار الی دار۔ اللہ کے دوست اور حقیقی بندے مرتے نہیں بلکہ وہ تو صرف ایک مکان سے دوسرے مکان کو منتقل ہو جاتے ہیں۔ لہذا جس طرح یہاں دنیا کی زندگی میں میرے سامنے درود پیش کیئے جاتے ہیں اسی طرح میری قبر میں بھی میرے سامنے درود پیش کئے جاتے رہیں گے حدیث کے آخری الفاظ حسی برزق کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء کو اپنی اپنی قبروں میں حق تعالیٰ کی طرف سے معنوی رزق دیا جاتا ہے۔ اور اگر رزق سے رزق حسی مراد لیا جائے تو یہ حقیقت کے منافی نہیں ہوگا بلکہ صحیح ہی ہوگا کیونکہ جب شہداء کی ارواح کے بارے میں منقول ہے کہ وہ جنت کے میوے کھاتی ہیں تو انبیاء شہداء سے بھی اشرف و اعلیٰ ہیں تو اس لئے ان کے لئے بھی یہ بات بطریق اولیٰ ثابت ہو سکتی ہے کہ وہ اپنی قبروں میں رزق حسی دیئے جاتے ہوں۔ (مظاہر حق ص ۸۹۳ ج ۱)

ہے۔ چونکہ عام لوگوں کا جسم مرنے کے بعد گل سڑ جاتا ہے تو اس لئے صحابہ نے عرض کیا کہ حضرت موت تو آپ کو بھی آتی ہے اور آپ کی موت کے فوراً بعد قیامت بھی نہیں آتی تو آپ کے امتی جو قیامت تک درود پڑھیں گے ان کے درود کا کیا بنے گا۔ تو اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا

ان الله عز وجل قد حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء.

ترجمہ..... بے شک اللہ نے زمین پر حرام کر دیا کہ وہ انبیاء کے اجسام کو کھائے۔

اب دیکھیں یہ اسی جسم کا ذکر چل رہا ہے جو زمین میں رکھا گیا۔ اسی جسم کا ذکر چل رہا ہے جو قبر کی مٹی کھا جاتی ہے تو مٹی اسی جسم کو کھاتی ہے نہ کہ خواب و خیال والے جسم کو۔ تو اسی جسم کے متعلق آپ فرما رہے ہیں کہ یہ گلے سڑے گا نہیں بلکہ مرنے کے بعد بھی اس جسم پر درود پیش ہوگا اور احادیث میں بھی یہی ہے۔

چھٹی آیت سے حیات الانبیاء علیہم السلام پر استدلال
اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت
النبي ولا تجهر له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط
اعمالكم وانتم لا تعلمون.

(الحجرات آیت نمبر ۳)

ترجمہ..... اے ایمان والو بلند نہ کرو اپنی آوازیں نبی ﷺ کی آواز سے اوپر
اور اس سے نہ بولو تڑخ کر جیسے تڑختے ہو ایک دوسرے پر۔ کہیں اکارت نہ ہو جائیں
تمہارے کام اور تم کو خبر بھی نہ ہو۔

اکابرین اہل سنت اور جمہور مفسرین کا اجماع ہے کہ وفات کے بعد درود پیش کرنے کا
بھی یہی حکم ہے جس طرح آپ علیہ السلام کی حیات مبارکہ میں تھا۔ چنانچہ روضہ پاک کے قریب
کامل ادب اور احترام ملحوظ رکھنا چاہئے۔ مسجد نبوی کی حدود میں شرعی ضروریات کے علاوہ آواز

ہمیشہ پست رہے۔

مناظرہ کلڑ ہٹ

حضرت ادا کاڑویؒ نے فرمایا جب میں سب سے پہلے تقریر کرنے گیا تو دارالعلوم کبیر والا کے شیخ الحدیث مفتی عبدالقادر دارالعلوم کبیر والا کے مہتمم مفتی محمد انور صاحب اور مولانا عبدالستار تونسوی صاحب کے بھائی مولانا احسان صاحب یہ تمام حضرات میرے ساتھ تشریف لے گئے۔ رات کے وقت تقریر تھی جب میں نے تقریر شروع کی تو کچھ دیر کے بعد اشاعت التوحید والنسۃ کلڑ ہٹ کا صدر کھڑا ہو گیا اور اس نے مجھے کہا کہ آپ واپس نہ جائیں بلکہ کل کو ہمارا آپ سے مناظرہ ہوگا۔ میں نے کہا پھر اور کیا چاہئے۔ چنانچہ مولانا محمد انور صاحب واپس آ کر دارالعلوم کبیر والا سے کتابیں لے گئے اور میں نے رات وہیں قیام کیا۔ چنانچہ صبح کی نماز کے بعد بھی درس دیا اب ان کے بھی پانچ سات آدمی پیچھے آ کر درس میں بیٹھ گئے اور درس سنتے رہے۔ جب میرا درس ختم ہوا تو ان کا صدر جس کا نام حق نواز تھا اور جس نے مناظرہ کا چیلنج دیا تھا کھڑا ہوا اور کہا ہم نے آپ کو مناظرہ کا چیلنج دیا تھا۔ لیکن جب احمد سعید نے سنا کہ کل مناظرہ کرنا ہے تو وہ بھاگ کر کہیں گندم کے کھیت میں چھپ گیا ہے، ہم ساری رات سوئے بھی نہیں ہیں اسے تلاش کرتے رہے ہیں مگر وہ ملا نہیں۔ چنانچہ اب آپ کو احمد سعید کے استاد اللہ بخش سے مناظرہ کرنا پڑے گا۔ میں نے کہا ٹھیک ہے کوئی تو آئے۔ اب ہم سب حق نواز کی حویلی میں چلے گئے مناظرہ شروع ہونے سے پہلے میں نے لوگوں سے پوچھا آپ میں سے کوئی عربی پڑھا ہوا ہے؟ کہنے لگے نہیں۔ میں نے کہا پھر آپ ہماری گفتگو کا کیا فیصلہ کریں گے؟ آپ کو کیا پتا چلے گا کہ کون ترجمہ صحیح کر رہا ہے اور کون غلط کر رہا ہے۔ آپ میں تین قسم کے لوگ ہیں ایک جو میرے ساتھی ہیں، وہ مجھے ہی زندہ باد کہیں گے خواہ میں کچھ بھی کہوں۔ ایک اُن کے ساتھی ہیں وہ اُن کو ہی زندہ باد کہیں گے خواہ میں جتنے دلائل بھی دوں۔ اور وہ کچھ بھی کہے۔ اور ایک تیسرا طبقہ ہوگا جو نہ ان کے ساتھ ہوگا اور نہ ہمارے ساتھ ہوگا، وہ درمیان میں ہوگا اور پریشان ہو رہا ہوگا کہ پتا نہیں کیا ہو رہا ہے؟

لطیفہ

کوئی آدمی حج کرنے گیا پنجاب سے، اب وہاں کسی عربی دکاندار سے لڑ پڑا۔ اب اسے پنجابی میں گالیاں دیتا رہا اور وہ عربی میں گالیاں دیتا رہا۔ جب واپس خیمے میں آیا تو اپنے ساتھیوں سے کہتا ہے کہ عرب والوں کو حوصلہ بہت بڑا دیا ہے اللہ نے میں گالیاں دیتا تھا اور وہ قرآن ہی پڑھتا تھا۔ میں نے کہا اس پنجابی والا حال تمہارا ہوگا۔ تو آپ فیصلہ کیسے کریں گے؟ اس پر وہ لوگ متفکر ہو گئے اور کہنے لگے پھر اس کا کیا حل ہے؟

میں نے کہا اگر آپ مسئلہ سمجھنا چاہتے ہیں تو میرے ذہن میں بہترین حل ہے کہ علماء دیوبند کے تراجم اور تفاسیر موجود ہیں اسی طرح حدیث کی کتابیں بھی موجود ہیں۔ پہلے میں اپنی دلیل نکالوں گا لیکن خود نہیں پڑھوں گا۔ بلکہ آپ کے اردو خواندہ ساتھی کو دوں گا اور وہ حوالہ پڑھ کر آپ کو سنادے گا۔ اسی طرح میں حدیث نکالوں گا اسے دے دوں گا وہ حدیث بھی پڑھے اور ساتھ ہی اس کا ترجمہ بھی پڑھ کر سنادے گا۔ اور اس پر جو تشریح ہوگی کہ محدثین کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے یا ضعیف وغیرہ وہ بھی آپ کو پڑھ کر سنادے گا۔ اسی طرح جو آپ کے مولوی صاحب کی جو دلیل ہوگی وہ بھی اگر قرآن پاک کی آیت ہوگی تو اردو ترجمہ اور تفسیر اور اگر حدیث ہوگی تو اس کا اردو ترجمہ اور ہمارا آدمی وہ حوالہ پڑھ کر سنادے گا۔ مناظر کا کام صرف اتنا ہوگا کہ وہ حوالہ نکال کر دے گا۔ آپ اس کو سنیں اور اچھی طرح دیکھیں تاکہ آپ اس کو سمجھیں۔ کیونکہ آپ اردو دان ہیں اور اردو کو آپ آسانی سے سمجھ سکیں گے اس طریقے سے تو کوئی فیصلہ ہو جائے گا اور آپ کے پلے بھی کوئی بات پڑ جائے گی۔ اور اگر مرغوں کی لڑائی آپ نے دیکھنی ہے کہ وہ کچھ کہتے رہیں، ہم کچھ کہتے رہیں پھر اس کا فائدہ آپ کو نہیں ہوگا۔

چنانچہ مہر حق نواز جو مناظرہ کروا رہا تھا وہ کہنے لگا ٹھیک ہے چنانچہ مناظرہ شروع ہو گیا۔ میں نے معارف القرآن کی پہلی جلد اٹھائی اور اس سے آیت شہداء کی تلاوت کی۔ اب اس آیت کے نیچے حیات انبیاء علیہم السلام کا ذکر تھا۔ چنانچہ میں نے معارف القرآن حق نواز کو دے دیا۔ حق

نواز نے آیت پڑھی اور ساری تشریح بھی پڑھی کہ اس سے انبیاء علیہم السلام کی موت کے بعد قبور میں حیات ثابت ہے۔ اب میں نے کہا کہ مولوی صاحب آپ بھی کوئی آیت نکالیں اس نے نکالی

اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی

منامھا فیمسک التی قضی علیھا الموت ویرسل الاخری

الی اجل مسمی ان فی ذالک لایت لقوم یتفکرون۔

ترجمہ..... اللہ کھینچ لیتا ہے جانیں جب وقت ہو ان کے مرنے کا اور کھینچ لیتا

ہے ان کی نیند میں جن کی موت کا وقت نہیں ہوتا پھر روک دیتا ہے جن پر مرنا ٹھہرا دیا

ہے اور بھیج دیتا ہے دوسری کو ایک وعدہ مقرر تک اس بات میں پتے ہیں ان لوگوں کو جو

دھیان کریں۔

اب اس نے پڑھی اور کہا جو مسئلہ ہم سمجھنے آئے ہیں وہ تو اس میں ہے ہی نہیں کیونکہ آیت

میں شہداء کی حیات کا لفظ ہے اور مفسرین نے اس کی تفسیروں میں حیات انبیاء علیہم السلام کا ذکر بھی

فرمایا ہے۔ پھر میں نے ترجمان السنہ سے حدیث نکال کر دکھائی۔

الانبياء احياء فی قبورهم یصلون۔

میں نے کہا اعراب لگے ہوئے ہیں خود ہی عبارت پڑھو اور خود ہی ترجمہ کرو۔ اب میں

نے کہا پہلے تو قرآن پاک کی آیت مبارکہ پڑھی تھی جس میں سندوں کی بحث نہیں تھی۔ اب حدیث

مبارکہ ہے اور یہاں سندوں کی بحث چلے گی چنانچہ مناسب یہ ہے کہ اس سے قبل کہ مولوی

صاحب اس کی سندوں پر بحث کریں یہ بھی ایک حدیث سنادیں تاکہ سندوں کی بحث بعد میں چلے

کیونکہ اگر فقط میں نے حدیث پڑھی تو مولوی صاحب صحیح سے صحیح حدیث کی سند پر بھی اعتراض کر

دیں گے۔ کیونکہ کوئی بڑے سے بڑا راوی بھی ایسا مشکل سے ملے گا جس کو کسی نے ضعیف نہ کہا

ہو۔ اور ضعیف ترین راویوں کی بھی کسی نے کسی نے تعریف کی ہوتی ہے۔

چنانچہ ایک مرتبہ ایک غیر مقلد شیخ الحدیث مجھے کہنے لگا۔ حدیث لا صلوة لمن لم

بقرا بفاتحة الكتاب اس کے راوی پر کوئی اعتراض کر سکتا ہے؟ میں نے کہا یہ پوچھو کہ کوئی راوی بچ بھی سکتا ہے؟ وہ کہنے لگا آپ اعتراض کریں۔ میں نے کہا امام بخاریؒ کو کتاب الجرح والتعديل میں متروک لکھا گیا ہے۔ ابن ابی حاتم نے ان کو ضعیف لکھا ہے اور ان کو ضعیف کہنے والے ان کے اساتذہ ہیں اور سننے والا خود ان کے اساتذہ سے سن کر لکھ رہا ہے اور درمیان میں بھی کوئی واسطہ نہیں۔ پھر میں نے کہا اسی میں ان کے استاد ہیں علی بن عبداللہ المدینی یہ وہی ہیں جنہوں نے جھوٹی گواہی دے کر امام احمد بن حنبلؒ کو کوڑے لگوائے۔ عقیلی نے اس کو خوب واضح کیا ہے اور علامہ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے خلاف چیخ رہے ہیں۔ آگے ان کے استاد سفیان بن عیینہ ہیں جو مختلف ہیں، آگے ان کے استاد زہری ہیں جو آپ کی تحقیق کے اعتبار سے شیعہ ہیں۔ (ح ۱۷) اور مدلس تو یقیناً ہیں۔ اور عن سے روایت سے کر رہا ہے۔ اب غیر مقلد شیخ الحدیث تواتنی جروحاً سن کر بدہضمی کا شکار ہو گیا کبھی یہاں سے وہاں بیٹھتا اور وہاں سے یہاں بیٹھتا۔ لا الی ہولاء ولا الی ہولاء۔ کا مصداق بنا ہوا تھا۔

اب یہ حدیث الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون اس کو چودہ محدثین نے صحیح کہا ہے۔ امام بیہقیؒ ۲۵۸ھ علامہ سبکیؒ ۷۳۶ھ علامہ ابن حجر عسقلانیؒ، علامہ بیہقیؒ، علامہ عزیزیؒ، علامہ سیوطیؒ، ملا علی قاریؒ، شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ، علامہ عبدالرؤف مناویؒ، علامہ سہودیؒ، قاضی شوکانیؒ، علامہ انور شاہ کشمیریؒ، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ، شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مہاجر مدنیؒ۔ ص ۲۲۰۔

صاحب نظم الممتناثر فرماتے ہیں

ان ما تواتر عن النبی ﷺ حیاۃ الانبیاء فی قبورهم۔

(ح ۱۷)۔ فیض عالم صدیقی غیر مقلد امام زہری کے بارے میں لکھتا ہے ”ابن شہاب منافقین کے دانستہ نہ سہی نادانستہ ہی سہی مستقل ایجنٹ تھے، اکثر گمراہ کن خبیث مکذوب روایتیں انہی کی طرف منسوب ہیں۔ (مدیقہ کائنات ص ۱۰۸)

علامہ سیوطی فرماتے ہیں

حیاة النبی فی قبرہ و سائر الانبیاء معلومة عندنا
علما قطعیا لما قام عنونا من الادلة فی ذلک و تواترت به
الاخبار.

(الحاوی للمختاوی سیوطی ص ۱۳۹ ج ۲)

علامہ بیہقی نے بھی اس کو اسی سند سے نقل کیا ہے جس سے ابو یعلیٰ موصلی نے نقل کیا ہے۔
(۱۸ ج) چنانچہ حضرت نے فرمایا جب میں نے یہ حدیث پڑھی تو اس حق نواز نے اس مولوی اللہ

(۱۸ ج)۔ امام بیہقی اس سند سے روایت فرماتے ہیں

انسانا ابو یعلیٰ الموصلی ثنا ابو الجهم الازرق بن علی ثنا یحییٰ
بن ابی بسکیر ثنا المستلم بن سعید عن الحجاج عن ثابت عن
انس بن مالک قال قال رسول الله ﷺ الانبیاء احياء فی
قبورهم یصلون.

مزید اس سند سے بھی روایت کرتے ہیں

اخبرنا ابو عثمان الامام انبا زاهر ابن احمد انبا ابو جعفر محمد
بن معاذ المالینی ثنا الحسن بن الحسن ثنا مؤمل ثنا عبید الله بن
ابی حمید الهزلی عن ابی الملیح عن انس بن مالک الانبیاء فی
قبورهم احياء یصلون.

اسی طرح علامہ سبکی نے جزم حیات الانبیاء میں اس حدیث کو نقل فرمایا ہے اور استدلال
کیا ہے اور علامہ سیوطی نے بھی اس حدیث کو نقل فرمایا ہے۔

اس حدیث مبارکہ کے رواقہ ماہرین اسماء الرجال کی نظر میں

۱۔ ابو یعلیٰ موصلی۔ الحافظ اللہ اور محدث الجزیرہ تھے اور ان کی وفات ۳۰۷ھ میں

بخش سے کہا کہ آپ اس کا جواب دیں۔ اس نے کہا کہ یہ قائل ہیں دنیاوی زندگی کے اور اسمیں

ہوئی۔ (تذکرۃ الحفاظ ص ۲۲۸ ج ۲)

۲۔ ابوالجہم الازرق۔ صدوق مغرب (تقریب ص ۲۶)

۳۔ یحییٰ بن ابی بکیر۔ (ع) ثقہ (تقریب ص ۳۷۶)

۴۔ مسلم بن سعید۔ (ع) صدوق عابد برہانیم (تقریب ص ۳۳۳)

۵۔ حجاج بن الاسود ثقہ صالح الحدیث (لسان المیزان ص ۱۷۵ ج ۲)

۶۔ ثابت بنانی (ع) ثقہ عابد تقریب ص ۵۰

۷۔ انس بن مالک صحابی مشہور (ع) تقریب ص ۳۹ (خلاصہ تسکین الصدور ص

۲۲۰، ۲۱۹)

اعتراض

ابوالجہم الازرق کے بارے میں اعتراض کیا جاتا ہے کہ وہ غریب ہے۔

جواب۔

غریب صحت کے منافی نہیں ہے۔ اگر غریب کو صحت کے منافی کہتے ہو تو بخاری کی پہلی روایت کے بارے میں کیا کہو گے؟ حافظ ابن حجر اور حافظ ابن تیمیہ اور محدثین میں سے اکثر یہ کہتے ہیں کہ بخاری شریف کی پہلی حدیث غریب ہے تو کیا وہ صحیح بھی نہیں ہے؟ پھر یہ کہ ان کے متابع موجود ہونے کی وجہ سے استغراب نہیں رہتا۔ چنانچہ ابونعیم اخبار اصہبان ج ۲ ص ۱۸۳ اس سند سے یہی روایت لائے ہیں۔ عن عبد اللہ بن ابراہیم الصباح عن عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ بن ابی بکیر ثنا یحییٰ بن ابی بکیر۔ اس سند سے معلوم ہوا کہ ابوالجہم الازرق کا متابع عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ بن ابی بکیر موجود ہے لہذا استغراب نہ رہا۔ نیز عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ بن ابی بکیر کا سماع بھی یحییٰ بن ابی بکیر سے ثابت ہے۔ چنانچہ خطیب بغدادی تاریخ بغداد میں لکھتے ہیں عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ بن ابی بکیر ابو عبد الرحمن مع جدہ یحییٰ بن ابی بکیر قاضی کرمان

دنیاوی کالفظ آیا ہی نہیں۔ میں نے کہا کوئی اور لفظ برزخی وغیرہ آیا ہے اس نے کہا نہیں میں نے کہا

(تاریخ بغداد ص ۸۰ ج ۱۰ رقم ۵۱۹۲)

علامہ البانی فرماتے ہیں کہ ابو نعیم نے اس روایت کو ذکر کرنے کے بعد اخبار اصہبان میں جرح و تعدیل دونوں ذکر نہیں کیں۔ البانی نے لکھا ہے

قال البيهقي ولم اكن قد وقفت عليه في مسند ابي يعلى و اخبار اصبهان ولما وقفت على اسناده فيهما تبين لي انه اسناد قوي.

(الاحاديث الصحيحة ص ۱۸۹ ج ۲)

اس ضمن میں ایک واقعہ یاد آیا کہ پانچ جون ۱۹۶۵ء کو گجرات کے سالانہ جلسہ پر منکر حیات النبی ﷺ عنایت اللہ شاہ گجراتی نے چیلنج دیا کہ اگر قائلین حیات سو سال تک بھی مسند ابی یعلیٰ پیش کر کے اس سے حدیث الانبیاء احياء فی قبورہم یصلون دکھادیں تو میں حیات النبی کا عقیدہ تسلیم کر لوں گا۔ چنانچہ چوہدری محمد خلیل متولی جامع مسجد حیات النبی ﷺ گجرات نے یہ چیلنج قبول کر لیا اور ۱۱ اگست ۱۹۶۵ء کو مسند ابی یعلیٰ کا قلمی نسخہ پیر جھنڈا سے منگوایا جس کے صفحہ ۳۰۰ پر یہ حدیث درج تھی لیکن افسوس کہ عنایت اللہ شاہ نے پھر بھی حیاۃ النبی ﷺ کا عقیدہ تسلیم نہیں کیا۔ اب مسند ابو یعلیٰ چھپ چکی ہے جس میں صفحہ ۱۴۷ ج ۶ پر یہ حدیث درج ہے اور محشی نے اسنادہ صحیح تحریر کر دیا ہے۔

حافظ ابن عساکرؒ اپنی شہرہ آفاق کتاب تاریخ دمشق کے اندر محدث حسن بن علی کے حالات میں لکھتے ہیں

الحسن بن علی بن وقاق بن الصلت بن ابان بن زريق ابو القاسم النصيبي الحافظ قدم دمشق و حدث بها سنة اربع و اربعين و ثلاثمائة عن ابي يعلى الموصلي والحسن الدارمي و محمد بن

حدیث تو بے فائدہ ہوئی، نہ تیرے کام کی نہ میرے کام کی۔ تیرے اعتبار سے اللہ کے پیغمبر نے

اسحق ابن خزيمة و جملة كثيرين و روى عنه عام و ابن منده
والحافظ سعيد ابن السكن وغيرهم و اسند الحافظ من طريقه
عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال: خلوف، فم الصائم اطيب
عند الله من ريح المسك و روا عنه تمام بسنده عن انس انه قال
قال النبي ﷺ الانبياء احياء في قبورهم يصلون. و رواه البيهقي
في كتاب حيات الانبياء و لم يخرجہ اصحاب السنن.

(تاریخ ابن عساکر ج ۳ ص ۲۳۶)

نیلوی صاحب کی بھی سن لیجئے

نیلوی صاحب فرماتے ہیں کہ احیاء کے لفظ سے بظاہر دنیاوی متعارف زندگی معلوم
ہوتی ہے (ندائے حق) یہ فرماتے ہیں یہ حیات انبیاء کرام علیہم السلام کا مسئلہ (قرآن
سے) بذریعہ دلالت النص ثابت ہے اور جو حکم دلالت النص کے ذریعے ثابت ہوتا
ہے وہ قطعی ہوتا ہے۔ (ص ۳۸ ج ۲)

نیلوی صاحب کا اعتراض۔

صحاح ستہ کی کسی کتاب کو بھی یہ شرف حاصل نہیں ہوا کہ اس حدیث کے زیور سے
آراستہ ہوتی طبقہ ثالثہ کی احادیث فقہاء کے ہاں معمول بہا نہیں تھیں بلکہ اجماع ان
کے خلاف منعقد ہو چکا ہے۔

جواب

اس حدیث کے مضمون پر تو اجماع ہے اور مسلم کی حدیث اس کے موافق ہے خود نیلوی
صاحب نے اپنے عقیدہ کے اثبات کے لئے (ان کے خیال میں ورنہ اس میں ان کا
عقیدہ نہیں ہے) امام زین العابدین کی حدیث نقل کی ہے ابو یعلیٰ سے اور اس کی صحت

ایسی بات فرمائی جو نہ تیرے کام کی نہ میرے کام کی۔ گویا کہ معاذ اللہ تیرا یہ عقیدہ ہے کہ حدیث نکمی

پر بڑا زور مارا ہے یہاں خود ابو یعلیٰ سے روایت کر رہے ہیں، بخاری مسلم بلکہ پوری صحاح ستہ یاد نہ رہی، اس پر یہی کہنا مناسب ہے

آنچه شیراں را کند روباه مزاج

احتیاج است احتیاج است احتیاج

ص ۳۱ ج ۲ پر لو کان موسیٰ حیا سے استدلال کیا ہے یہ بھی صحاح ستہ میں نہیں بلکہ طبقہ ثالثہ کی کتابوں میں ہے جس کی سندوں میں مجالد بن سعید جابر جعفی عبدالرحمن بن اسحق واسطی جیسے راوی ہیں۔ مجالد بن سعید اور جابر جعفی اور عبدالرحمن بن اسحق پر جروح و آفات، آئے والے اشکالات کے جوابات کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث حیات انبیاء علیہم السلام کے متعلق اشکالات

اور ان کے جوابات

حدیث مبارکہ الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون کے بارے میں ایک مماتی پمفلٹ سامنے آیا ہے، اصل میں یہ پمفلٹ لکھنے والا اصول حدیث سے بالکل ناواقف ہے، جواب سمجھنے سے پہلے محدثین کے چند اصول ملاحظہ ہوں

علامہ جلال الدین سیوطیؒ لکھتے ہیں

قال بعضهم یحکم للحديث بالصحة اذا تلقاه الناس

بالقبول وان لم یکن له اسناد صحیح.

ترجمہ..... بعض علماء فرماتے ہیں حدیث پر صحت کا حکم لگا دیا جائے گا جب

اس کو امت نے قبول کر لیا ہو، اگرچہ اس کی سند صحیح نہ بھی ہو۔

(تدریب الراوی ص ۲۹)

قال ابن عبد البر فی الاستدکار لما حکى عن

بات ہوتی ہے۔ میں نے کہا حدیث کے الفاظ میں الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون۔ اور

الترمذی ان البخاری صحیح حدیث البحر هو الطهور ماؤه
و اهل الحديث لا یصححون مثل اسنادہ لکن الحدیث
عندی صحیح لان العلماء تلقوه بالقبول وقال فی التمهید
روی جابر عن النبی ﷺ الدینار اربعة و عشرون قیراطا
قال وفی قول جماعة العلماء و اجماع الناس علی معناه
غنی عن الاسناد فیہ۔

(ص ۲۹)

ترجمہ..... علامہ ابن عبدالبر الاستذکار میں فرماتے ہیں جب امام ترمذی سے یہ بات نقل
کی کہ بخاری حدیث بحر "هو الطهور ماؤه" کو صحیح کہتے ہیں حالانکہ محدثین اس جیسی سند کو صحیح
نہیں کہتے لیکن حدیث میرے (ابن عبدالبر) نزدیک صحیح ہے۔ اس لئے کہ علماء نے اسے قبول
فرمایا ہے اور ابن عبدالبر تمہید میں فرماتے ہیں کہ حضرت جابر نے نبی اقدس ﷺ سے روایت کی
الدینار اربعة و عشرون قیراطا اور فرمایا علماء کی جماعت کا قول اور لوگوں کا اجماع اس معنی پر
اس کی سند سے مستغنی کر دیتا ہے۔ علامہ سیوطی آگے فرماتے ہیں

المعواتر فانہ صحیح قطعاً لا یشرط فیہ مجموع

ہذہ الشروط

متواتر یقینی طور پر صحیح ہوتی ہے، اس میں ان شرائط کے پائے جانے کی شرط نہیں۔

(ص ۳۰)

صاحب نور الانوار فرماتے ہیں

لما تلقته الامة بالقبول صارت بمنزلة المشهور

یہ متواتر حدیث ہے اس میں حضرت محمد ﷺ کی قبر کا ذکر ہے۔ مسلمان تو مسلمان کافر بھی یہ بات

جب اخبار احاد کو تلقی بالقبول حاصل ہو جائے تو وہ بمنزل مشہور کے ہو جاتی ہے۔

اسی طرح خبر متواتر کے بارے میں لکھا ہے

ومن شأنه ان لا يشترط عدالة روايه.

خبر متواتر کی شان یہ ہے کہ اس کے راویوں کی عدالت شرط نہیں۔

(قفا لاثر بحوالہ قواعد فی علوم الحدیث ص ۳۲)

یعنی اس کی سند سے بحث نہیں کی جائے گی۔

مسند الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ لکھتے ہیں

كل حديث اجمع السلف على قبوله او تواتر

اهلية روايه فلا حاجة عن البحث من عدالة روايه وما عدا

ذالك يبحث عن عدالة روايه.

(عقد الجدید ص ۵۲)

ہر وہ حدیث جس کی قبولیت پر سلف کا اجماع ہو گیا ہو یا اس کے راویوں کی عدالت متواتر

ہو، اس کے روات سے بحث کی حاجت نہیں۔ جو اس کے علاوہ ہوں گے ان روات کے حالات

سے بحث کی جائے گی۔

فقہ حنفی کے عظیم محدث محقق فقیہ اصولی شیخ زاہد بن حسن الکوثریؒ لکھتے ہیں

واحتجاج الائمة بحديث صحيح له منهم. بل

جمهور اهل العلم من جميع الطوائف على ان خبر الواحد

اذا تلقته الامة تصديقا له او عملا به يوجب العلم.

(مقالات کوثری ص ۷۰)

مانتے ہیں کہ حضرت پاک ﷺ کی قبر مطہرہ مدینہ میں ہے۔ اگر کسی کو انکار ہے تو مجھے بتا دو سب

ترجمہ..... آئمہ کا حدیث کو بطور دلیل کے لے لینا یہ ان کی طرف سے اس حدیث کو صحیح قرار دینا ہوگا۔ بلکہ تمام جماعتوں کے جمہور اہل علم اس اصول پر ہیں کہ خبر واحد کو امت جب اس کی تصدیق کرتے ہوئے یا اس پر عمل کرتے ہوئے قبول کر لے تو یہ علم یقینی کا فائدہ دیتی ہے۔
ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

ان الاخبار الاحاد الصحيحة قد يحصل بتعدد طرقها

تواتر معنوی. (ص ۱۳۵)

اخبار احاد صحیحہ کی اسناد کے متعدد ہونے سے تواتر معنوی حاصل ہو جاتا ہے۔

خاتم المحدثین علامہ انور شاہ کشمیریؒ لکھتے ہیں

والتواتر علی انحاء تواتر اسناد و تواتر طبقة و تواتر

توارث و تعامل و تواتر قدر المشترك و کله تواتر یفید

القطع.

ترجمہ..... تواتر کی کئی قسمیں ہیں تواتر اسنادی، تواتر طبقہ، تواتر توارث و

تعامل و تواتر معنوی۔ یہ تمام تواتر کی قسمیں ہیں۔ اور یقین کا فائدہ دیتی ہیں۔

(نیل الفرقہ دین ص ۳۰)

دوسو کے قریب کتابوں کے مصنف محدث، فقیہ، اصولی، مورخ علامہ سخاویؒ لکھتے ہیں

وکذا اذا تلقته الامه الضعيف بالقبول يعمل به

الصحيح حتى انه ينزل منزلة المتواتر

(فتح المغیث بشرح الفیہ الحدیث ص ۱۲۰،

کہنے لگے وہیں قبر ہے میں نے کہا مسلمان تو مسلمان کافر بھی یہ بات مانتے ہیں کہ جو مدینہ پاک

بحوالہ ما تمس الیہ الحاجة لمن یطالع سنن ابن ماجہ

اسی طرح جب امت ضعیف حدیث کو قبول کر لے تو اس کے ساتھ صحیح حدیث والا معاملہ کیا جائے گا حتیٰ کہ وہ متواتر کے درجہ میں ہو جائے گی۔

حافظ الدنیا حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں

والمتواتر لا یبحث عن رجاله بل یجب العمل به من

غیر بحث۔

ترجمہ..... اور متواتر کے رجال سے بحث نہیں کی جاتی بلکہ بغیر بحث کے اس

پر عمل واجب ہے۔ (شرح نخبة الفکر ص ۳۵)

ابن ابی العزائمی لکھتے ہیں۔

و خبر الواحد اذا تلقته الامة بالقبول عملاً به و

تصدیقاً له یفید العلم (الیقینی) عند جماہیر الامة وهو احد

قسمی المتواتر ولم یکن بین سلف الامة فی ذالک نزاع۔

ترجمہ..... اور خبر واحد کو جب امت قبول کر لے اس کی تصدیق کرتے

ہوئے، اور اس پر عمل کرتے ہوئے تو وہ علم یقینی کا فائدہ دیتی ہے، جمہور علماء امت

کے نزدیک، اور یہ بھی متواتر کی ایک قسم ہے۔ اسلاف امت میں اس بارے میں کوئی

نزاع نہیں تھا۔ (شرح عقیدہ طحاویہ ص ۳۵۵)

سلطان المحدثین ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں

قال عطاء الاجماع اقوی من الاسناد

ترجمہ..... حضرت عطاء فرماتے ہیں اجماع اسناد سے قوی ہے۔

کی قبر میں آنحضرت ﷺ کا جسد اطہر ہے وہ دنیا والا ہے، وہی جسد اطہر جو سیدہ آمنہؓ کے پیٹ

(مرقات ص ۴۷ ج ۱)

علامہ عبدالعلی محمد بن نظام الدین الکنویؒ لکھتے ہیں

ایراد الاسئلة والاجوبة فعلى بعض المتون لا على

قدر المشترك المستفاد من الاخبار.

کہ سوال و جواب بعض متون پر ہیں نہ کہ قدر مشترک پر جو کہ ان اخبار سے مستفاد ہیں۔

(فواتح الرحموت ص ۲۶۶ ج ۲)

اس سے بھی معلوم ہوا کہ اگر بعض متون یا روایات پر فرداً فرداً اعتراضات ہو سکتے ہوں تو

پھر بھی ان سے جو بات قدر مشترک کے طور پر سمجھ میں آرہی ہو اس پر اعتراض اثر نہیں کرتا۔ ان تمام عبارات سے مندرجہ ذیل باتیں معلوم ہوئیں

(۱)..... جس حدیث کو امت قبول کر لے اور اس پر کسی مسئلہ یا عقیدہ کی بنیاد رکھ لے وہ حدیث صحیح کے درجے میں بلکہ متواتر کے درجے میں ہو جاتی ہے اور اس کی سند کی بحث کرنا اصول محدثین کے خلاف ہے۔

(۲)..... اگر کئی اخبار احاد ہوں ان سے ایک معنی مشترک طور پر سمجھ میں آتا ہو تو اس بات کو تواتر معنوی حاصل ہوگا۔

(۳)..... تواتر معنوی بھی یقین کا فائدہ دیتا ہے۔

(۴)..... اگرچہ اخبار احاد یا متون پر فرداً فرداً اعتراضات ہوں لیکن ان سے ثابت

ہونے والے مفہوم پر وہ اعتراض وارد نہیں ہوگا۔ جیسے حیات عیسیٰ علیہ السلام تواتر معنوی سے ثابت ہے، اس کی بعض روایات پر جرح اس اصل مسئلہ کے ثبوت میں کوئی نقصان نہیں پہنچائے گی، بلکہ ایسی روایات پر جرح کرنا ہی بے فائدہ اور بے کار ہوگا۔ اور ایک اتفاقی مسئلہ کو مشکوک بنانے کی سعی

سے پیدا ہوا، وہی جس نے ہجرت کی، وہی جس نے جہاد کیا، وہی جسم جو معراج پر گیا، جب اس قبر

لا حاصل ہوگی۔

(۵)..... اجماع اسناد سے قوی ہے، یعنی جس بات پر اجماع ہو جائے اس کی روایات کی

اسناد کی جانچ پر کھ نہیں کی جائے گی۔

نوٹ..... یہ وہ اصول ہیں جو ان محدثین امت نے لکھے ہیں جن کی فن حدیث میں

امامت مسلمات میں سے ہے۔ اس مختصری تمہید کے بعد پمفلٹ کا جواب لکھا جاتا ہے اور اس میں دیئے گئے دھوکوں کو واضح کیا جاتا ہے۔

صاحب پمفلٹ لکھتا ہے

روایت الانبیاء احياء فی قبورهم یصلون جس کے سننے سے اسلام کی تین صدیاں

محروم رہیں، صحاح ستہ جس کے بیان سے قاصر رہی،

جواب..... یہ بات غلط ہے کہ تین صدیاں محروم رہیں صحابہ کرام کا اس عقیدہ کو اپنانا

اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ان کو اس روایت کا علم تھا۔ عدم نقل سے عدم علم و سماع کیسے ثابت

ہے؟ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ سے چند ہزار احادیث مسانید میں منقول ہیں جبکہ آپ پانچ لاکھ

احادیث کے حافظ تھے۔ (وصایا امام اعظم) امام بخاریؒ تین لاکھ احادیث کے حافظ تھے، جبکہ

بخاری کی کل روایات ۷۲۷۵ ہیں۔ مکررات حذف کر کے ۴۰۰۰ بچتی ہیں۔ کیا اس پر یہ کہا جائے گا

کہ امام بخاریؒ نے صرف اتنی احادیث ہی سنی ہیں باقی نہیں سنی؟ معلوم ہوا عدم نقل، عدم سماع اور

عدم علم کی دلیل نہیں۔ صحابہ کرامؓ کے زمانے کے واقعات بھی اس پر دلالت کرتے ہیں کہ ان کے

ہاں یہ عقیدہ مسلمات میں سے تھا۔

(۱)..... حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ کو دفن کر کے فارغ ہوئے تو اس کے

تین روز بعد ایک گاؤں والا آیا اور قبر شریف کے پاس آکر گر گیا اور زار زار روتے ہوئے عرض کیا

میں حیات ہے تو دنیا والا جسم ہی حیات سے فیض یاب ہوا۔

اے اللہ آپ کا وعدہ ہے ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤک فاستغفروا اللہ واستغفر لهم الرسول لوجدوا اللہ توابا رحیما۔ کہ اگر گناہگار رسول ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جائے اور رسول ﷺ اس کے لئے دعائے مغفرت کر دیں تو اس کی مغفرت ہو جائے گی اس لئے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں کہ آپ میرے لئے مغفرت کی دعا کریں۔ اس وقت جو لوگ حاضر تھے ان کا بیان ہے کہ جواب میں روضہ اقدس کے اندر سے آواز آئی قد غفر لک (کہ تیری بخشش ہو گئی) (معارف القرآن ص ۲۵۸ ج ۲، تحریرات حدیث ص ۶۵۷)

(۲)..... جب سیدنا صدیق اکبر کا انتقال ہوا تو آپ کا جنازہ نبی اقدس ﷺ کی قبر کے سامنے لا کر رکھ دیا گیا اور ندائی گئی کہ یا رسول اللہ ﷺ ابوبکر حاضر ہیں، پس دروازہ کھل گیا اور آواز دینے والا آواز دے رہا تھا کہ دوست کو دوست کے پاس پہنچا دو۔ (تفسیر کبیر) یہ افضل الناس بعد الانبیاء کا جنازہ ہے خیال کرو کوئی صحابی رہ گیا ہوگا، ہزاروں کی تعداد میں ہوں گے ان میں سے کسی نے ندائے دینے والے کو نہیں کہا کہ تو مشرک ہے، ان سب کا عقیدہ تھا کہ حضور ﷺ سنتے ہیں اور حیات ہیں۔

(۳)..... اٹھارہ ہجری میں بلال بن الحارث المزنی صحابی رسول کا واقعہ پیش آیا کہ انہوں نے روضہ اقدس پر جا کر بارش کے لئے درخواست کی تو آنحضرت ﷺ نے خواب میں فرمایا کہ عمرؓ کو خبر دے کہ ان پر بارش نازل کی جائے گی اور عمرؓ سے کہہ دے کہ وہ دانائی پر قائم رہے۔ (شفاء السقام ص ۱۴۰) حضرت عمرؓ نے لوگوں کو صلوٰۃ استقام کے لئے جمع فرمایا۔ (البدایہ والنہایہ ص ۱۷۷ ج ۷) اور جب سب جمع ہو گئے تو یہ واقعہ بتایا، لوگوں نے کہا بلالؓ نے سچ کہا، (تاریخ طبری ص ۹۹ ج ۴) یہ سند صحیح ہے، (البدایہ ص ۹۲ ج ۷) صحابہ کرامؓ روضہ اقدس پر درود و سلام پیش کرتے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ دن میں سو سو مرتبہ روضہ اطہر پر حاضر ہوتے۔ (التعلیق المجد

آنحضرت ﷺ کی حیات فی القبر کو دنیاوی حیات کہنے کا مطلب۔

آنحضرت ﷺ حیات فی القبر کو حیات دنیوی کہنے کا مطلب اتنا ہی ہے کہ یہی دنیا والا

(ص ۳۹۶)

کیا ان کا عقیدہ حیات کا نہیں تھا؟ ویسے ہی سب کچھ کیا جا رہا تھا؟ پھر ان پر کسی نے نہ ۶۰ آیات سنائیں اور نہ ۱۸۰۰ احادیث سنائیں۔ کیا صحابہ شرک ہوتا دیکھتے رہے اور کسی نے نہ روکا۔ جب نہ روکا تو معلوم ہوا کہ ان کا عقیدہ حیات النبی کا تھا اور ان روایات پر ان کا عمل تھا اور اسی کے مطابق عقیدہ تھا۔ صحاح ستہ کے بیان نہ کرنے سے یہ کیسے لازم آگیا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے؟ کیا صحاح ستہ کے علاوہ کتب حدیث میں صحیح احادیث نہیں ہیں؟ یہ حضرات تو اپنے ذوق اور شرائط کے اعتبار سے احادیث لائے ہیں۔ بلکہ اپنی شرائط کی بھی بہت سے احادیث چھوڑ دی ہیں۔ جن پر استدراکات لکھے گئے۔ جس شخص کو علم حدیث سے ذرا بھی مناسبت ہو وہ اس کو بخوبی جانتا ہے۔ امام بخاریؒ کو تین لاکھ احادیث یاد تھیں بقول بعض کے ایک لاکھ صحیح احادیث یاد تھیں بخاری میں صرف سات ہزار کے قریب لائے باقی احادیث کہاں گئیں؟ دیکھئے مقدمہ مشکوٰۃ اور تدریب الراوی (ص ۲۸) بخاری مسلم نے تمام صحیح احادیث کا احاطہ نہیں کیا، (مقدمہ ابن صلاح ص ۲۱) امام مسلمؒ فرماتے ہیں ہر وہ حدیث جو میرے نزدیک صحیح ہے، اس کو میں نے یہاں نقل نہیں کیا بلکہ میں نے صرف ان احادیث کو نقل کیا ہے جن کی صحت پر اجماع ہے۔ (مسلم ص ۲۷ ج ۱) پھر کیا مماتی حضرات ان احادیث کو مانتے ہیں جو صحاح ستہ میں ہیں اور ان سے مسئلہ حیات ثابت ہے۔

(۱) خطبہ صدیق اکبر میں ہے کہ سیدنا صدیق اکبرؓ نے فرمایا اے نبی ﷺ اللہ آپ کو دو

موتیں نہیں چکھائے گا۔

اس سے مسئلہ حیات ثابت ہے۔ مراد یہ ہے کہ قبر میں آپ کو دوسری موت نہیں آئے گی

جیسے دوسرے انسانوں پر منکر نکیر کے سوال و جواب کے بعد طاری ہوتی ہے۔ اس کے تحت حافظ

جسم فائز الحیات ہے۔

ابن حجرؒ نے فتح الباری ص ۲۲ ج ۷ علامہ عینیؒ نے عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ص ۶۶۰ ج ۷ شیخ نور الحق محدث دہلوی نے تیسیر القاری شرح صحیح بخاری ص ۲۶۲ ج ۳ علامہ کرمانی نے اپنی شرح بخاری میں ص ۲۱۰ ج ۱۳ پر علامہ قسطلانی نے ارشاد الساری ص ۱۶۹ ج ۸ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مدارج النبوة ص ۸۹۰ ج ۲ محدث سہارنپوری نے حاشیہ بخاری ص ۵۱۷ پر اس سے استدلال کیا ہے۔ ممتیو! بخاری کی اس حدیث اور محدثین کرام کے اس استدلال کو ہی مان لو ورنہ ایک حوالہ پیش کرو کہ کسی ایک اہل سنت و جماعت کے محدث فقیہ نے لکھا ہو کہ ان حضرات کا استدلال غلط ہے یہ عقیدہ مشرکانہ ہے، اسی بخاری شریف میں ص ۳۸۱ پر روایت ہے کہ نبی اقدس ﷺ فرماتے ہیں کہ جب پہلی مرتبہ صور پھونکا جائے گا تو سب بے ہوش ہو جائیں گے پھر سب سے پہلے مجھے ہوش آئے گا، بے ہوش زندہ ہوتا ہے نہ کہ بے جان چیز۔ معلوم ہوا کہ قبر میں حیات ہوگی، تبھی تو فحیہ اولیٰ کے وقت بے ہوشی طاری ہوگی۔ بخاری کی اس حدیث سے علامہ تقی الدین سبکیؒ نے شفاء السقام ص ۱۸۳، امام بیہقیؒ نے جزء حیات انبیاء ص ۱۹، علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے انبیاء الاذکیاء ص ۴۹، پر اس سے انبیاء کے قبروں میں زندہ ہونے پر استدلال کیا ہے۔ ممتیو! یہ تو بخاری کی حدیث ہے اسے ہی مان لو، اور اس سے جن محدثین نے حیات انبیاء پر استدلال کیا ہے اسے مان لو ورنہ ایک محدث یا مفسر جو کہ اہل سنت و جماعت میں سے ہو اس کا حوالہ پیش کرو جس نے لکھا ہو کہ ان حضرات کا یہ استدلال درست نہیں۔ یہ عقیدہ کہ انبیاء قبروں میں زندہ ہیں شرکیہ ہے۔ ۶۰ آیات اور ۱۸۰۰ احادیث کے خلاف ہے۔ مہلت قیامت تک ہے۔

(۳) مسلم شریف میں حدیث ہے نبی اقدس ﷺ فرماتے ہیں میں نے معراج کی رات

موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اس حدیث سے علامہ تقی الدین سبکیؒ نے شفاء السقام

ص ۱۸۰، علامہ سیوطیؒ نے انباء الاذکیاء ص ۴۵، امام بیہقیؒ نے جزء حیات انبیاء ص ۱۰، علامہ تاج

مثلاً جب ہم کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو معراج جسمانی ہوا تو اس کا مطلب یہی ہوتا

الدین سبکی نے طبقات شافعیہ ص ۲۸۰، پر استدلال کیا ہے۔ اسے ہی مان لو، یا ایک اہل سنت محدث مفسر کا حوالہ جو کہ ۱۹۵۷ء سے پہلے کا ہو اس کا حوالہ پیش کرو کہ اس نے اس روایت سے اس استدلال کرنے پر ان حضرات پر اعتراض کیا ہو اور کہا ہو حیات انبیاء کا عقیدہ شرکیہ ہے۔ فاسو ہرہالکم ان کنتم صادقین۔

(۴) نبی اقدس ﷺ نے فرمایا نہیں کوئی مجھ پر سلام پڑھتا مگر میری روح کو مجھ پر لوٹا دیا

جاتا ہے (یعنی متوجہ کر دیا جاتا ہے) (ابوداؤد ص ۲۸۶ ج ۱)

یہ بھی صحاح ستہ میں شامل ہے۔ صاحب تسکین الصدور نے چودہ محدثین سے اس کی تصحیح نقل کی ہے، ملا علی قاریؒ نے مرقات ص ۳۴۱ ج ۲ پر اس کی تصحیح کی ہے، علامہ سخاویؒ نے القول البدیع ص ۱۶۰، علامہ تاج الدین سبکیؒ نے طبقات شافعیہ ص ۲۸۰، محدث سہارنپوریؒ نے بذل المجہود ص ۳۹۶ ج ۹ پر، امام بیہقیؒ نے جزء حیات انبیاء ص ۹ پر، علامہ سبکیؒ نے شفاء السقام میں، علامہ سیوطیؒ نے الحاوی للفتاویٰ ص ۱۴۲ پر، شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے الممعات للتحقیح میں اس سے حیات انبیاء پر استدلال کیا ہے، ابوداؤد صحاح ستہ میں سے ہے اور اس روایت کی چودہ محدثین نے تصحیح کی ہے، اتنے جید علماء نے استدلال کیا ہے اب تو مان لو، یا پھر ایک حوالہ پیش کرو کہ ۱۹۵۷ء سے پہلے ایک محدث، ایک اصولی، ایک مفسر جو کہ اہل سنت میں سے ہو اس نے یہ لکھا ہو کہ یہ حدیث حیات انبیاء پر دال نہیں ہے۔ اس سے قبر میں حیات انبیاء پر استدلال غلط ہے۔ مہلت قیامت تک ہے۔

آگے اس پمفلٹ والے نے لکھا ہے کہ ایک لاکھ سے زیادہ صحابہ کرامؓ لا علم رہے۔

جواب..... یہ دعویٰ بھی بلا دلیل ہے، صحابہ کرام کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب

کا عقیدہ یہی تھا جیسا کہ خطبہ صدیق اکبرؓ میں ہے، وہاں حضرت صدیق اکبرؓ کی مخالفت کسی نے نہ

ہے کہ یہ جسم ہی معراج پر گیا۔ اسی طرح جب ہم کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کو حیات دنیوی حاصل

کی کہ آپ کو دوسری موت نہ آئے گی، اور یہ کہا ہو کہ آپ غلط کہہ رہے ہیں، حضور ﷺ پر قبر میں دوسری موت آتی ہے۔ ایک بھی حوالہ پیش نہیں کیا جاسکتا۔

پھر آگے لکھتا ہے، حضرت انسؓ کے سینکڑوں شاگردوں میں سے صرف ایک حضرت ثابت بنائی نے اسے نقل کیا ہے۔

جواب..... ثابت بنائی معمولی انسان نہیں ہے، حضرت انسؓ کے خصوصی شاگردوں میں سے ہیں، علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں آپ بصرہ میں رہنے والے محدثین کے پیشوا ہیں آپ کا قول قابل حجت ہے (روایت کیوں قابل حجت نہ ہوگی؟ از ناقل) (تذکرۃ الحفاظ ص ۱۱۶) مزید تفصیل تسکین الاذکیاء فی حیات الانبیاء کے آخر میں محدثین کے حالات میں دیکھ لیں، ان کا اپنا اعتقاد یہ ہے کہ جب سے یہ حدیث سنی اس دن سے یہ دعا کرتے تھے کہ یا اللہ اگر تیری مخلوق میں سے کسی ایک کو بھی قبر میں نماز پڑھنے کی اجازت مل سکتی ہو تو مجھے اجازت مل جائے، حمید الطویل کہتے ہیں ہم نے جب انہیں لحد میں اتارا جب اینٹیں برابر کر رہے تھے اچانک ایک اینٹ گر گئی تو سب نے کیا دیکھا کہ وہ قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ میں نے ساتھی کو کہا کہ کیا تم نے نہیں دیکھا؟ اس نے کہا خاموش رہو۔ پھر ہم ان کی صاحبزادی کے پاس گئے اس نے ان کی دعا کا تذکرہ فرمایا۔ (حلیۃ الاولیاء ص ۲۱۹ ج ۲، بحوالہ مقام حیات ص ۱۲۳) معلوم ہوا کہ اس جلیل القدر تابعی کا عقیدہ یہی تھا تبھی تو دعا مانگ رہے تھے ایک حوالہ پیش کرو کسی تابعی نے یا کسی محدث یا مفسر نے ان پر مشرک ہونے کا فتویٰ لگایا ہو۔ اگر نہیں تو عبرت حاصل کرو، لیکن اس کے لئے بھی تو عقل چاہئے۔

اور لکھا ہے کہ ثابت بنائی کے شاگردوں میں سے صرف ایک حجاج بن اسود اسے روایت

کرنے والا ہے، میزان الاعتدال ص ۱۳۶۰ ج ۱)

جواب..... اس اعتراض کا جواب محدث اعظم پاکستان حضرت مولانا سرفراز خان

ہے اس کا مطلب یہی ہے کہ دنیا والا جسم ہی فائز الحیات ہے۔ پھر میں نے کہا اس سے یہ پتہ چلا

صفر لا زالت شمس فیوضہ بازغہ علینا نے تسکین الصدور میں دے دیا ہے۔ ہم ایک جواب یہاں اور نقل کرتے ہیں کہ حجاج بن اسود کو خود ذہبی نے بھی ثقہ کہا ہے، علامہ ذہبی تلخیص مستدرک میں روایت لاتے ہیں، حجاج بن اسود عن محمد بن واثق عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ مرفوعاً احبوا القراء و جالسوہم و احب العرب من قلبک و لترد عن الناس ما تعلم من قلبک صحیح، حجاج ثقہ (تلخیص مستدرک ص ۳۳۱ ج ۱) اصل بات یہ ہے کہ یہ اعتراض اس وقت ہوں جب ایک یہی حدیث حیات انبیاء پر دال ہو، اس کے علاوہ اور احادیث دال نہ ہوں۔ پھر یہ کہ اس کو تواتر معنوی حاصل نہ ہو، تب تو اعتراض ہو۔ اس حدیث کو تواتر معنوی حاصل ہے، امت محمدیہ کے عظیم ترین محدث مفسر، علامہ جلال الدین سیوطی جو کہ ۶۰۰ کے قریب کتب کے مصنف ہیں، لکھتے ہیں حیات النبی ﷺ فی قبرہ ہو و سائر الانبیاء معلومة عندنا علماً قطعياً لما قام عندنا من الادلة فی ذالک و تواترت له الاخبار الدالة علی ذالک (الحاوی للفتاویٰ ص ۱۳۹) نبی اقدس ﷺ کی اور دوسرے انبیاء کی قبر میں حیات ہمیں یقینی طور پر معلوم ہے اس لئے کہ ہمارے نزدیک اس پر دلائل قائم ہیں، اور اس مسئلہ پر دلالت کرنے والی روایات متواتر ہیں۔ صاحب نظم المتناثر من حدیث المتواتر لکھتے ہیں۔

ان من جملة ما تواتر عن النبی ﷺ حیات الانبیاء

فی قبورہم۔

ترجمہ..... جو روایت نبی اقدس ﷺ سے متواتر ہیں ان میں انبیاء علیہم السلام

کا قبور میں زندہ ہونا بھی ہے۔

علامہ ابن قیم ابو عبد اللہ قرطبی سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں

کہ تینوں باتیں یقینی ہیں۔

انه قد صح عن النبی ﷺ ان الارض لا تأکل اجساد
الانبياء وانه عليه السلام اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في
بيت المقدس و في السماء و خصوصاً بموسى عليه السلام
وقد اخبر بانه ما من مسلم يسلم على الا رد الله عليه روحه
حتى يرد عليه السلام الى غير ذلك مما يحصل من جملة
قطعی بان موت الانبياء انما هو راجع الى ان غيبروا عنا
بحیث لا ندرکهم وان كانوا موجودین احياء.

ترجمہ..... نبی اقدس ﷺ سے یہ بات صحیح طور پر منقول ہے کہ زمین انبیاء
علیہم السلام کے جسموں کو نہیں کھاتی اور یہ کہ آپ علیہ السلام انبیاء علیہم السلام کے
ساتھ معراج کی رات جمع ہوئے بیت المقدس اور آسمان میں۔ خصوصاً موسیٰ علیہ السلام
کے ساتھ اور حضور ﷺ نے یہ بھی خبر دی کہ جب بھی کوئی مسلمان آپ علیہ السلام پر
درود پڑھتا ہے آپ علیہ السلام کی روح لوٹا دی جاتی ہے، آپ اس سلام کا جواب دیتے
ہیں اس کے علاوہ بھی روایات ہیں جن سے یہ بات یقینی طور پر حاصل ہوتی ہے کہ انبیاء
علیہم السلام کی موت اس طرح ہے کہ وہ ہم سے غیب ہیں ہم ان کو پا نہیں سکتے اگرچہ وہ
موجود ہیں زندہ ہیں۔

(کتاب الروح ص ۴۵)

دوسو کے قریب کتابوں کے مصنف مشہور محدث، اصولی اور مؤرخ علامہ سخاویؒ لکھتے ہیں

نحن نؤمن و نصدق بانه صلى الله عليه وسلم حي

يرزق في قبره و ان جسده الشريف لا تأكله الارض و

نمبراً..... حدیث متواترات میں سے ہے۔

الاجماع علی هذا.

(القول البدیع ص ۱۷۲)

ترجمہ..... ہم ایمان رکھتے ہیں اور تصدیق کرتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں رزق دیئے جاتے ہیں اور آپ ﷺ کے جسد اطہر کو زمین نے نہیں کھایا اور اس پر اجماع ہے۔ علامہ عبدالعلی محمد بن نظام الدین الکنوی لکھتے ہیں

و یمكن هذا العلم لواحد.

اور ممکن ہے کہ اجماع کا علم ایک کو ہی ہو۔

(فوائح الرحموت ص ۲۶۲ ج ۲)

معلوم ہوا کہ اگر اجماع کا ناقل ایک ہو تب بھی درست ہے جبکہ ہم اس پر ایک درجن کے قریب حوالہ جات پیش کر چکے ہیں۔ ہم مہماتوں سے کہتے ہیں کہ علامہ سخاویؒ کی وفات کو تقریباً پانچ سو سال گزر چکے ہیں ایک محدث، ایک مفسر جو کہ اہل سنت سے ہو اس نے کہا ہو کہ سخاویؒ کی یہ بات غلط ہے۔ اس بات پر اجماع نہیں ہوا، حیات انبیاء علیہم السلام عقائد میں سے نہیں۔ پیش کر دو ورنہ عوام الناس کو پریشان نہ کرو، ان کے دلوں میں وساوس ڈالنے سے باز آ جاؤ۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ یہ عبارات متواتر ہیں اس پر اجماع ہے۔ اور گزشتہ اوراق میں یہ حوالہ جات گذر چکے ہیں کہ جس حدیث کو امت قبول کر لے یا اس کو تواتر معنوی حاصل ہو جائے (امام سیوطیؒ لکھتے ہیں فان اکثر الاحادیث مروی بالمعنی) (الاقتراح ص ۱۶) جب اکثر احادیث مروی بالمعنی ہیں تو تواتر معنوی بھی بنسبت تواتر لفظی کے زیادہ ہوگا) یا جس مسئلہ پر اجماع ہو جائے اس کی سندوں کی بحث نہیں کی جاتی۔ اگر تم محدثین کے اس اصول کو نہیں مانتے تو پھر تمہیں محدثین کے اقوال کو لے کر فرداً فرداً جرح کرنے کا کیا حق حاصل ہے۔ کیا امام سیوطیؒ

نمبر ۲..... حضرت کی قبر مبارک بھی مدینے میں ہے۔

جنہوں نے تدریب الراوی جیسی اہم کتاب اصول حدیث میں لکھ کر امت پر احسان عظیم کیا ہے، جس نے تفسیر درمنثور اور جلالین کا نصف حصہ اور الاقان جیسی کتب تصنیف کی ہیں، جو کہ مفسر بھی تھے محدث بھی تھے، وہ ان احادیث کو متواتر کہہ رہے ہیں، یقینی کہہ رہے ہیں، ان پر عقیدہ کی بنیاد رکھ رہے ہیں۔ علامہ سخاویؒ اجماع کا ذکر کر رہے ہیں۔ کیا ان کو اصول حدیث کا علم نہیں تھا؟ ان کو معلوم نہیں تھا کہ لاکھوں صحابہ اس کو سننے سے محروم رہے؟ صحاح ستہ اس حدیث سے خالی ہیں؟ حضرت انسؓ سے روایت کرنے والے صرف ایک ثابت بنائی ہیں اور ان سے روایت کرنے والا صرف حجاج بن اسود ہے، اور وہ منکر روایت لانے والا ہے۔ ان علوم کے جہال کو یقیناً علم تھا پھر بھی انہوں نے ان روایات کو لیا۔ تو معلوم ہوا کہ ان کو اصول حدیث سے واقفیت تھی اور تم اس سعادت سے محروم ہو۔ یاد رہے کہ سونے کے بارے میں سنار کی رائے معتبر ہوتی ہے نہ کہ کہہار کی۔ احادیث حیات انبیاء علیہم السلام کو تواتر حاصل ہونے کی وجہ سے اگرچہ سند سے بحث کرنے والے کا اعتراض قابل التفات نہیں، لیکن پھر بھی اگر اس اعتراض کو دیکھا جائے تو کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ صاحب پمفلٹ لکھتے ہیں، اس کا راوی مستلم بن سعید وہم کا شکار ہے۔ (تقریب ص ۳۵۱) اور ثقات کی مخالفت کرنے والا (تہذیب ص ۱۰۴ ج ۱۰)

جواب..... مستلم بن سعید کو تقریب میں صدوق لکھا ہے آگے رہما وہم لکھا ہے کہ کبھی وہم ہو جاتا تھا، جب علماء نے قبول کر لیا تو معلوم ہوا کہ اس روایت میں وہم نہیں ہے۔ کیا محدثین اور متکلمین ہم سے بھی گئے گزرے تھے کہ ایک وہمی کی روایت پر عقیدہ کی بنیاد رکھ لی۔ پھر تہذیب سے ایک یہی بات نقل کی ہے کہ ثقات کی مخالفت کرتا تھا۔ اس میں بھی خیانت کی۔ تہذیب میں ہے رہما مخالف کہ کبھی کبھی ثقات کی مخالفت کرتا تھا، اب رہما کا معنی نہ کرنا اور یہ ظاہر کرنا کہ ہر وقت ثقات کی مخالفت کرتا تھا کتنا بڑا دھوکہ ہے۔ پھر یہ کہ ثقہ جس روایت میں ثقات کی مخالفت کرے اس کو منکر کہتے ہیں۔ اس میں تو کسی کی مخالفت نہیں کی۔ اگر کی ہے تو ظاہر کرو۔

نمبر ۳..... اور اس قبر میں جو جسد اطہر ہے وہ دنیا والا ہے، خواب خیال والا نہیں۔

مخالفت تب ہوتی جب کئی ثقات یہ بات نقل کرتے کہ حضور ﷺ قبر میں مردہ ہیں اور یہ کہتے کہ زعمہ ہیں۔ اگر ثقات سے اس طرح کی کوئی روایت منقول ہے تو ثابت کرو۔ فاتوا برہا لکم ان کنتم صادقین۔ پھر دوسرے اقوال جو ان کی تعریف میں ہیں وہ بلاؤ کار شیر مادر سمجھ کر ہضم کر گئے۔ (۱) امام احمد ان کو ثقہ کہتے ہیں، (۲) امام ابن نعیم صلیح (صالح الحدیث) کہتے ہیں (۳) امام نسائی ان کو لائباًس بہ کہتے ہیں۔ (۴) اور ابن حبان ان کو ثقات میں لکھتے ہیں۔

آگے لکھتا ہے کہ ازرق بن علی جو کہ صحابی رسول حضرت عبداللہ بن مسعود پر بہتان باندھتا ہے اور روایت گھڑتا ہے کہ ابن مسعود طعوز باللہ معوذتین، سورۃ الفلق اور سورۃ الناس اور سورۃ الفاتحہ کو قرآن مجید میں سے نہیں سمجھتے تھے، بلکہ ان کو مٹاتے تھے۔ ابن کثیر احسن الکلام محلی ابن حزم یہ روایت خالص جعلی، جھوٹ، باطل اور ابن مسعود پر افتراء ہے۔ یہ ازرق بن علی محدث ابویعلیٰ کا استاد ہے، ابویعلیٰ بھی اس بہتان میں شریک ہے، اپنی کتاب مسند ابی یعلیٰ میں یہ روایت لے آیا ہے۔

جواب..... تفسیر ابن کثیر میں ابویعلیٰ کی جو سند نقل کی ہے اس میں الازرق بن علی ہے لیکن ابن کثیر نے نہ اسے جھوٹا کہا ہے نہ جرح کی ہے، بلکہ دوسری بہت ساری سندیں نقل کی ہیں، تو یہ ذمہ داری صرف ان پر ہی نہیں آتی اگر الازرق بن علی کا اس روایت کو نقل کرنا جرح ہے تو حمیدی میں بھی یہ روایت موجود ہے جس میں یسحک کے الفاظ ہیں، اس سند میں مندرجہ ذیل راوی ہیں سفیان بن عیینہ، عبدہ بن ابی لبابہ، عاصم بن بھدلہ، زر بن حبیش، اس روایت کی ایک سند میں عبداللہ بن احمد، اعمش، ابواسحق، عبدالرحمن بن یزید وغیرہ بھی ہیں، تو کیا ان پر بھی وضع کا بہتان لگے گا۔ اور حمیدی نے اپنی سند میں اس روایت کو نقل کیا ہے تو کیا حمیدی پر بھی وہی الزام لگاؤ گے جو ابویعلیٰ پر لگایا ہے۔ (کچھ تو خدا کا خوف کرو) پھر یہ کہ تکی بن ابی بکیر سے روایت کرنے میں ازرق کا متابِع عبداللہ بن محمد بن تکی بن ابی بکیر ہے، چنانچہ ابو نعیم اخبار اصہبان میں ص ۸۸ ج ۲

جب یہ تینوں باتیں یقینی ہیں تو یقینی طور پر معلوم ہو گیا کہ اسی جسد اطہر کو حیات حاصل

میں اس کی سند سے روایت لائے ہیں۔

آگے لکھا ہے کہ حضرت نانوتویؒ فرماتے ہیں اکثر احادیث باب حیات ضعیف ہیں
(لطائف قاسمی ص ۵)

جواب..... اس سے تو معلوم ہوا کہ کچھ صحیح بھی ہیں، تو ضعیف ان کی تائید کریں گی اور
کثر اسناد سے قوت بڑھ جاتی ہے اور یہ محدثین کا متفقہ اصول ہے، صاحب پمفلٹ نے حضرت
نانوتویؒ کا یہ قول اگر دھوکہ کے لئے نہیں لکھا تو حضرت نانوتویؒ تو مسئلہ حیات کے قائل ہیں اور اس
مسئلہ پر اپنی شہرہ آفاق کتاب آب حیات تصنیف فرما چکے ہیں، آپ بھی اعلان کریں کہ ہم حضرت
نانوتویؒ کا پورا مسلک اپناتے ہیں۔

آگے کچھ حوالہ جات محدث اعظم حضرت مولانا سرفراز خان صفدر صاحب کے نقل فرمائے
ہیں کہ انہوں نے لکھا ہے کہ عقائد میں خبر واحد سے گاڑی نہیں چل سکتی۔

جواب..... جناب ہم یہ ثابت کر چکے ہیں کہ احادیث حیات انبیاء کو تو اتر کا درجہ
حاصل ہے، یہ جناب کا ذہن ہے کہ تضاد ہی تضاد نظر آتا ہے، سورج تو روشن ہے چمکاؤ نہ دیکھے تو
اس میں سورج کا کیا قصور ہے؟ آگے لکھا ہے کہ صفدر صاحب کہتے ہیں کہ بیہقی متعصب ہے،
جناب بیہقی فقہی مسائل میں متعصب ہے۔ تو جو روایات فقہی مسائل میں شوافع کی تائید میں جارہی
ہوں گی ان میں بیہقی کی رائے کو جانچ پرکھ کر لیا جائے گا اور یہ تو تمام اہل سنت کا اجماعی مسئلہ ہے
یہاں بھی کیا ترک کر دیا جائے گا؟ اگر یوں کیا تو پھر دین کیا بچے گیا؟ کل تم کہو گے کہ ابن حجرؒ متشدد
تھا اور اس نے حیات عیسیٰؑ پر اجماع لکھا ہے لہذا ہم حیات عیسیٰؑ کا مسئلہ ماننے سے انکار کرتے ہیں،
جناب ابن حجرؒ جو متشدد تھا تو فقہ میں تھا حیات عیسیٰؑ کا مسئلہ تو مسلمہ ہے۔ تو اگر ابن حجرؒ نے اسے نقل
کر دیا تو کونسا قصور کر دیا؟ فقہی مسائل میں ان کا تشدد ایک طرف لیکن اجماعی مسائل میں تو ان کے

ہے۔ پھر میں نے کہا آپ بھی کوئی حدیث الانبیاء اموات فی قبورہم لا یصلون پیش

اقوال لئے جائیں گے۔ جسے اتنی واضح بات کا بھی علم نہیں اسے یہی کہا جاسکتا ہے

آں کس نداند و بداند کہ بداند

لو کان موسیٰ حیاً کے راوی مجالد بن سعید اور جابر جعفی پر آئمہ جرح و تعدیل کے اقوال جرح نقل کئے جاتے ہیں۔

جابر بن یزید بن الحارث بن عبد یفوث بن کعب الجعفی ، أبو عبد اللہ ، و یقال أبو یزید ، و یقال أبو محمد الکوفی

الطبقة : 5 : من صفار التابعین

الوفاة 127 : ہ و قبل 132 ہ

روی له : د ت ق

مرتبہ عند ابن حجر : ضعیف رافضی

مرتبہ عند الذهبی : وثقه شعبة فشد ، و تركه الحفاظ ، من أكبر علماء الشيعة

أقوال العلماء : قال المزی فی "تہذیب الکمال" :

قال المزی :

و قال عباس الدورى ، عن یحیی بن معین : لم یدع جابرا ممن رآه الا زائدا ، و کان جابر کذابا۔

و قال فی موضع آخر : لا یکتب حدیثہ ، و لا کرامة۔

و قال بیان بن عمرو البخاری ، عن یحیی بن سعید : ترکنا حدیث جابر ، قبل أن یقدم علینا الثوری۔

و قال یحیی بن سعید ، عن إسماعیل بن أبی خالد : قال الشعبي : یا

کریں۔ اس پر مولوی اللہ بخش کہنے لگا۔ مہر حق نواز نے زیادتی کی ہے، مجھے یہ نہیں بتایا کہ امین

جابر ، لا تموت ، حتی تکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، قال
اسماعیل : فما مضت الأيام و الیالی ، حتی اتهم بالكذب .

و قال عباس الدورى ، عن یحیی بن یعلی المحاربی : قيل لزاندة :
ثلاثة لا تروى عنهم ، لم لا تروى عنهم ؟ ابن أبی لیلی ، و جابر الجعفی ، و
الکلبی ؟ قال : أما جابر الجعفی فكان و الله کذابا يؤمن بالرجعة .

و قال أبو یحیی الهمدانی ، عن أبی حنیفة : ما لقيت فیمن لقيت
أكذب من جابر الجعفی ، ما أتته بشيء من رأيي إلا جئتني فيه بأثر ، و زعم
أن عنده ثلاثين ألف حديث ، عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لم
يظهرها .

و قال عمرو بن علی : كان یحیی و عبد الرحمن لا یحدثان عنه ،
كان عبد الرحمن یحدثنا عنه ، قبل ذلك ، ثم تركه .

و قال أبو حاتم الرازی ، عن أحمد بن حنبل : تركه یحیی و عبد
الرحمن .

و قال الترمذی ، عن محمد بن بشار : سمعت عبد الرحمن بن
مهدي يقول : ألا تعجبون من سفیان بن عیینة ؟ لقد تركت جابرا الجعفی
لقوله لما حکى عنه أكثر من ألف حديث ، ثم هو یحدث عنه .

و قال النسائی : متروک الحديث .

و قال فی موضع آخر : ليس بثقة ، و لا یکتب حديثه .

و قال الحاکم أبو أحمد : ذاهب الحديث .

قال الحافظ فی " تهذیب التهذیب : 2/48 "

سے مناظرہ کروانا ہے۔ اگر بتلا دیتے تو میں تیاری کر کے آتا۔ اب میری تیاری نہیں ہے۔ چنانچہ

و ذکر مطین ، عن مفضل بن صالح : مات سنة سبع .

و قال ابن ابی خيثمة ، عن يحيى بن معين : مات سنة الثنتين و ثلاثين

و سنة .

و قال سلام بن ابی مطيع : قال لي جابر الجعفي : عندي خمسون

الف باب من العلم ما حدثت به أحدا . فأتيت أيوب ، فذكرت هذا له ،

فقال : أما الآن فهو كذاب .

و قال جرير بن عبد الحميد ، عن ثعلبة : أردت جابرا الجعفي ،

فقال لي ليث بن أبی سليم : لا تأنه فإنه كذاب .

قال جرير : لا أستحل أن أروى عنه ؛ كان يؤمن بالرجعة .

و قال أبو داود : ليس عندي بالقوى في حديثه .

و قال أبو الأحوص : كنت إذا مررت بجابر الجعفي سألت ربي

العافية .

و قال الشافعي : سمعت سفيان بن عيينة يقول : سمعت من جابر

الجعفي كلاما ، فبادرت ، خفت أن يقع علينا السقف .

قال سفيان : كان يؤمن بالرجعة .

و قال إبراهيم الجوزجالي : كذاب .

و قال إسحاق بن موسى : سمعت أبا جميلة يقول : قلت لجابر

الجعفي : كيف تسلم على المهدي ؟ قال : إن قلت لك كفرت .

قال سفيان : كذب . قلت : ما أراد بهذا ؟ قال : الرفضة تقول :

إن عليا في السماء لا يخرج من يخرج من ولده حتى ينادي من السماء :

وہ مناظرہ ختم ہو گیا۔ اب حق نواز جس نے مناظرہ کروایا تھا مجھے کہنے لگا کہ ابھی آپ واپس نہ

اخراجوا مع فلان ، يقول جابر : هذا تاویل هذا .

و قال الحمیدی أيضا : سمعت رجلا یسأل سفیان : أرأیت یا أبا

محمد الدین عابوا علی جابر الجعفی قوله : حدثنی وصی الأوصیاء ! فقال
سفیان : هذا أهونه .

و قال شبابة ، عن ورقاء ، عن جابر : دخلت علی أبی جعفر الباقر ،

فسقانی فی قعب حسائی حفظت به أربعین ألف حدیث .

و قال یحیی بن یعلی : سمعت زائدة یقول : جابر الجعفی رافضی

یشتم أصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم .

و قال ابن سعد : کان یدلس ، و کان ضعیفا جدا فی رأیه و روايته .

و قال العقیلی فی " الضعفاء " : کذبه سعید بن جبیر .

و قال العجلی : کان ضعیفا یفلو فی التشیع ، و کان یدلس .

و قال الساجی فی " الضعفاء " : کذبه ابن عیینة .

و قال المیمونی : قلت لأحمد بن خدّاش : أکان جابر یکذب ؟ قال

نأی و اللہ ، و ذاک فی حدیثه بین .

و قال ابن قتیبہ فی کتابه " مشکل الحدیث " : " کان جابر یؤمن

بالرجعة ، و کان صاحب لیرنجات و شبه .

و قال أبو أحمد الحاکم : یؤمن بالرجعة ، اتهم بالکذب .

و ذکره یعقوب بن سفیان فی باب من یرغب عن الروایة عنهم .

و قال ابن حبان : کان سبائیا من أصحاب عبد اللہ بن سبا ، و کان

یقول : إن علیا یرجع إلی الدنیا . فإن احتج محتج بأن شعبة و الثوری روایا

جائیں چائے تیار ہو رہی ہے وہ پی کر جائیں یہ کہہ کر وہ باہر چلا گیا، کچھ دیر بعد واپس آیا تو اس کے

عنه ، قلنا : الثوری لیس من مذہبہ ترک الروایة عن الضعفاء ، و أما شعبہ
و غیرہ فراوا عنده أشياء لم یصبروا عنها ، و کتبوها لیعرفوها ، فرہما ذکر
أحدہم عنه الشيء بعد الشيء علی جهة التعجب . و أخبرنی ابن فارس
قال : حدثنا محمد بن رافع قال : رأیت أحمد بن حنبل فی مجلس یزید بن
هارون ، و معہ کتاب زہیر عن جابر الجعفی ، فقلت له : یا أبا عبد اللہ
تنبہونا عن جابر ، و تکتبونه ؟ !، قال : لنعرفہ .

**مجالد بن سعید بن عمیر الہمدانی ، أبو عمرو و یقال أبو
عمیر و یقال أبو سعید ، الکوفی (والد إسماعیل بن مجالد)**
الطبقة : 6 : من الذین عاصروا صفار التابعین

الوفاة 144 : ہ

روی له : م د ت س ق

مرتبہ عند ابن حجر : لیس بالقوی و قد تغیر فی آخر عمرہ

**مرتبہ عند الذہبی : ضعفہ ابن معین ، و قال النسائی : لیس بالقوی
، و قال مرة : ثقة**

أقوال العلماء : قال المزنی فی " تہذیب الکمال : "

**(م د ت س ق) : مجالد بن سعید بن عمیر بن بسطام ، و یقال :
ابن ذی مران بن شرحبیل بن ربیعہ بن مرثد بن جشم بن حاشد بن جشم
بن خیوان بن نوف بن ہمدان الہمدانی ، أبو عمرو ، و یقال : أبو عمیر ،
و یقال : أبو سعید ، الکوفی ، والد إسماعیل بن مجالد ، و جد عمر بن**

ہاتھ میں نوٹوں کے دو ہار تھے اس نے وہ ہار مجھے پہنا دیئے۔ مہر حق نواز پھر چلا گیا ہم نے چائے

اسماعیل بن مجالد . ۱۵.

و قال المزی: قال البخاری: کان یحیی بن سعید یضعفه، و کان عبد الرحمن بن مہدی لا یروی عنه شیئا. و کان ابن حنبل لا یراہ شیئا یقول: لیس بشیء.

و قال علی ابن المدینی: قلت لیحیی بن سعید: مجالد؟ قال: فی نفسی منہ شیء.

و قال عبد الرحمن بن ابی حاتم: حدثنا أحمد بن منان، قال: سمعت عبد الرحمن بن مہدی یقول: حدیث مجالد عند الأحداث: یحیی بن سعید، و ابی أسامة لیس بشیء، و لکن حدیث شعبہ، و حماد بن زید، و ہشیم و هؤلاء القدماء، یعنی انه تغیر حفظہ فی آخر عمرہ.

و قال عمرو بن علی: سمعت یحیی بن سعید یقول لعبد اللہ: ابن تذهب؟ قال: أذهب إلى وهب بن جریر أکتب السیرة، یعنی عن أبیه، عن مجالد. قال: تکتب کذبا کثیرا، لو شئت أن یجعلها لی مجالد کلها عن الشعبی، عن مسروق، عن عبد اللہ فعل.

و قال أبو طالب: سألت أحمد بن حنبل عن مجالد، فقال: لیس بشیء یرفع حدیثا کثیرا لا یرفعہ الناس، و قد احتمله الناس.

و قال عباس الدوري عن یحیی بن معین: لا یحتج بحدیثہ.

و قال أبو بکر بن ابی خیثمہ عن یحیی بن معین: ضعیف، واهی الحدیث. کان یحیی ابن سعید یقول: لو أردت أن یرفع لی مجالد حدیثہ کلہ رفعہ! قلت: و لم یرفع حدیثہ؟ قال: للضعف.

وغیرہ پی اس کے بعد ہمارے ساتھیوں نے جلوس کی شکل میں مجھے پھرایا۔ وہ حق نواز ساتھ نہیں تھا۔ ہم واپس آکر پھرو ہیں بیٹھ گئے۔ میں نے ہار وغیرہ بھی اتار دیئے۔ کچھ دیر کے بعد ایک بوڑھا جس کا نام مہر غلام محمد تھا لاٹھی ٹیکتا ہوا آیا اس نے آکر لوگوں سے پوچھا مولانا محمد امین اوکاڑوی کہاں ہیں۔ لوگوں نے بتایا کہ یہ ہیں۔ وہ رو رہا تھا اور مجھے کہا آپ مجھے ملیں میں جب اٹھا اس نے مجھے اتنا پکڑا کہ چھوڑنے کا نام ہی نہیں لیتا تھا۔ اور ساتھ ساتھ رو بھی رہا تھا۔ جب میں منٹ کے قریب گزر گئے اس نے مجھے کہا یہ حق نواز میرا چھوٹا بھائی ہے اور میں اس کا بڑا بھائی ہوں اس دنیا میں ہم دو ہی بھائی ہیں۔ یہ مماتی ہے میں حیات ہوں۔ اس وجہ سے پندرہ سال سے ہماری آپس میں بول چال بند تھی کہ احمد سعید نے فتویٰ دیا ہوا تھا کہ جو حیات النبی ﷺ کے قائل ہیں ان کے ساتھ بولنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ یہ مجھے کہتا تھا کہ تو کافر ہے اس لئے میں تجھ سے نہیں بولتا۔ پندرہ سال میں میرے دونو جوان بیٹے فوت ہوئے سارے لوگ مجھے تسلی دینے کے لئے آئے لیکن یہ نہیں آیا۔ اس نے کہا وہ کونسا مسلمان ہے۔ ان پندرہ سالوں کے دوران میں نے چار حج کئے اور ہمارے ہاں رواج ہے کہ حج پر جاتے وقت بھی کئی دیکیں خیرات کی اتارتے ہیں اور واپسی پر بھی لمبا چوڑا خیرات کا پروگرام بنتا ہے، لیکن یہ نہ کبھی جاتے وقت میرے پاس آتا اور نہ میرے واپس آنے پر ملاقات کے لئے آتا البتہ اتنا پیغام بھیج دیتا تھا کہ ابھی تو نے ابو جہل جتنے حج نہیں کئے۔ ابو جہل نے تجھ سے زیادہ حج کئے ہوئے تھے۔ میں انہی دکھوں میں بیمار ہوں کہ اللہ

قال الحافظ فی "تہذیب التہذیب: 10/41"

و قال الدارقطنی: یزید بن ابی زیاد أرجح منه، و مجالد لا یعتبر بہ

و قال ابن سعد: کان ضعیفا فی الحدیث.

و قال ابن حبان: لا یجوز الاحتجاج بہ.

عبدالرحمن بن اسحق واسطی پر بھی مجمع الزوائد ص ۱۷۲ پر جرح موجود ہے۔

نے مجھے ایک ہی بھائی دیا تھا وہ بھی مولویوں نے مجھ سے چھین لیا۔ کیونکہ میں مریض ہوں اس لئے مجھے معلوم نہ ہو سکا کہ رات یہاں کوئی مناظرہ تھا یا نہیں۔ آج پندرہ سال کے بعد میرا بھائی میرے گھر گیا اور جاتے ہی مجھ سے لپٹ گیا اور رو رو کر مجھے کہہ رہا تھا کہ جن مولویوں نے ہمیں پندرہ سال آپس میں لڑایا آج مناظرہ میں کہتے ہیں کہ ہماری تیاری نہیں۔ ہمیں پندرہ سال بغیر تیاری کے لڑاتے رہے۔ تو اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ تشدد میں اتنے بڑھے ہوئے ہیں۔

ایک اور واقعہ

حضرتؒ نے سنایا ایک آدمی میانوالی کا میرے پاس آیا اور کہنے لگا کہ میں ملازمت کے سلسلے میں لاہور ہوتا ہوں۔ گھر میں میں نے ایک آدمی بچوں کو قرآن پڑھانے کے لئے رکھ لیا میں ہفتہ بعد گھر آتا تھا۔ چنانچہ اس مولوی نے میری غیر موجودگی کا فائدہ اٹھا کر میرے گھر والوں کو ممانی بنا دیا۔ اب حال یہ ہے کہ میری بیوی بھی مجھے کافر کہتی ہے اور میری بیٹیاں بھی مجھے کافر کہتی ہیں، اور بیٹے بھی مجھے کافر کہتے ہیں۔ میں نے ایک دن مرغی ذبح کر کے دی تو میری بیٹی نے مجھے پکا کر دیدی اور خود نہیں کھائی کہ کافر کے ہاتھ کی ذبح کی ہوئی ہے۔ اب میں اس قاری سے پریشان ہوں کہ اس نے ان کو سبق پڑھا دیا کہ میں کافر ہوں اور گھر والے مجھ سے بولتے بھی نہیں۔ میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں کہ آپ مجھے کوئی طریقہ بتائیں۔

احمد سعید کا اعتراض

احمد سعید نے ایک جگہ تقریر کی اور کہا یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے اس لئے قرآن میں آتا ہے واعبد ربک حتی باتیک البقین کہ عبادت اس وقت تک کرنی ہے کہ جب تک موت نہ آئے، اس آیت سے معلوم ہوا کہ موت کے بعد عبادت ختم ہو جاتی ہے اور اس حدیث میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام نماز پڑھتے ہیں تو لہذا یہ حدیث قرآن کے خلاف ہوئی۔

جواب

یہ تقابل بنانا ایسے ہی ہے جسے مکررین حدیث احادیث کا تقابل بناتے رہتے ہیں اور غیر مقلدین فقہ کا حدیث سے تقابل بناتے رہتے ہیں۔ محدثین میں سے کسی نے اس کو قرآن کے خلاف نہیں کہا ہے۔ اس لئے تعارض کے لئے ایک طرح کی چیز ہونی شرط ہے۔ اس آیت مبارکہ میں جس عبادت کا ذکر ہے وہ عبادت تکلفی ہے یعنی فرض یا واجب یا سنت اور وہ نماز جس کا حدیث مبارکہ میں ذکر ہے وہ بطور تلذذ کے ہے۔ تکلفی نہیں۔ تلذذ کے لئے تو ذکر جنت میں ثابت ہے، قرآن پاک میں ہے جنتی جب جنت میں مجالس میں اکٹھے ہوں گے تو جنت کی نعمت کو یاد کر کے اللہ کا شکر ادا کریں گے اور کہیں گے

الحمد لله رب العالمین

اسی طرح کہیں گے

الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور

شکور۔ الذی احلنا دار المقامة من فضله لا یمسنا فیہا

نصب ولا یمسنا فیہا لغوب۔ (الآیة ۳۲-۳۵ سورۃ فاطر)

اسی طرح سورۃ زمر میں ہے کہ وقیل الحمد لله رب العلمین تو یہ جتنے شکر ادا کئے جائیں گے یہ بطور تلذذ کے ہوں گے نہ کہ تکلفی۔ جس طرح یہ آیات واعبد ربک حتیٰ یاتیک الیقین کے مخالف نہیں ہیں، اسی طرح حدیث مبارکہ بھی اس آیت مبارکہ کے خلاف نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲

(پوری سند مذکور ہو چکی ہے)

عن اوس ابن اوس عن النبی ﷺ قال ان من افضل

ایامکم یوم الجمعة فیہ خلق آدم وفیہ قبض وفیہ النفخة
وفیہ الصعقة فاکثروا علی من الصلوة فان صلاحکم
معروضه علی قالوا یا رسول اللہ کیف تعرض صلاتنا
علیک وقد ارمیت ای یقولون قد بلیت قال ان اللہ عز و
جل قد حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء.

(رواہ الترمذی ص ۲۰۳ ج ۱)

اب جب نبی کریم ﷺ سے پوچھا گیا کہ حضرت یہ تو سب کو معلوم ہے کہ آپ کے امتی
قیامت تک رہیں گے اور آپ نے قیامت تک نہیں رہنا تو آپ کے وصال کے بعد جب درود
پڑھا کریں گے جب آپ کا جسم مٹی کھا جائے گی جسم گل سڑ جائے گا اس وقت کیا ہوگا؟
اب دیکھیں اس حدیث میں کتنی وضاحت سے یہ بات موجود ہے کہ درود پاک کس جسم
پر پیش ہوتا ہے وہ جسم جو مٹی میں رکھا ہوا ہے اور وہ جسم جو غیر انبیاء کا گل سڑ جاتا ہے۔ اسی جسم کا
تذکرہ صحابہ کے سامنے ہے، آپ علیہ السلام اسی جسم کا ذکر فرما رہے ہیں کہ اللہ نے زمین پر حرام کر
دیا ہے کہ اس جسم کو کھائے۔ جسم مثالی کو آج تک کسی نے مٹی میں دفن نہیں کیا جس کا مماتی ذکر کرتے
رہتے ہیں نہ جسم مثالی گلتا ہے نہ سڑتا ہے تو معلوم ہوا کہ

ان اللہ حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء

یہ جسم مثالی کے لئے نہیں فرمایا گیا بلکہ اس جسم کے لئے فرمایا گیا جو صحابہ کے
سامنے موجود تھا۔ جس کے بارے میں صحابہ کو یقین تھا کہ اس کو موت آئے گی۔ آپ ﷺ نے اسی
جسم کے بارے میں فرمادیا کہ وہ صحیح سالم رہتا ہے زمین اس کو نہیں کھاتی۔ اس حدیث سے امام
بیہقی، علامہ سبکی، علامہ سیوطی، ملا علی قاری، قاضی شوکانی، شمس الحق عظیم آبادی، اور مولانا خلیل احمد
سہارنپوری رحمہم اللہ نے مسئلہ حیات پر استدلال کیا ہے۔ تفصیلی حوالہ جات حاشیہ میں ملاحظہ فرما

لیں۔ (۱۹ج) اسی حدیث کے تحت اکثر شارحین مشکوٰۃ نے لکھا ہے کہ حیات انبیاء علیہم السلام پر اتفاق ہے۔

(۱۹ج)۔ امام بیہقی نے بھی اپنے رسالہ جزء حیات انبیاء علیہم السلام میں اس حدیث کو بطور دلیل کے ذکر کیا ہے لکھتے ہیں

ومما يدل على ذلك ما اخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ ثنا ابو العباس محمد بن يعقوب ثنا ابو جعفر احمد بن عبد الحميد الحارثي ثنا الحسين بن علي الجعفي ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن ابي الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس قال قال رسول الله ﷺ افضل ايامكم الجمعة فيه خلق آدم فيه قبض و فيه النفخة وفيه الصعقة فاكثروا على من الصلوة فيه فان صلوتكم معروضة على قالوا كيف تعرض صلوتنا عليك وقد ارميت يقولون بليت فقال ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء عليهم السلام اخرجہ ابو داؤد السجستانی فی کتابہ السنن وله شواہد۔

ترجمہ۔ (اور ان دلائل میں سے جو حیات انبیاء علیہم السلام پر دلالت کرتے ہیں وہ حدیث بھی ہے جو بیان کیا ہمیں محمد بن عبد اللہ الحافظ نے کہ بیان کیا ہمیں ابو عباس محمد بن یعقوب نے کہ بیان کیا ہمیں ابو جعفر احمد بن عبد الحمید الحارثی نے کہ بیان کیا ہمیں حسین بن علی الجعفی نے کہ بیان کیا ہمیں عبد الرحمن بن یزید بن جابر نے ابو الاشعث الصنعانی سے وہ حضرت اوس بن اوسؓ سے نقل فرماتے ہیں کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا تمہارے ایام میں سے سب سے افضل دن جمعہ کا ہے اسی میں آدم علیہ السلام کی تخلیق ہوئی اور اسی میں ان کی موت آئی اور اسی میں فحی ہے اور اسی میں صعقہ ہے پس اس دن مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کر واس لئے کہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے صحابہ

حیات الانبیاء علیہم السلام کے بارے میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا عقیدہ
شیخ عبدالحق محدث دہلوی مکتوبات شریف میں فرماتے ہیں کہ

نے عرض کیا کہ ہمارا درود آپ پر کس طرح پیش کیا جائے گا جبکہ آپ بوسیدہ ہو جائیں
گے فرمایا اللہ تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام کو
کھائے۔ ابوداؤد سجستانی نے اس کو سنن میں ذکر کیا ہے اور اس کے لئے کئی شواہد
ہیں۔

آپ نے ملاحظہ فرمالیا کہ امام بیہقی اس حدیث کو حیات انبیاء علیہم السلام پر بطور دلیل
کے پیش فرما رہے ہیں اور یہ فرما رہے ہیں کہ اس کے شواہد بھی ہیں۔ امام بیہقی نے جن
شواہد کا ذکر کیا ہے۔ وہ یہ ہیں لکھتے ہیں

منہا ما اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ ثنا ابو بکر بن اسحق الفقیہ ثنا
احمد بن علی الدینار ثنا احمد بن عبد الرحمن بن بکار
الدمشقی ثنا الولید بن مسلم حدثنی ابو رافع عن سعید المقبری
عن ابی مسعود الانصاری عن النبی ﷺ انه قال اکثروا الصلوة
علی فی یوم الجمعة فانه لیس احد یصلی علی یوم الجمعة الا
عرضت علی صلواتہ قال ابو عبد اللہ رحمہ اللہ ابو رافع هذا هو
اسمعیل بن رافع واخبرنا علی بن احمد عبدان الکاتب ثنا احمد
بن عبید الصفار ثنا الحسن بن سعید ثنا ابراہیم بن الحجاج ثنا
حماد بن سلمہ عن یزید بن سنان عن مقبول الشامی عن ابی
امامة قال قال رسول اللہ ﷺ اکثروا علی من الصلوة فی کل
یوم جمعة فان صلاة امتی تعرض علی فی کل یوم جمعة فمن
کان اکثرہ علی صلاة کان اقرب منی منزلة. واخبرنا ابو

باچندیں اختلافات درامت محمدیہ ہمہ المل سنت و جماعت دریں مسئلہ متفق

الحسن علی بن محمد علی السقاء الاسفرائینی قال حدثنی
والدی ابو علی ثنا ابو رافع اسامة بن علی بن سعید الرازی
بمصر ثنا محمد بن اسمعیل بن سالم الصائغ حدثنا حکامة
بنت عثمان بن دینار اخی مالک بن دینار قالت حدثنی ابی عثمان
بن دینار عن اخیه مالک بن دینار عن انس بن مالک خادم
النبی ﷺ قال النبی ﷺ "ان اقربکم منی يوم القيامة فی کل
موطن اکثرکم علی صلاة فی الدنیا من صلی علی فی يوم
الجمعة و ليلة الجمعة قضی الله له مائة حاجة سبعین من حوائج
الآخرة و ثلاثین من حوائج الدنیا یوکل الله بذالک ملکاً یدخله
فی قبری کما یدخل علیکم الهدایا ینخبرنی من صلی علی باسمه
و نسبه الی عشیرته فائتبه عندی فی صحيفة بیضاء.

(جزء حیات انبیاء ص ۱۴-۱۵)

امام تقی الدین سبکی بھی امام بیہقی کی تائید کرتے ہوئے فرماتے ہیں
ومما یدل علی ذالک و ساق اسنادہ الی اوس بن اوس قال قال
رسول الله ﷺ الخ.
یعنی ان روایات سے جو اس پر (مسئلہ حیات انبیاء پر دلالت کرتی ہیں) یہ حدیث بھی
ہے اور امام بیہقی نے اس کی سند اوس بن اوس تک نقل کی ہے۔

(جزء حیات انبیاء سبکی ص ۲۷)

علامہ جلال الدین سیوطی بھی اسی حدیث سے اپنے رسالہ انباء الاذکیاء میں حیات
انبیاء علیہم السلام پر استدلال فرماتے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں

اند کہ آنحضرت ﷺ در روضہ اطہر حیات اند حیات حسی دنیوی۔

(مکتوبات شیخ عبدالحق)

واخرج ابو داؤد والبيهقي عن اوس بن اوس الثقفي عن
النبي ﷺ انه قال من الفضل ايامكم يوم الجمعة الخ.

(انباء الاذکیاء ص ۳۶)

علامہ سندھی نسائی کے حاشیہ پر رقمطراز ہیں

والجواب بقوله ﷺ ان الله حرم على الارض اجساد الانبياء
كناية عن كون الانبياء احياء في قبورهم.

ترجمہ۔ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد فرماتا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے
اجسام کو حرام کر دیا ہے یہ اس کا کنایہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ
ہیں۔

ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں

قال اكثروا على من الصلوة يوم الجمعة فان صلوتكم معروضة
على فقالوا كيف تعرض صلوتنا عليك وقد ارميت اى بليت
قال ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء فاخبر انه
يسمع الصلوة من القريب و يبلغ ذلك من البعيد.

ترجمہ..... حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جمعہ کے دن مجھ پر کثرت سے درود پڑھا کر،
کیونکہ تمہارا درود مجھ پر نہیں ہوگا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ پیغمبروں کے جسموں کو مٹی
بنانا زمین پر حرام ہے، اور اس حدیث میں حضور ﷺ نے یہی بات بتلائی ہے کہ آپ
قبر کے قریب پڑھے جانے والے درود کو خود سنتے ہیں اور دور کا پڑھا ہوا درود (بتوسط

امت محمدیہ باوجود اس کے کہ اس میں کئی اختلافات ہیں تمام اہل سنت و جماعت متفق

ملائکہ) پہنچایا جاتا ہے۔ (رسائل ابن تیمیہ الکلام فی مناسک الحج ۲۹۱ ج ۶)
حافظ ابن قیم

ومعلوم بالضرورة ان جسده صلی اللہ علیہ وسلم فی الارض طری مطراً وقد
سأله الصحابة کیف تعرض صلواتنا علیک وقد ارمت فقال ان
الله حرم علی الارض ان تأکل اجساد الانبیاء ولو لم یکن جسده
فی صریحه لما اجاب بهذا الجواب وقد صح عنه ان الله تعالى
وکل بقبره الملائكة یبلغون عن امته السلام و صح عنه انه خرج
بین ابی بکر و عمر وقال هكذا نبعث هذا مع القطع بان روحه
الکریمة فی الرفیق الاعلیٰ فی اعلیٰ علین مع ارواح الانبیاء
..... فالروح هنالك ولها اتصال بالبدن فی القبر واشراف علیه
و تعلق بحیث یصلی فی قبره و یرد سلام من سلم علیه وهی فی
الرفیق الاعلیٰ.

ترجمہ..... یہ یقینی طور پر معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد اطہر بالکل تروتازہ روضہ
منورہ میں تشریف فرما ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحابہؓ نے پوچھا تھا کہ وفات کے بعد
آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام کیسے پیش ہوتا رہے گا؟ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ اللہ
تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے زمین پر کہ پیغمبروں کے جسموں کو کھائے، اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا
جسد اطہر قبر شریف میں نہ ہوتا تو ہرگز یہ جواب ارشاد نہ فرماتے، اسی طرح
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بھی صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے
روضہ منورہ کے ساتھ فرشتے مقرر کر رکھے ہیں جو آپ کو آپ کی امت کا سلام پہنچاتے
رہتے ہیں اور یہ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ حضرت ابو بکرؓ اور

ہیں کہ حضرت محمد ﷺ روضہ اطہر میں حیات ہیں۔ حیات حسی و نبوی کے ساتھ۔

حضرت عمرؓ کے مابین تشریف لائے اور فرمایا کہ ہم اسی طرح اٹھائے جائیں گے۔ ان سارے حقائق کے ساتھ بات قطعی ہے کہ آپ ﷺ کی روح مبارک اعلیٰ علیین میں رفیق اعلیٰ میں ہے، جہاں دوسرے انبیاء کرام کی ارواح مقدسہ کے ساتھ ہیں، پس روح تو وہاں ہے اور وہیں سے اسے روضہ منورہ میں رکھے جسداطہر کے ساتھ اتصال ہو رہا ہے۔ روح و بدن کا ایسا قوی تعلق قائم ہو چکا ہے کہ آپ اپنی قبر شریف میں نمازیں بھی پڑھتے ہیں اور ہر سلام کرنے والے کے سلام کا جواب بھی دیتے ہیں۔

وبهذا التعلق رای موسى قائماً یصلی فی قبره

(زاوالمعاص ۴۹)

ترجمہ..... روح و بدن کے اس تعلق کی بناء پر آپ نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے دیکھا تھا۔

العلیٰ خواہر کے پیشوا فاضل جلیل قاضی شوکانی لکھتے ہیں

والاحادیث فیہا مشروعیۃ الاکثار من الصلوۃ علی النبی ﷺ
یوم الجمعة وانہا تعرض علیہ وانہ حی فی قبره قال ان الله
حرم علی الارض ان تاكل اجساد الانبیاء وقد ذهب جماعة من
المحققین الی ان رسول الله ﷺ حی بعد وفاته.

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۲۱۰، ۲۱۱)

ترجمہ..... احادیث سے ان امور کی شرعی حیثیت ثابت ہے۔ (۱) جمعہ کے دن
آپ ﷺ پر کثرت سے درود پڑھا جائے۔ (۲) درود شریف آپ ﷺ پر پیش ہوتا
ہے۔ (۳) آپ ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں۔ چنانچہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ
رب العزت نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ انبیاء کرام کے جسموں کو مٹی بنائے اور

شیخ عابد سندھی کی شرح حدیث

شیخ عابد سندھی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں

”کناية عن كون الانبياء احياء في قبورهم“

ترجمہ..... یہ کنایہ ہے انبیاء علیہم السلام کے قبروں میں زندہ ہونے سے۔

(فتح الودود ص ۶۱۱ ج ۱ مطبوعہ مدینہ منورہ)

واقعہ

حضرت اوکاڑویؒ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ یہ عبارت میں نے لکھ کر بھیجی تو انہوں نے کہا ہم بھی مانتے ہیں کہ حضرت پاک حیات ہیں ہم انکار نہیں کرتے۔ پھر میں نے حدیث مبارکہ لکھ کر بھیجی کہ اس حدیث میں جس حیات کا ذکر ہے تو یہ حیات اسی جسم کی ہے جو قبر میں دفن کیا گیا ہے اور وہی جسم حیات ہے جو غیر انبیاء علیہم السلام کا مٹی کھا جاتی ہے۔ اب اس پر اور تو کوئی اعتراض نہ کر سکے اتنا کہہ کر جان چھڑالی کہ یہ خبر واحد ہے ہم اس کو نہیں مانتے۔

بہاولپور کا واقعہ

حضرتؒ نے فرمایا ایک مرتبہ میں بہاولپور کے علاقہ میں تقریر کے لئے گیا جب میں نے خطبہ شروع کیا تو انہوں نے شور مچانا شروع کر دیا چونکہ وہ بہت زیادہ شور مچا رہے تھے میں نے خطبہ پڑھنے کے بعد کہا کہ میں نے خطبہ پڑھ لیا میں اپنی تقریر کے وقت میں سے پندرہ منٹ آپ کو شور کرنے کے لئے دیتا ہوں آپ ان پندرہ منٹوں میں جو شور کرنا چاہیں کر لیں میں کہوں کہ شور کرو لیکن وہ نہ کریں۔ دیکھو میں نے تمہیں وقت دے رہا ہوں شور کرنے کے لئے وہ خاموش۔

محققین کی ایک پوری جماعت اس تحقیق پر پہنچی ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنی وفات

شریفہ کے بعد پھر زندہ ہیں۔

میں نے کہا پھر شور نہ کرنا میری بات سن لو۔ میں نے کہا اتنی بات تم بھی مانتے ہو کہ حضرت ﷺ کا جسد اطہر بالکل الآن کما کان محفوظ ہے میں نے کہا یہ مانتے ہو؟ سارے کہنے لگے مانتے ہیں۔ میں نے کہا اس کے لئے قرآن پاک سے آیت پڑھو۔ انہوں نے کہا حدیث پاک میں جسد اطہر کی حفاظت کا ذکر ہے۔ مراد ان کی یہی حدیث

ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء

تھی میں نے کہا اس حدیث پاک میں جس کے بارے میں تم بھی مانتے ہو کہ اس میں جسد اطہر کی حفاظت کا ذکر ہے اسی میں حیات کا ذکر ہے۔ اب اگر یہ حدیث جھوٹی ہے تو جسد اطہر کی حفاظت کی آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ اور اگر آپ اسی حدیث سے جسد اطہر کی حفاظت ثابت کر رہے ہیں۔ محفوظ ہونا ثابت کر رہے ہیں تو پھر اس میں حیات موجود ہے۔ اب اگر حدیث مانتی ہے تو حدیث کی دونوں باتیں ماننی چاہئیں۔ اگر انکار کرنا ہے تو کیپٹن مسعود الدین عثمانی نے تو انکار کر دیا ہے تمہیں کون سا ڈر ہے؟ کیونکہ کیپٹن عثمانی کہتا ہے کہ یہ حدیث و ممزقنہم کل ممزق کے خلاف ہے۔ معاذ اللہ کیپٹن عثمانی نے کافروں والی آیت انبیاء علیہم السلام پر چسپاں کر دی ہے۔ اب دس بارہ جو اس کے خاص چیلے بیٹھے تھے وہ اپنے مولویوں سے کہنے لگے کہ آپ انھیں اور لوگوں کو بتائیں کہ امین نے بہت اچھی بات کہی ہے کہ ایک بات میں میرا اور آپ کا اتفاق ہے کہ جسد اطہر موجود ہے۔ ایک بات میں اختلاف ہے وہ جسد اطہر حیات بھی ہے یا نہیں؟ میں کہتا ہوں کہ وہ فائز الحیات ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ نہیں۔ اب میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ جس بات سے اتفاق ہے وہ آپ نے کس حدیث سے لی ہے۔ اگر تو اسی حدیث سے لی ہے جو میں پڑھ رہا ہوں تو پھر اسی حدیث میں جسد اطہر کا فائز الحیات ہونا بھی ثابت ہے۔ اگر اس کے علاوہ کوئی حدیث یا آیت آپ کے پاس موجود ہے جس سے آپ جسد اطہر کا محفوظ ہونا ثابت کر سکیں تو مجھے پیش کریں۔

کفر ٹوٹا خدا خدا کر کے۔ آخر ایک مولوی صاحب کھڑے ہوئے اس نے کہا کہ سچی بات

یہی ہے کہ ہمارے پاس جسد اطہر کے محفوظ ہونے کی دلیل یہی حدیث مبارکہ ہے جو آپ نے پڑھی ہے۔ پھر میں نے کہا کہ اس حدیث کو پورا ماننا چاہئے یا ادھورا؟ اس پر ان کے اٹھارہ بڑے بڑے زمیندار کھڑے ہوئے انہوں نے کہا مسئلہ حل ہو گیا ہے کہ جب اس حدیث مبارکہ کو آپ بھی صحیح مانتے ہیں اور یہ بھی صحیح مانتے ہیں تو پھر ہم اس حدیث کو ادھوری کیوں مانیں بلکہ ہم پوری مانیں گے۔ یہ بات کیسے صحیح ہو سکتی ہے کہ آدمی حدیث مان لی جائے اور آدمی حدیث کا انکار کر دیا جائے۔

اب دیکھئے کہ ہم جس طرح استدلال عرض کر رہے ہیں کہ اس حدیث میں ارض کا لفظ موجود ہے، جسد کا لفظ موجود ہے، جسد بھی وہ جس کو مٹی کھا جایا کرتی ہے، وہ یہی جسد عنصری ہے، جسد مثالی کو مٹی نہیں کھایا کرتی، اور یہاں اس کا قطعاً کوئی ذکر نہیں، اور قبر میں جسد عنصری ہی رکھا گیا تھا نہ کہ جسد مثالی تو حیات بھی جسد عنصری ہی کی ثابت ہوئی۔

حدیث نمبر ۳

اخبرنا عبدالوہاب بن عبدالحکم الوراق قال

اخبرنا معاذ بن معاذ عن سفیان بن سعید ح و اخبرنا

محمود ابن غیلان قال حدثنا وکیع و عبدالرزاق عن

سفیان عن عبد اللہ بن سائب عن زاذان عن عبد اللہ قال قال

رسول اللہ ﷺ ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغونني

من امتي السلام.

(نسائی جلد نمبر ۱ ص ۱۸۹) (ح ۲۰)

(ح ۲۰) حدیث نسائی کے روایت ماہرین اسماء الرجال کی نظر میں

۱. عبدالوہاب. ثقة (تقریب ص ۲۲۹)

یہ حدیث مسند احمد میں جلد نمبر ۱ ص ۳۵۲ مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۷۵ دارمی ص ۳۷۲

۲. معاذ بن معاذ ثقہ ص ۳۵۷

۳. سفیان بن سعید ثقہ حافظ فقیہ عابد تقرب ص ۱۵۱

۴. عبد اللہ بن سائب ثقہ (تقرب ص ۲۰۰)

۵. زاذان صدوق یوسل وفیہ شیعہ (تقرب ص ۱۱۵)

۶. عبد اللہ بن مسعود صحابی مشہور (خلاصہ از تسکین

الصدور)

علامہ بیہقیؒ مجمع الزوائد میں اس حدیث کو نقل فرمانے کے بعد آنحضرت ﷺ کی دوسری حدیث بھی نقل فرماتے ہیں

قال قال رسول الله ﷺ حیاتی خیر لکم تحدثون و تحدث لکم وفاتی خیر لکم تعرض علی اعمالکم فما رأیت من خیر حمدت الله علیه وما رأیت من شر استغفرت الله لکم. رواه البزار و رجاله رجال الصحيح. مجمع الزوائد ص ۲۴ ج ۹

ترجمہ۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میری زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے کہ تم باتیں کرتے ہو اور تم سے باتیں کی جاتی ہیں اور میری وفات بھی تمہارے لئے بہتر ہوگی تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیئے جائیں گے پس جب میں اچھے اعمال کو دیکھوں گا تو اللہ کی تعریف کروں گا اس پر اور جب برے اعمال دیکھوں گا تو تمہارے لئے استغفار کروں گا بزار نے اس کو روایت کیا ہے اور اس کے رجال رجال صحیح ہیں۔

علامہ سیوطیؒ لکھتے ہیں

اخرج احمد والنسائی والحاکم وصححه والبیہقی فی الشعب
والبزار عن ابن مسعود عن النبی ﷺ قال ان لله ملئکة سیاحین

اور البدایہ والنہایہ ج ۱ ص ۵۳۱ موارد الغممان ج ۱ ص ۵۹۳ میں موجود ہے۔ علامہ سخاویؒ نے

فی الارض یبلغونی عن امتی السلام۔

(الخصائص الکبریٰ ص ۳۸۹ ج ۲)

اسی طرح ملا علی قاریؒ اسی حدیث ابن مسعودؓ کے تحت فرماتے ہیں

وفیه اشارۃ الی حیاتہ الدائمۃ وفرحہ ببلوغ سلام امتہ الکاملۃ و

ایملاء الی قبول السلام حیث قبلتہ الملائکۃ و حملتہ الیہ علیہ

السلام۔ مرقات شرح مشکوٰۃ ص ۳۲۱ ج ۲)

ترجمہ۔ اس حدیث میں حضور ﷺ کی حیات دائمہ کی طرف اشارہ ہے اور آپ کی

امت کاملہ کے سلام کے پہنچنے کی وجہ سے آپ کی خوشی کی طرف اشارہ ہے اور سلام کو

قبول کرنے کی طرف اشارہ ہے بایں طور کہ فرشتے اس کو قبول کرتے ہیں اور آپ علیہ

السلام کی طرف لے جاتے ہیں۔

اس طرح خطیب بغدادی نے بھی آپ علیہ السلام پر سلام پیش کرنے کی حدیث نقل

فرمائی ہے لکھتے ہیں

قال سعید بن الحسن بن علی الروز بہان حدثنا جریر عن حسین

الخلقانی عن عبد اللہ بن سائب عن زاذان عن عبد اللہ بن مسعود

قال قال رسول اللہ ﷺ ان للہ ملائکۃ یطوفون فی الطریق یبلغونی

عن امتی السلام۔ (تاریخ بغداد ص ۱۰۴ ج ۹)

ترجمہ۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ بے شک اللہ کے فرشتے راستے میں پھرتے رہتے

ہیں اور مجھے میری امت کا سلام پہنچاتے ہیں۔

اسی طرح مسند ابویعلیٰ الموصلی میں یہ حدیث اس سند سے مروی ہے

ابو یعلیٰ عن خثیمۃ عن وکیع عن سفیان عن عبد اللہ بن سائب

القول البدیع میں اس حدیث کو نقل فرمایا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں کہ

عن زاذان عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ان الله
ملئكة سياحين في الارض يبلغوني عن امتي السلام (مسند ابو
يعلى الموصلى ص ۱۳۷ ج ۹)
مسند احمد کی سند

حدثنا عبد الله حدثني ابي حدثنا ابن نمير انبأنا سفيان عن عبد الله
بن السائب عن زاذان قال قال عبد الله قال رسول الله ﷺ ان الله
ملئكة سياحين في الارض يبلغوني عن امتي السلام.

(مسند احمد ص ۵۰۳ ج ۱)

مصنف ابن ابی شیبہ کی سند

حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن
عبد الله قال قال رسول الله ﷺ ان الله ملئكة سياحين في الارض
يلغوني عن امتي السلام.

(ابن ابی شیبہ ص ۳۹۹ ج ۲)

موارد التظمان کی سند یہ ہے

اخبرنا احمد بن علي بن المثنى حدثنا ابو خيثمة ثنا وكيع عن
سفيان عن عبد الله بن السائب عن زاذان عن ابن مسعود قال قال
رسول الله ﷺ ان الله ملئكة سياحين في الارض يبلغوني عن
امتي السلام.

(موارد التظمان ص ۵۹۵)

اسی طرح ابن عبد الحمادی حنبلی اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں

رواہ احمد و النسائی و الدارمی و ابو نعیم و البیهقی

رواہ النسائی و اسمعیل القاضی و غیرہما من طریق مختلفۃ من
اسانید صحیحۃ لا ریب.

اعتراض

اس حدیث کی سند میں زاذان راوی ہے اور وہ شیعہ ہے۔

جواب

زاذان حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا خصوصی شاگرد ہے بہت بڑا عالم ہے شیعہ کے معنی
جماعت ہے، حضرت علی کی جماعت کو شیعیان علی کہہ دیتے تھے ابن قیم فرماتے ہیں و
زاذان من الثقات روی عن اکابر الصحابة کعمر و غیرہ و روی له
مسلم فی صحیحہ و قال یحییٰ بن معین ثقة و قال حمید بن ہلال و قد
مثل عنه ہو ثقة لا تسئل عن مثل هؤلاء (کتاب الروح ص ۵۹)
امام حاکم نے مستدرک میں حدیث براء اس سند سے نقل کی ہے

فحدثنا ابو سعید عمر بن محمد بن منصور العدل ثنا الحسين
بن الفضل البجلي ثنا معاوية بن عمرو الازدي ثنا زائدة عن
الاعمش عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء.
اس سند میں زاذان ہے حاکم کہتے ہیں

هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین. فقد احتجا جميعا
بالمنهال بن عمرو، و زاذان. (مستدرک ص ۹۶ ج ۱)
ترجمہ..... یہ حدیث بخاری مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ان دونوں نے منہال بن عمرو اور
زاذان سے استدلال کیا ہے۔

آگے حاکم چار سندیں ایسی لائے ہیں جن میں زاذان ہے، پھر فرماتے ہیں

والخطمی وابن حبان والحاکم فی صحیحہما وقال

ہذہ الاسانید التی ذکرتها کلها صحیحة علی شرط الشیخین۔
یہ تمام کی تمام اسانید جنہیں میں نے ذکر کیا ہے یہ صحیح ہیں اور بخاری مسلم کی شرط پر
ہیں، ذہبی نے بھی تلخیص مستدرک میں زاذان کی روایت کو بخاری مسلم کی شرط پر قرار
دیا ہے۔ دیکھئے، مستدرک ص ۹۶ ج ۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان۔

زاذان کے بارے میں جو شیعہ ہونے کا اعتراض کیا جاتا ہے اس کا جواب سمجھنے سے
پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ اسماء الرجال میں شیعہ کا لفظ کن معنوں میں استعمال ہوتا
ہے۔ علامہ ذہبی لکھتے ہیں،

ان البدعة علی ضربین فبدعة صغری کفلو التشیع او کالتشیع
بلاغلو ولا تحرف۔ فهذا کثیر فی التابعین و تابعیہم مع الدین
والورع والصدق فلور د حدیث هؤلاء للذهب جملة من الآثار
النویة و هذه مفسدة بینة۔

علامہ ذہبی فرماتے ہیں کہ بدعت (یعنی شیعہ) دو قسم پر ہے بدعت صغری جیسے تشیع کا
قلو یا تشیع بلا غلو بغیر تحریف کے قائل ہونے کے یہ کثیر تابعین اور تبع تابعین میں باوجود
ان کے دین ورع اور صدق کے پایا جاتا ہے اگر اس جماعت کی حدیث رد کریں تو
جملہ احادیث نبویہ چلی جائیں گی اور یہ ظاہری فساد ہے۔

آگے لکھتے ہیں

ثم بدعة کبری کالرفض الکامل والغلو فیہ والخط علی ابی ہریر
وعمر رضی اللہ عنہما والدعاء الی ذالک فهذا النوع لا یحتج
بہم ولا کرامة و ایضا فما استحضر الان فی هذا الضرب رجلا
صادقا ولا مامونا بل الکذب شعارہم والتقیة والتفان دثارہم

صحیح الاسناد

روایت کیا اس کو احمد نے نسائی، دارمی، ابونعیم، بیہقی، خطمی، ابن حبان اور حاکم نے اپنی

لکھیف یقبل نقل من هذا حاله حاشا و کلا. والشیع الغالی فی
زمان السلف و عرفهم هو من تکلم فی عثمان و الزبیر و طلحة
و معاویة و طائفة ممن حارب علیاً رضی اللہ عنہ و تعرض لسيهم
والغالی فی زماننا و عرفنا هو الذی یکفر هؤلاء السادة و يتبرأ
الشیخین ایضاً فهذا ضال مفتور.

پھر بدعت کبریٰ ہے جیسے رفض کامل اور اس میں غلو اور ابوبکرؓ اور عمرؓ کے خلاف بولنا اور
اس کی طرف دعوت دینا یہ ایسی نوع ہے جن کی روایت نہیں لی جائے گی نہ وہ لوگ
قابل احترام ہیں۔ اس جماعت میں میں کسی بھی سچے آدمی کو نہیں پاتا بلکہ جنوٹ ان کا
شعار ہے اور تقیہ اور نفاق ان کی علامت ہے۔ پس کیسے روایت نقل کی جائے گی اس
کی جس کا یہ حال ہو۔ اور غالی شیعہ سلف کے زمانہ میں اور ان کے عرف میں وہ تھا جو
عثمانؓ، زبیرؓ، طلحہؓ، معاویہؓ اور اس جماعت کے بارے میں جنہوں نے حضرت علیؓ سے
جنگ کی ان پر اعتراض کرتا ہو اور ان پر سب و شتم کرتا ہو اور غالی ہمارے زمانے میں
اور ہمارے عرف میں وہ ہے جو ان کی تکفیر کرتا ہو اور شیخین سے برأت کا اظہار بھی کرتا
ہو۔ یہ گمراہ اور جھوٹا ہے۔ (میزان الاعتدال ص ۳۰ ج ۱)

علامہ ذہبی کے اس کلام سے معلوم ہوا کہ شیعہ دو قسم کے (۱) غالی شیعہ (۲) غیر غالی
شیعہ۔

غالی کی روایت نہ لی جائے گی اور غیر غالی کی لی جائے گی۔

حافظ ابن حجرؒ حدی الساری اور تہذیب الفہم ص ۹۴ ج ۱ میں فرماتے ہیں

التشیع فی عرف المتقدمین هو اعتقاد تفضیل علی علی عثمان
وان علیاً کان مصیباً فی حروبہ وان مخالفہ منخطیء مع تقدیم

صحیحین میں اور فرمایا کہ یہ صحیح الاسناد ہے۔

الشیخین و تفضیلہما۔

ترجمہ۔ حافظ صاحب فرماتے ہیں شیعہ متقدمین کے عرف میں حضرت علی کے حضرت عثمان سے افضل ہونے کا اعتقاد رکھنا ہے۔ اور اس بات کا اعتقاد رکھنا ہے کہ حضرت علی جنگوں میں مصیب تھے اور ان کے مقابل تھلی تھے حضرات شیخین کے حضرت علی پر مقدم ہونے اور افضل ہونے کے اعتقاد کے ساتھ (یہ یاد رہے کہ جنگوں میں تھلی ہونے سے مراد خطا اجتہادی ہے اور اس پر بھی ایک اجر ہے جیسا کہ بخاری مسلم، ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ میں روایت موجود ہے۔ کہ اگر مجتہد سے خطا بھی ہو جائے تب بھی ایک اجر ہے۔) آگے ابن حجر لکھتے ہیں

وربما اعتقد بعضهم ان علیاً افضل الخلق بعد رسول الله ﷺ
واذا معتقد ذالك ورعا ديناً صادقاً مجتهداً فلا ترد روايته بهذا
لا سيما اذا كان غير داعية

اور بعض ان میں سے یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ حضرت علی رسول اللہ ﷺ کے بعد تمام مخلوق سے افضل ہیں جب اس کا اعتقاد رکھنے والا متقی دیندار سچا اور جانچ پرکھ کر کے روایت لینے والا ہو تو اس کی روایت صرف اعتقاد کی وجہ سے رد نہیں کی جائے گی خصوصاً جب وہ بدعت (یعنی اس عقیدہ) کی طرف داعی بھی نہ ہو۔
آگے لکھتے ہیں

فمن قدمه على ابي بكر وعمر فهو غال في شيعه. و يطلق
عليه رافضي والا فشيعی. فان انضاف الى ذالك السب
والتصريح بالبغض وهو التشيع في عرف المتأخرين. فغال في
الرفض. وان اعتقد الرجعة الى الدنيا فاشد في الغلو ولا تقبل

آگے علامہ سخاوی اسی مضمون کو حضرت علیؑ سے حدیث نقل فرماتے ہیں

روایۃ الرافضی الغالی ولا کرامة

ترجمہ۔ پس جو حضرت علیؑ کو ابو بکر اور عمر سے مقدم کرتے ہیں یہ غالی شیعہ ہیں ان پر رافضی کا اطلاق ہوتا ہے ورنہ شیعہ کا۔ اور اگر اس کے ساتھ ساتھ وہ سب بھی کرتا ہو اور بغض بھی ظاہر کرتا ہو تو یہ متاخرین کے عرف میں شیعہ ہے اور غالی رافضی ہے۔ اور اگر رجعت کا عقیدہ بھی رکھتا ہو تو شدید غالی ہے ایسے غالی رافضی کی روایت قبول نہ کی جائے گی اور نہ یہ شخص قابل عزت ہے۔

علامہ ذہبی ایک مقام پر لکھتے ہیں۔

ولحن معشر اهل السنة الو محبة و موالاته للخلفاء الاربعة ثم خلق من شيعة العراق يحبون عثمان و عليا لكن يفضلون عليا علي عثمان ولا يحبون من حارب عليا مع الاستغفار لهم فهذا تشيع خفيف

ترجمہ۔ ہم اہل سنت خلفاء اربعہ سے محبت کرتے ہیں پھر عراق کے شیعوں سے کچھ لوگ ایسے بھی پیدا ہوئے جو حضرت عثمان اور حضرت علیؑ دونوں سے محبت کرتے تھے لیکن علیؑ کو عثمان پر فضیلت دیتے تھے جس نے علیؑ سے جنگ کی اس سے محبت نہیں کرتے تھے لیکن ان کے لئے استغفار کرتے تھے یہ شیعہ کی خفیف قسم ہے۔

(میزان الاعتدال ص ۳۲۷ ج ۳)

مندرجہ بالا عبارات سے یہ باتیں معلوم ہونگیں

۱۔ کچھ لوگ حضرت علیؑ کو عثمان پر فضیلت دیتے تھے محبت دونوں سے کرتے تھے البتہ شیخینؓ کی فضیلت کے قائل تھے یہ لوگ جنگوں میں حضرت علیؑ کے مصیب ہونے کے بھی قائل تھے یہ لوگ حضرت علیؑ کے ساتھ لڑنے والوں کے لئے استغفار بھی کرتے

عن علی قال قال رسول الله ﷺ ان الله ملائكة

تھے ایسوں کو بھی پہلے زمانے میں شیعہ کہہ دیا جاتا تھا۔

۲۔ بعض لوگ سب شیخین کے قائل تھے اور حضرت عثمان، طلحہ، معاویہ ان لوگوں پر سب کرتے تھے ایسوں کو غالی شیعہ یا رافضی یا غالی رافضی یا رافضی محترق کہا جاتا ہے۔

۳۔ پہلے قسم کے طبقہ سے روایت کرنا جائز ہے بلکہ روایت نہ کرنا احادیث کے بہت بڑے ذخیرہ کو ضائع کرنا ہے۔

۴۔ دوسری قسم کے طبقہ سے روایت نہ کی جائے گی۔

نوٹ۔ یہاں یہ بات بھی سمجھ لیں کہ اہل کوفہ اور بعض دوسرے رواۃ کے پہلے معنی کے اعتبار سے شیعہ ہونے کی وجہ سے بعض ایسے آئمہ جرح و تعدیل جو خوارج کی طرف مائل تھے سخت جرح کر دیتے تھے جیسے جوزجانی دمشقی، چنانچہ حافظ ذہبی جوزجانی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں۔

كان شديد الميل الى مذهب اهل دمشق في التعامل على علي
لقوله في اسماعيل مائل عن الحق يريد به ما عليه الكوفيون من
الشيعة.

ترجمہ۔ جوزجانی اہل دمشق کے مذہب کی طرف شدت کے ساتھ مائل تھے۔ حضرت
علیؑ کی مخالفت کرنے میں اور ان کا قول اسماعیل کے بارے میں ”مائل من الحق“ اس
سے ان کی مراد وہ نظریہ ہے جس پر کوئی شیعہ تھے۔ (میزان الاعتدال ص ۱۰۱ ج ۱)
محقق العصر علامہ زاہد بن حسن الکوثری نے بھی تانیب الخطیب میں لکھا ہے۔

لا يقبل له قول في اهل الكوفة (ص ۱۱۶)

ترجمہ..... اہل کوفہ کے بارے میں ان کا قول قابل قبول نہ ہوگا۔

جوزجانی کے بارے میں حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں

والجوزجاني مشهور بالنصب والانحراف.

یسبحون فی الارض یبلغونی صلاۃ من صلی علی من امتی۔

ترجمہ۔ جوڑ جانی نامی اور حضرت علیؑ سے منحرف ہونے میں مشہور ہے۔

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

و تعصب الجوز جانی علی اصحاب علیؑ معروف۔

جوڑ جانی کا تعصب اصحاب علیؑ کے خلاف معروف ہے۔

(تہذیب المعذیب ص ۳۶ ج ۵)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

جوڑ جانی کان ناصباً منحرفاً عن علیؑ

جوڑ جانی نامی تھا حضرت علیؑ سے منحرف تھا (تہذیب ص ۱۱۶ ج ۲)

ایک اور مقام میں لکھتے ہیں

قلنا غیر مرة ان جرحه لا یقبل فی اهل الکوفۃ لشدة الحرافۃ و

نصبہ

ترجمہ۔ ہم نے بارہا کہا ہے کہ جوڑ جانی کی جرح اہل کوفہ کے بارے میں قبول نہ کی

جائے گی اس کے قسود نامی اور منحرف ہونے کی وجہ سے۔ (تہذیب ص ۱۶۷ ج ۲)

چونکہ بعض جارحین میں شدت تھی اس لئے اکثر حضرات نے ان کے قول کی طرف

النفات نہ کیا اور شیعہ کی پہلی قسم کو معتبر فی الروایۃ قرار دیا۔ چنانچہ جلیج بن عبد اللہ کوفی کو

شیعہ کہا جانے کے باوجود ابن عدی نے صدوق کہا ہے۔ ابن معین اور احمد مجلی نے بھی

کہا ہے۔ (میزان ص ۷۸ ج ۱)

زبید بن الحارث الیامی کے بارے میں لکھا ہے

من ثقات التابعین فیہ تشیع یسیر قال قطان ثبت وقال غیر واحد

غیر ثقة

اخرجه الدار القطنی.

کہ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ کے فرشتے زمین میں سیر کرتے ہیں اور میری امت میں سے اس شخص کا درود مجھ تک پہنچاتے ہیں جو شخص مجھ پر درود پڑھے۔

علامہ سخاوی نے اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ امام دارقطنیؒ نے جو حضرت علیؑ سے یہ روایت کی ہے یہ ان کا وہم ہے اس حدیث کو زاذان نے ابن مسعودؓ سے نقل کیا ہے۔ جیسے کہ گزر چکا ہے۔ آگے علامہ سخاویؒ حضرت حسن بن علی بن ابی طالب کی روایت لاتے ہیں

عن حسن بن علی بن ابی طالب قال قال رسول الله

ﷺ حیث ما كنتم فصلوا علی فان صلاتکم تبلغنی رواہ

چنانچہ زاذان کو بھی پہلے معنی کے اعتبار سے شیعہ کہا گیا ہے اسی وجہ سے ان کو صدوقا لکھا گیا ہے علامہ ابن قیمؒ فرماتے ہیں زاذان من الشقات روی عن اکابر الصحابة زاذان ثقہ ہے اکابر صحابہ سے روایت کرتا ہے۔ اس کی روایت مسلم میں ہے۔ عاجز نے مستدرک کا حوالہ نقل کر دیا ہے کہ اس کی حدیث کو بخاری و مسلم کی شرط پر حاکم نے کہا ہے پس زاذان کی وجہ سے جبکہ اس حدیث کو تلقی بالقول بھی حاصل ہو اس کو چھوڑنا ظلم اور نا انصافی اور ذخیرہ احادیث کو ضائع کرنا ہے۔ اس موضوع پر شیخ عبدالفتاح ابو غندہ رحمہ اللہ نے الرفع والتکمیل کے حاشیہ میں اس پر مفصل بحث فرمائی ہے۔ شیخ کا تعارف اس کتاب کے آخر میں ان شاء اللہ تعالیٰ آجائے گا۔

تجلیہ۔ اس زمانے میں جن کو رافضی یا عالی رافضی یا رافضی محترق کہا جاتا تھا، اس زمانے میں ان کو شیعہ کہا جاتا ہے، اور موجودہ زمانے کے یہ تمام روافض اشاعری عقائد کے حامل ہیں، اور زنا و فحشاء اور مرتدین کے حکم میں ہیں۔ تفصیل کے لئے دیکھیے بیانات خصوصی اشاعت جو کہ متفقہ فیصلہ کے عنوان سے شائع ہو چکا ہے۔

الطبرانی فی الاوسط والكبیر

کہ حضرت حسن بن علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا تم جہاں کہیں بھی ہو مجھ پر درود پڑھو کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پہنچایا جاتا ہے۔

اس حدیث ابن مسعودؓ میں یہ واضح طور پر موجود ہے کہ جن فرشتوں کی ڈیوٹی لگا رکھی ہے وہ سیاحین فی الارض ہیں۔ جو زمین میں چلتے پھرتے ہیں۔ اب اس حدیث مبارکہ میں ہمارا استدلال اسی پر ہے کہ سیاحت کو ارض (زمین) سے معلق کر دیا گیا ہے۔ وہ درود لیتے بھی زمین سے ہی ہیں اور پہنچاتے بھی زمین والی قبر میں ہیں۔ اور زمین والی قبر میں جو جسد اطہر ہے وہ جسد عنبری ہی ہے کیونکہ خواب و خیال والے جسد مثالی کو کسی نے وہاں دفن کیا ہی نہیں۔ جب درود اسی جسد عنبری پر ہی پیش ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ یہی جسد عنبری ہی فائز الحیات ہے۔

علامہ سیوطیؒ روایت نقل کرتے ہیں

اخرج الحارث فی مسنده و ابن سعد والقاضی اسمعيل عن بكر بن عبد الله المزني قال قال رسول الله ﷺ حياتي خير لكم و موتي خير لكم تعرض على اعمالكم فمن كان من حسن حمدت الله عليه و من كان من سوء استغفرت الله لكم، و اخرج البزار بسند صحيح من حديث ابن مسعود مثله.

(المختصر الكبير ص ۴۹۱ ج ۲)

ترجمہ..... حارث نے اپنی مسند اور ابن سعد اور قاضی اسمعیل نے بکر بن عبد اللہ المزنی سے روایت نقل کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا میری زندگی بھی تمہارے لئے بہتر ہے اور میری موت بھی تمہارے لئے بہتر ہے تمہارے اعمال مجھ پر پیش کئے جائیں گے پس جو اچھے ہوں گے میں ان پر اللہ کی تعریف کروں گا اور جو

برے ہوں گے تو میں تمہارے لئے استغفار کروں گا۔ بزار نے ابن مسعود سے اسی کی مثل حدیث کو سند صحیح کے ساتھ نقل کیا ہے۔

مناظرہ میں احادیث پیش کرنے پر احمد سعید کا اعتراض

حضرتؑ نے فرمایا کہ جب میرا احمد سعید سے مناظرہ ہوا ویسے تو یہ کبھی مناظرہ میں نہ پھنستا لیکن اس نے یہ سمجھ رکھا تھا کہ جس تاریخ کو مناظرہ ہے اس تاریخ کو امین مناظرہ پر نہیں پہنچ سکے گا اور مفت میں میدان میرا ہو جائے گا۔ وجہ میرے نہ پہنچنے کی اس کے ذہن میں یہ تھی کہ مناظرہ ضیاء الحق کے ریفرنڈم سے ایک دن پہلے رکھا گیا، اور میں چونکہ سکول ٹیچر تھا اور الیکشن کے موقعہ پر ٹیچروں کی ڈیوٹی لگ جاتی ہے اور چھٹی بند ہو جاتی ہے۔ اس لئے وہ مناظرہ طے کرنے کی ہمت کر بیٹھے۔ مناظرہ سے ایک دن قبل کبیر والا کے تین چار اساتذہ میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ مناظرہ طے ہو گیا ہے اور آپ ہی نے مناظرہ کرنا ہے۔ میں نے کہا یہ تو مشکل ہے کیونکہ سکول سے چھٹی نہیں مل رہی ابھی وہ بیٹھے ہی ہوئے تھے کہ آرڈر آ گیا کہ چھٹی بند ہے لیکن فیہی مددیہ ہوئی کہ اس پر میرا نام غلط لکھا ہوا تھا محمد امین کے بجائے محمد رفیق لکھا ہوا تھا میں نے کہا کہ میں باقی ٹیچروں کی تصدیق کروا دیتا ہوں لیکن میرا تو نام ہی غلط ہے، پہلے میرا نام آپ ٹھیک کروا کر لے آئیں۔ اسے میں نے نام ٹھیک کروانے بھیج دیا اور ادھر میں نے جلد از جلد ڈی، سی کے تمام اہم کام کے لئے رخصت کی درخواست لکھی اور کہا میں ان شاء اللہ پہنچوں گا اسی دن شام چار بجے ڈی، سی کے پاس دوٹوں کے سلسلہ میں اجلاس تھا، باقی تمام ٹیچرز حضرات گئے ڈی، سی صاحب نے پوچھا کہ مولوی صاحب کیوں نہیں آئے تو میرے سیکنڈ ہیڈ ماسٹر نے کھڑے ہو کر کہا کہ یہ ان کی درخواست ہے اور وہ ضروری کام سے کہیں چلے گئے ہیں۔ ڈی، سی صاحب نے کہا وہ دھڑکے تو پکے ہیں پہنچنے کی کوشش تو کریں گے، لیکن چونکہ سفر زیادہ لمبا ہے ہو سکتا ہے کہ وقت پر پہنچ نہ سکیں اس لئے ایک آدمی ان کے لئے ریزرو رکھو، اگر وہ نہ پہنچ سکے تو یہ آدمی کام کرے تاکہ کام نہ رکے جب میں پہنچا تو میں نے حیات الانبیاء علیہم السلام کا عقیدہ لکھ کر بھیجا اور احمد سعید نے اس کے

جواب میں صرف یہ لکھا میں آپ کے عقیدہ کا انکار کرتا ہوں۔ اور میرا اپنا کوئی دعویٰ نہیں ہے۔ میں نے کہا اس کا مطلب یہ ہے کہ دلیل مدعی کے ذمہ ہے۔ لہذا ہم تو دلائل پیش کر سکیں گے اور تو پورے مناظرہ میں کوئی آیت یا حدیث نہ پڑھ سکے گا۔

مما تیوں کا مغالطہ

عام طور پر یہ لوگ مغالطہ دینے کی کوشش کرتے ہیں کہ مدعی حیاتی ہیں ہم منکر ہیں لہذا دلیل حیاتیوں کے ذمہ ہے چنانچہ احمد سعید نے دارالعلوم کبیر والا والوں کو خط لکھا کہ مدعی تم ہو ہم نہیں ہیں لہذا دلیل تمہارے ذمہ ہوگی، انہوں نے یہ خط حضرت اوکاڑویؒ کے پاس بھیج دیا حضرت نے جواب لکھا آپ کم از کم نور الانوار ایک مرتبہ اور پڑھیں۔ کیونکہ نور الانوار میں لکھا ہے کہ نفی کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو دلیل پر مبنی نہ ہو جیسے سنی حضرات کہتے ہیں کہ ہم یہ بات نہیں مانتے کہ اشہد ان علیا ولی اللہ اذان میں کہنا چاہئے لیکن اس پر ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے، اسی طرح ساتواں چالیسواں کا انکار اس کی کوئی بھی دلیل نہیں۔ اور ایک نفی وہ ہے جو دلیل پر مبنی ہو جیسے قرآن میں لکھا ہے لا شریک لہ اللہ کا کوئی شریک نہیں۔ قرآن میں لکھا ہے لم یلد و لم یولد کہ اللہ کا نہ کوئی باپ ہے نہ کوئی بیٹا ہے۔ قرآن میں لکھا ہے خدا کی کوئی بیوی نہیں۔ اب یہ سب نفی ہیں لیکن جب ہم قرآن کا نام لے کر یہ کہیں گے کہ قرآن میں ہے کہ خدا کا کوئی شریک نہیں تو اب دوسرے کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ کہے کہ قرآن کی وہ آیت پڑھ جس میں خدا کے شریک کی نفی ہو۔ اب مجھے قرآن کی آیت پڑھنی چاہئے یا ہاتھ جوڑ کر کھڑے ہو جانا چاہئے کہ میں مافی ہوں مجھ سے کوئی دلیل نہ مانگے۔ تو وہ کہیں گے تو پھر قرآن پر جھوٹ کیوں بول رہا تھا؟ تو ان ساری مثالوں سے معلوم ہوا کہ نفی کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو دلیل پر مبنی ہے دوسری وہ جو بلا دلیل ہے۔

اب مماتی ہمیں لکھ دیں کہ حیات النبی کا انکار ایسے ہی ہے جیسے تیجے ساتویں اور چالیسویں کا انکار۔ پھر تو ٹھیک ہے اس صورت میں ہم مدعی ہوں گے اور دلائل پیش کرنے پڑیں

گے۔ لیکن جب یہ دن رات شور مچاتے ہیں کہ ہمارے پاس عدم حیات کی ستر قرآن پاک کی آیات ہیں اور نبی علیہ السلام کی سترہ سو حدیثیں ہیں تو ان کی نفی دلیل پر مبنی ہوئی۔ لہذا انہیں وہ دلائل پیش کرنے چاہئیں۔ لیکن یہ لوگ آج تک اپنا عقیدہ بھی نہ بیان کر سکے کہ قائلین حیات کو کیا لکھ کر بھیجتا ہے۔

جو لوگ اپنا عقیدہ نہیں لکھ سکتے وہ اس پر دلائل کیا خاک پیش کریں گے؟ چنانچہ حضرت اوکاڑوٹی نے فرمایا کہ جب دریا خان کے مناظرے کے لئے میں نے اپنا عقیدہ پچیس کتابوں کے حوالے سے لکھا اور میں نے ان کو کہا دنیا کے جس ملک میں تم چلے جاؤ تو تمام لوگ یہی کہیں گے کہ یہ کتابیں سنیوں کی ہیں اور ہمارا عقیدہ یہی ہے آپ بھی کسی کتاب سے عقیدہ لکھیں۔ کیونکہ عنایت اللہ شاہ کی پیدائش سے پہلے کسی چور زانی، ڈاکو کا بھی یہ عقیدہ نہیں تھا کہ جسد اطہر کے ساتھ روح کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ یہ ہمارا ان کو چیلنج ہے کہ نبی تو کجا، صحابی تو کجا، تابعی تو کجا، تبع تابعی تو کجا، کوئی چور، زانی یا ڈاکو ایسا ہو جس کا عقیدہ یہ ہو کہ جسم پاک کے ساتھ روح اقدس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ تو پیش کرو۔ لیکن ایک حوالہ بھی قیامت تک پیش نہیں کر سکیں گے۔ اہل سنت ہونا شرط ہے۔

نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

شجاع آباد کا واقعہ

حضرتؒ نے فرمایا کہ شجاع آباد میں مجھے جلسہ پر بلایا گیا، مجھے معلوم نہیں تھا کہ جلسہ مہمانوں کا ہے۔ میں ایک سفر سے واپسی پر جب ملتان پہنچا تو مغرب کی اذانیں ہو رہی تھیں۔ پہلے تو میں نے یہ سوچا کہ واپس اوکاڑہ چلتا ہوں کیونکہ میں نے صبح سکول بھی جانا ہے اور چھٹی ہوتی نہیں۔ پھر میں نے سوچا کہ جلسہ پر ہی چلتا ہوں اور پہلی تقریر کر کے واپس آ جاؤں گا۔ جب میں وہاں پہنچا تو انہوں نے کہا آپ پہلے کھانا کھا کر دو تین گھنٹے آرام کریں آخر میں آپ کی تقریر ہو گی۔ میں نے پوچھا مجھ سے پہلے کن کن حضرات نے تقریر کرنی ہے تو انہوں نے کئی نام لئے ان

میں عنایت اللہ شاہ کا نام بھی تھا۔ میں نے انہیں کہا کہ تم نے عنایت اللہ شاہ کو بلوا کر اپنا جلسہ خراب کر لیا ہے اگر اسے بلانا تھا تو مجھے نہ بلاتے۔ اگر مجھے بلانا تھا تو اسے نہ بلاتے۔ کیونکہ عنایت اللہ شاہ کو ایک ہی مسئلہ آتا ہے اس نے وہی بیان کرنا ہے، اس کے بعد غیر مقلدین کو موقع مل جائے گا اپنی جان چھڑانے کا اور وہ میری تقریر میں حیات النبی ﷺ کے متعلق سوالات کی پرچیاں دیتے رہیں گے، یوں آپ کے بلانے کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔ میں نے کہا اب اس کا حل یہ ہے کہ آپ عنایت اللہ شاہ کو کہہ دیں کہ وہ صبح نماز کے بعد درس دے لے اور رات کو تقریر نہ کرے۔ لیکن عنایت اللہ شاہ نہ مانا اور اس نے کہا میں تقریر رات کو کروں گا اور اسی مسئلہ پر کروں گا۔ خیر عنایت اللہ شاہ نے تقریر شروع کی اور اپنی عادت کے مطابق کہنے لگا کہ سارے ہی اس عقیدہ پر تھے جو میرا ہے، سارے صحابہ، سارے تابعین، اور سارے تبع تابعین اور سارے فقہاء کرام اس عقیدے پر تھے جو میرا ہے۔

ایسے موقع پر تماشہ دیکھنے والے لوگ زیادہ ہوتے ہیں میں کمرے میں بیٹھا ہوا تھا۔ تو چار پانچ نو جوان میرے پاس آگئے اور کہنے لگے ”سن رہے ہیں“ میں نے کہا سن رہا ہوں۔ میں نے لیٹے ہوئے کہا کہ عنایت سے پہلے کوئی آدمی اس عقیدے کا نہیں تھا۔ یہ پہلا آدمی ہے جس کا یہ عقیدہ ہے۔ وہ نو جوان گئے انہوں نے چٹ پر لکھ کر اور نیچے میرا نام لکھا اور اس کے پاس بھیج دی۔ مجھے اس وقت پتہ چلا کہ جب شاہ صاحب نے رقعہ پڑھا اور میرا نام پڑھا، اب رقعہ پڑھنے کے بعد عنایت اللہ شاہ کو صحابی، اور تابعین اور تبع تابعین سب بھول گئے اور کہا ایک آدمی ہے مجھ سے پہلے جو میرے عقیدے کا تھا، وہ ہے ابن عبدالمہادی حنبلی جس نے الصارم المہنکی لکھی ہے۔ اب چونکہ سب سے پہلے وہ میرا نام لے چکا تھا۔ اس لئے میں نے خود چٹ لکھی۔ اب نبی، اور صحابہ، تابعین اور تبع تابعین آپ کو بھول گئے صرف ایک نام پیش کیا ہے، چلو اسی پر فیصلہ کرلو۔ میں دستخط کرتا ہوں کہ جو عقیدہ اس نے لکھا ہے میں مانتا ہوں۔ آپ بھی دستخط کریں۔

ابن عبدالمہادی کہتا ہے کہ کافر مردے بھی سنتے ہیں اور تو کہتا ہے کہ وہ میرا ساتھی ہے وہ تو

تمہارے دستور کے مطابق اشاعت التوحید والنسۃ کا ممبر ہی نہیں بن سکتا۔ جب اس نے میری چٹ پڑھی تو کہا مناظرہ علماء کا کام ہے میں تو طالب علم ہوں۔

تو ذکر چل رہا تھا احمد سعید کے مناظرے کا، حضرتؑ نے فرمایا کہ جب میں وہاں پہنچا تو مناظرہ شروع ہوا چونکہ میں احمد سعید کی توقع کے خلاف وہاں پہنچ گیا تھا اس کے ذہن میں یہی تھا کہ وہ نہیں پہنچ سکے گا اس لئے اس نے ادھر ادھر بھاگنے کی کوشش بھی نہ کی اب جب میں پہنچا تو مناظرہ کرنا ہی پڑا۔ چنانچہ جب مناظرہ شروع ہوا تو میں نے احادیث سے حیات انبیاء علیہم السلام پر استدلال شروع کیا۔

احادیث سے استدلال کرنے کی وجہ

میں قرآن پاک سے آیت شہداء تلاوت کر کے بھی حیات انبیاء علیہم السلام پر استدلال کر سکتا تھا لیکن میں نے احادیث سے استدلال کرنا شروع کیا۔ کیونکہ احادیث سے حیات انبیاء علیہم السلام کا مسئلہ بعبارۃ النص ثابت ہے اور عوام عبارت النص کو آسانی سے سمجھ سکتے ہیں۔ جب میں نے احادیث سے استدلال کرنا شروع کیا تو انہوں نے شور مچانا شروع کر دیا کہ قرآن پڑھو، قرآن پڑھو، لیکن میں نے ان کے شور کی پرواہ نہ کرتے ہوئے حدیث پڑھتا تھا اور ان سے البتہ میں نے اتنا کہا کہ جب میں تقریر کرنے کھڑا ہوتا ہوں تو تم سارے شور کرتے ہو لیکن جب احمد سعید کھڑا ہوتا ہے تو کوئی کچھ نہیں کہتا معلوم ہوتا ہے کہ تمہیں یقین ہے کہ احمد سعید قرآن کا منکر ہے اور امین قرآن کو مانتا ہے۔

اب اس کے بعد میں آیت شہداء تلاوت کی تو احمد سعید نے کہا کہ کسی مفسر نے اس آیت کے تحت لکھا ہو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات اس سے ثابت ہے تو میں ناک کٹوا دوں گا۔ چنانچہ میں نے اسی وقت دو تین تفسیروں سے دکھایا کہ مفسرین نے اس آیت مبارکہ سے استدلال فرمایا ہے، چنانچہ میں اس کو ایک حوالہ سنا تا اور پھر پوچھتا کہ اپنے ناک پر ہاتھ لگا کر دیکھ لو کہ ناک رہی ہے یا نہیں؟ تاکہ میں دوسرا حوالہ اسی اعتبار سے پڑھوں۔ اس سے اس کے لوگ اس پر سخت

ناراض ہوئے کہ تو نے ہماری بدنامی کروادی ہے۔ کچھ دیر کے بعد نماز کا وقت ہو گیا، ہم نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں چلے گئے لیکن وہ مسجد میں نہیں گیا اس نے نماز وہیں پڑھی اب ان کی طرف سے جو بانی مناظرہ تھا وہ انہی کا صدر تھا۔ احمد سعید نے اس سے پوچھا کہ شرطیں طے نہیں کیں تھیں اس نے کہا نہیں کیں۔ احمد سعید نے کہا آپ کو پہلے شرطیں طے کرنی چاہئیں تھیں، چنانچہ جب میں نماز پڑھ کر آیا تو مجھے کہتا ہے کہ پہلے مناظرہ کی شرطیں طے ہونی چاہئیں، میں نے کہا کیا آپ نے نماز پڑھ لی ہے؟ اس نے کہا جی ہاں میں نے کہا کیا نماز کی شرطیں نماز پڑھنے سے پہلے پوری کی تھیں یا دو رکعت پڑھنے کے بعد؟ اس نے کہا شرطیں پہلے ہی پوری ہوتی ہیں۔ میں نے کہا اسی طرح مناظرہ کی شرطیں مناظرہ سے پہلے پوری کرنی چاہئیں تھیں۔ اور اس کو اب آدھا مناظرہ گزرنے کے بعد شرطیں یاد آرہی ہیں۔ اس پر اس نے اپنی جماعت والوں کو کہا میں تین آیتیں پڑھوں گا، اور ان کا ترجمہ کروں گا اس کے بعد تم ٹیپیں بند کر دینا تاکہ ان آیتوں کا اگر جواب دے تو ٹیپ ریکارڈر میں نہ آئے۔ اب احمد سعید نے ایک آیت پڑھی

اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی
منامھا فیمسک التی قضی علیہا الموت ویرسل الاخری
الی اجل مسمی ان فی ذالک لآیات لقوم یتفکرون۔
اور دوسری آیت

الک میت والہم میتون
اور تیسری آیت

اموات غیر احیاء

یہ تین آیتیں پڑھ کر ترجمہ کیا اور ترجمہ کرتے ہی بھاگ کر اندر جا کر دروازہ بند کر لیا۔

میرا مطالبہ

میرا مطالبہ جس سے ڈر کر وہ بھاگا وہ یہ تھا کہ میں نے آیت شہداء تلاوت کی تو نے تفسیر کا حوالہ مانگا، میں نے ایک نہیں کئی حوالے پیش کئے اب میں تجھ سے یہی مطالبہ کرتا ہوں کہ ان تین آیات میں سے کسی آیت کے نیچے کسی سنی مفسر نے لکھا ہو کہ انبیاء علیہم السلام کی ارداح مقدسہ کا اجساد مطہرہ کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے تو حوالہ پیش کر اور فی حوالہ دس لاکھ انعام دوں گا۔ لیکن وہ حوالہ کیا دیتا بھاگ کر کمرہ میں چلا گیا اور اندر سے دروازہ بند کر لیا۔

اب وہاں کا اشاعت التوحید والنسۃ کا جو صدر تھا اس کا بہنوئی بریلوی تھا ان دونوں کی آپس میں طے تھی کہ اگر احمد سعید جیت گیا تو بریلوی اشاعت التوحید والنسۃ میں آجائے گا اور اگر امین جیت گیا تو اشاعت التوحید والنسۃ والا بریلوی بن جائے گا۔ مجھے ان کی اس بات کا علم نہ تھا، جب سعید بھاگ گیا تو بریلوی کھڑا ہوا اس نے کہا اگر کوئی کسر رہ گئی ہے تو آپ اپنے مناظر کو نکال کر لائیں وگرنہ اصول کے مطابق تو یہ ہونا چاہئے کہ تو کھڑے ہو کر بریلوی بننے کا اعلان کر کہ میں بریلوی ہوتا ہوں، تاکہ ہمارے تحریری معاہدہ کے تحت عمل ہو جائے۔ لیکن اب میں چونکہ مناظرہ کے بعد بدل گیا ہوں اب میں یہ کہتا ہوں کہ ہم دونوں کو یہ اعلان کر دینا چاہئے کہ ہم امین جیسے دیوبندی ہیں۔

اب وہ اشاعتی بولا کہ احمد سعید آج تک ہمیں دھوکہ دیتا رہا ہے اور آج بھاگ گیا ہے۔ تو اس بریلوی نے کہا کہ پھر تو اعلان کر دے۔ اب اشاعتی مجھے کہنے لگا کہ آپ ہمیں بریلویوں کے ساتھ مناظرہ کرنے کی ایک اور تاریخ دے دیں۔

(اشاعتی کی اس بات سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بدل چکا تھا اگرچہ اس کا

حضرت نے ذکر نہیں فرمایا۔)

میں نے کہا میں آپ حضرات سے واقف نہیں ہوں اگر آپ نے مناظرہ کی تاریخ یعنی ہے تو مولانا عبدالحی صاحب سے رابطہ کریں جنہوں نے پہلے تاریخ لی ہے، پھر میں نے کہا

بریلویوں سے مناظرہ میں کیوں کروں سعید سے کروالو۔ کہنے لگے اب وہ یہاں نہیں آ سکے گا کیونکہ اس کے علم کا ہمیں پتہ چل گیا ہے۔ اسی مناظرہ میں جب احمد سعید نے یہ حدیث پڑھی کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا

ترکت فیکم الامرین اولہما کتاب اللہ و آخرہما

سنتی۔

اس پر میں نے اسے پکڑ لیا کہ ان لفظوں میں دنیا کی کسی کتاب میں حدیث نہیں ہے اگر ہے تو نکال کر دکھائیں، ان کے مولوی تلاش کرتے رہے لیکن یہ حدیث ہوتی تو نکلتی۔ اس لئے ناکام رہے۔ میں نے کہا قرآن تو تو نے پڑھا نہیں اور حدیث بھی جھوٹی اپنی طرف سے پڑھی کہ جس کا دنیا کی کسی حدیث کی کتاب میں نام و نشان نہیں ہے۔ اور وہ کھسانی بلی کھبا نوچے کا مصداق بن کر کہنے لگا عند ربہم کا معنی ہے کہ وہ خدا کے ہاں زندہ ہیں اس دنیا والی قبر میں زندہ نہیں ہے۔ میں نے کہا پھر ان الدین عند اللہ الاسلام کا معنی بھی یہی کر کہ اسلام اللہ کے پاس ہے، تیرے اور تیری جماعت کے قریب تک نہیں آیا میں نے کہا تمہاری یہ بات بالکل غلط ہے عندہم احیاء کے متعلق ہے، عندہم کا تعلق احیاء کے ساتھ نہیں ہے بلکہ عندہم پرزقون کا ظرف ہے اب چونکہ مجھے پتہ تھا کہ اس نے سبز پرندوں والی حدیث سنا ہے تو جب اس نے نسائی شریف سے عبد اللہ بن مسعود کا قول پڑھا کہ پہلے کتاب اللہ سے مسئلہ بتایا جائے، پھر سنت سے، پھر اجماع سے اور پھر قیاس سے۔ میں نے کہا علماء اتنی بڑی بڑی کتابیں لکھتے ہیں اور انہیں یاد ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب میں کیا لکھا ہے اور تو نے ایک چھوٹا سا رسالہ لکھا ہے اور تجھے وہ بھی یاد نہیں ہے۔ اس میں تو نے لکھا ہے کہ اس کی سند میں اعمش ہے جو کہ شیعہ ہے اور ابو معاویہ تدریس کا مریض ہے۔ تو آج یہ شیعہ کیوں ساتھ لے آیا ہے کل تک لوگوں میں شور مچایا کرتا تھا کہ جو حدیثیں ان کے پاس ہیں ان کے راوی شیعہ ہیں اور آج تو یہ خود ایسا قول پیش کر رہا ہے جس کی سند میں شیعہ راوی ہے۔ ساتھ ہی میں نے اسے ڈانٹتے ہوئے اور جھڑکتے ہوئے کہا کہ آئندہ

غلطی سے سبز پرندوں والی حدیث بھی نہ پڑھنا کیونکہ اس کی سند میں بھی یہی دو راوی ہیں ابو معاویہ اور اعمش ہیں۔ میری اس بات سے اس پر اتنا رعب پڑا کہ وہ پورے مناظرہ میں یہ روایت پیش کرنے کی جرأت نہ کر سکا۔

سبز پرندوں والی روایت کا جواب

اس روایت کا تعلق سورۃ بقرہ کی آیت

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءُ

وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ

کے ساتھ نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق

وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ

أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ

میں یسرزقون کے ساتھ ہے۔ کیونکہ رزق کی کیفیت پوچھی جا رہی ہے کہ شہداء رزق کیسے حاصل کرتے ہیں تو جواب میں فرمایا گیا کہ سبز پرندوں میں ان کی روحوں کو سیر کی اجازت دی جاتی ہے۔ اور وہ صبح و شام جنت کی سیر کرتے ہیں یہ ان کے رزق حاصل کرنے کا طریقہ ہے اب اس حدیث مبارکہ میں جسم کے ساتھ روح کے تعلق کے ٹوٹنے کا کوئی ثبوت نہیں۔

مثال

جیسے آپ خواب میں بیت اللہ کا طواف کر رہے ہوتے ہیں لیکن اسی جسم کے ساتھ روح کا تعلق باقی رہتا ہے روح کا تعلق ختم نہیں ہوتا سانس چلتا رہتا ہے، کھانا ہضم ہوتا رہتا ہے، دل کی دھڑکن جاری رہتی ہے، رگوں میں خون دوڑتا رہتا ہے، اسی طرح اگر روحیں سبز پرندوں پر سوار ہو کر جنت میں چلی بھی جائیں تو ان کا ان اجسام کے ساتھ تعلق باقی رہتا ہے۔

اشکال

حدیث مبارکہ میں آتا ہے کہ شہداء اس بات کی تمنا کریں گے کہ ہماری روحوں کو اجسام میں واپس لوٹایا جائے تاکہ ہم پھر جا کر کفار سے لڑیں لیکن ان کی یہ تمنا پوری نہیں کی جائے گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ روحوں کا اجسام کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

جواب۔

تمنا یہ کون کرتا ہے اجساد ہی کرتے ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ ان کے ساتھ روح کا تعلق ہے، اس لئے کہ اگر روح کا تعلق نہ ہوتا تو وہ تمنا کیسے کرتے۔ باقی رہی یہ بات کہ وہ تمنا کیوں کرتے ہیں؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ روحوں کا تعلق دو قسم کا ہے۔

۱..... جو تعلق ہمارے شعور میں نہیں ہے۔

۲..... روح کا ایسا تعلق جو ہمارے شعور میں آجائے۔

تو پہلی قسم کا تعلق حاصل ہے اور دوسری قسم کا اعادہ روح قیامت سے پہلے نہیں ہوگا۔

نیز حکم ہمیشہ قید پر ہوتا ہے۔ شہداء ایسی حیات کا مطالبہ کر رہے ہیں کہ جس سے وہ دوبارہ دنیا میں آ کر لوگوں کو نظر آئیں، کافران کو دیکھیں وہ کافروں کو دیکھیں۔ وہ کافروں سے لڑیں کافر ان کو شہید کریں تاکہ ان کو دوبارہ شہادت کا لطف محسوس ہو۔ تو اب یہاں اس طرح کی حیات کی نفی ہے۔

مثال نمبر ۱۔

جیسے کہا جاتا ہے ما جاءنی زید را کہا زید میرے پاس سوار ہو کر نہیں آیا۔ اس میں سوار ہو کر آنے کی نفی ہے مطلق آنے کی نفی نہیں ہے۔

مثال نمبر ۲۔

مثلاً جیسے میں یہ کہوں کہ میں نے زید کو کبھی تقریر کرتے نہیں دیکھا، تو یہاں ان کے مطلق

دیکھنے کی نفی نہیں بلکہ تقریر کرتے ہوئے دیکھنے کی نفی ہے۔

مثال نمبر ۳۔

قرآن پاک میں آتا ہے کافر کہا کرتے تھے

بل لتبع ما وجدنا علیہ آبائنا

آگے قرآن پاک میں قید مذکور ہے کہ کس وجہ سے ماں باپ کی نہیں ماننی، چنانچہ حق تعالیٰ

نے فرمایا

اولو کان آباء ہم لا یعقلون شیئا ولا یہتدون

کہ وہ بے عقل اور بے دین ہیں۔ اب حکم اس قید پر ہے نہ کہ مطلق ماں باپ کی اتباع

سے منع کیا گیا ہے۔

مثال نمبر ۴۔

میں آپ سے کہتا ہوں کہ جھوٹے کو خدا نہ ماننا اب یہ نہ ماننے کا حکم جس قید پر ہے وہ جھوٹا

ہونا ہے، اب کوئی شخص آگے جا کر میرا فقرہ یوں نقل کرے کہ جھوٹے کا لفظ نکال دے اور کہے کہ

محمود کہتا ہے کہ خدا کو نہ ماننا تو کیا اس نے میری بات تم تک صحیح پہنچائی۔

اسی طریقہ سے اس حیات سے منع کیا گیا ہے کہ دوبارہ وہ اسی کھلی حیات کے ساتھ یہاں

آئیں اور جہاد کریں اور ان کو شہادت کا مرتبہ نصیب ہو۔ صرف روح کے تعلق کی یہاں قطعی طور پر

نفی نہیں ہے۔

اشکال

قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی

منامھا الخ۔

روح جو نیند کے وقت قبض ہوتی ہے اس کو واپس کیا جاتا ہے، لیکن جس پر موت آگئی اس کو قیامت تک واپس نہیں کیا جائے گا، تو پھر شہداء کی ارواح کیسے واپس لوٹ آتی ہیں۔

جواب

متواتر حدیث مبارکہ میں موجہ ہے کہ تعاد روحہ فی جسدہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ فقہ اکبر میں لکھتے ہیں

اعادة الروح الى العبد في قبره حق.

ترجمہ.....قبر میں اعادہ روح برحق ہے۔

(فقہ اکبر ص ۱۰۰) (ح ۲۱)

(ح ۲۱) فقہ اکبر کے بارے میں یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ یہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ کی کتاب نہیں ہے، اس پر کچھ حوالہ جات تو شرح فقہ اکبر کے شروع میں ناشر نے لگا دیئے ہیں، جو مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) شارح عقیدہ طحاویہ نے اس کو تسلیم کیا ہے۔ (شرح عقیدہ طحاویہ ص ۵ ج ۱)

(۲) علامہ لکھنویؒ نے الفوائد البیہ میں ملا علی قاریؒ کے ترجمہ میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(۳) حاجی خلیفہ نے کشف الظنون ص ۱۲۸ ج ۲ میں اس کو تسلیم کیا ہے۔

کچھ حوالہ جات بندہ کو مزید ملے ہیں ملاحظہ فرمائیں

(۴) علامہ کردریؒ لکھتے ہیں اس بات کی تردید کرتے ہوئے کہ امام صاحب کی کوئی

کتاب نہیں ہے

”هذا كلام المعتزلة و دعواهم انه ليس له في علم الكلام

تصنيف و غرضهم بذلك نفى ان يكون الفقه الكبر و كتاب

العالم و المتعلم له لانه صرح فيه باكثر قواعد اهل السنة

والجماعة و دعواهم انه كان من المعتزلة و ذلك الكتاب لاہی

اسی طرح علامہ ابن تیمیہؒ نے فرمایا کہ اس کے متعلق احادیث متواترہ ہیں۔

حنيفة البخاري و هذا غلط صريح فإني رأيت بخط العلامة
مولانا شمس الملة والدين الكردي البراقيني العمادي هذين
الكتابين و كتب فيهما انهما لابي حنيفةؒ وقد طوطا على ذلك
جماعة كثيرة من المشائخ.

(مناقب للكردي ص ۱۰۸ ج ۱)

ترجمہ..... یہ معتزلہ کا کلام ہے اور ان کا دعویٰ ہے کہ امام صاحب کی علم کلام میں کوئی
تصنیف نہیں ہے، اور اس انکار سے ان کا مقصد کتاب فقہ اکبر اور کتاب العالم والمتعلم
کا امام صاحب کی طرف منسوب ہونے کا انکار کرنا ہے، اس لئے کہ امام صاحب نے
اس میں اکثر اہل سنت و جماعت کے عقائد کے تصریح کر دی ہے اور ان کا دعویٰ یہ
ہے کہ امام صاحب معتزلی تھے اور یہ کتاب یعنی فقہ اکبر ابو حنیفہ بخاری کی ہے حالانکہ یہ
صریح غلطی ہے اس لئے کہ میں نے علامہ مولانا شمس الملة والدين کردي براقيني
عمادي کے ہاتھ سے لکھی ہوئی یہ دونوں کتابیں دیکھی ہیں، اور انہوں نے ان میں یہ
بات بھی لکھی ہے کہ یہ دونوں کتابیں امام ابو حنیفہؒ کی ہیں اور اسی کو اختیار کیا ہے مشائخ
کی ایک کثیر جماعت نے۔

(۵) ابن ندیم اپنی کتاب الفہرست میں لکھتے ہیں

توفي ابو حنيفة سنة خمسین و مائة وله سبعون سنة

..... وله من الكتب كتاب الفقه الاکبر و كتاب رسالته الى

البتی و كتاب العالم والمتعلم و روا عنه مقاتل كتاب الرد

على القدريّة.

(الفہرست لابن ندیم ص ۲۵۶)

اب یہ لوگ ان احادیث متواترہ کو قرآن کی آیت کے خلاف بتانے میں معروف ہیں اور

ترجمہ..... امام ابو حنیفہؒ کی وفات ۱۵۰ھ میں ستر سال کی عمر میں ہوئی اور آپ کی کتب میں سے (۱) فقہ اکبر (۲) رسالہ الی الہی (۳) کتاب العالم والمتعلم (۴) اور مقاتل نے آپ سے کتاب الرد علی القدریہ کو بھی روایت کیا ہے۔

(۶) الجواهر المفصیة فی طبقات الحنفیة کے آخر میں مناقب امام اعظم لملا علی قاریؒ چھپے ہوئے ہیں۔ ان میں ملا علی قاریؒ نے بھی اس بات کو ذکر کیا ہے، دیکھئے ذیل الجواهر المفصیة ص ۳۶۱ ج ۲۔

(۷) محدث کوثریؒ لکھتے ہیں

والفقه الاکبر روایة ابی مطیع عن ابی حنیفة

المعروف عند اصحابنا .

(کلمة عن العالم والمتعلم وسالة ابی حنیفة الی

البتی والفقہ الابسط و رواها ص ۱)

ترجمہ..... اور فقہ اکبر جو ابو مطیع کی روایت ہے امام ابو حنیفہؒ سے اور ہمارے اصحاب کے ہاں معروف ہے۔

(۸) دوسرے مقام پر محدث کوثریؒ لکھتے ہیں

ومن الکتب المتوارثة عن ابی حنیفة فی العقیدة

کتاب الفقہ الاکبر .

(کلمة عن کتاب اشارات المرام من عبارات الامام

للعلامة بیاضیؒ ص ۴)

ترجمہ..... ان کتب میں سے جو امام ابو حنیفہؒ سے عقائد میں متواتر ہیں آپ کی کتب میں سے ہیں۔

یہ طریقہ روافض (شیعوں) کا طریقہ ہے۔

مثال

روافض کہتے ہیں کہ قرآن پاک کی دو آیتیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی وراثت ہوتی ہے۔

آیت نمبر ۱..... یورثنی و یورث من آل یعقوب۔

آیت نمبر ۲..... وورث سلیمان داود۔ قرآن سے تو میراث ثابت ہے لیکن ابوبکر صدیقؓ نے ایک جھوٹی حدیث سنائی کہ نبیوں کی وراثت نہیں ہوتی (معاذ اللہ) اب سنی قرآن کی آیتوں کو نہیں مانتے۔ اور ابوبکر صدیقؓ کی سنائی ہوئی جھوٹی احادیث کو مانتے ہیں۔

ہم روافض کو اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ دو آیتیں جو تم پڑھتے ہو یہ حضرت فاطمہؓ کو

(۹) امام عبدالقادر بغدادی الشافعیؒ فرماتے ہیں

و اول متکلمیہم من الفقہاء و ارباب المذہب ابو حنیفۃ و الشافعیؒ فان ابا حنیفۃ لہ کتاب فی الرد علی القدیریۃ الفقہ الاکبر۔

(الاصول الدین ص ۳۰۸ بحوالہ کلمۃ عن کتاب اشارات

المروم من عبارات الامام للعلامة البیاضی ص ۳)

کتاب فقہ اکبر کا ایک نسخہ مکتبہ شیخ الاسلام مدینہ منورہ میں رقم ۲۲۶ کے تحت محفوظ ہے،

اسی طرح دارالکتب العلمیہ میں بھی دو نسخے ۶۳ م اور ۲۱۵ م محفوظ ہیں۔ فقہ اکبر کی ایک

شرح فقیہ ابواللیث سمرقندیؒ ۵۳۷ھ نے بھی لکھی ہے۔ دارالکتب المصریہ میں اس

کے کئی نسخے موجود ہیں۔ (ماخوذ از مقدمات امام کوثری ص ۱۷۰)

فقہ اکبر کا ایک نسخہ ابو مطیع بلخی کا بھی ہے نیز امام ابو منصور ماتریدیؒ نے بھی فقہ اکبر

کی ایک شرح لکھی ہے جس کا نسخہ مدینہ منورہ میں مسجد کی لائبریری میں موجود

ہے۔ خان غلام اللہ خان نے بھی بریلویوں سے ان مناظرے میں فقہ اکبر کو امام

اعظم کی تصنیف تسلیم کیا ہے۔ دیکھیے سوانح غلام اللہ خان

یاد تھیں یا نہیں؟ اگر یاد تھیں تو انہیں چاہئے تھا کہ وہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کو یہ آیات سنائیں اور اپنی میراث حاصل کر لیتی۔ اسی طرح باب مدیۃ العلم حضرت علیؓ کو یاد تھیں یا نہیں؟ اگر تھیں تو انہیں چاہئے تھا کہ وہ یہ آیات پیش کرتے اور میراث حاصل کرتے؟ لیکن انہوں نے یہ کبھی پیش نہیں کیں۔

اصل بات یہ ہے کہ وراثت کی دو قسمیں ہیں جہاں وراثت کا ثبوت ہے وہ علم کی وراثت ہے اور جہاں وراثت کی نفی ہے وہ دنیوی مال کی وراثت ہے۔ اب حدیث اور آیت میں کوئی ٹکراؤ نہیں رہا۔ اس لئے کہ آیت نے جس وراثت کو ثابت کیا ہے وہ علمی وراثت ہے اور حدیث نے جس وراثت کا رد کیا وہ دنیاوی وراثت ہے۔ اسی طرح آیت مبارکہ میں جس اعادہ روح کی نفی ہے اس سے مراد کھلا اعادہ روح ہے۔ مثلاً جیسے آدمی نیند کے بعد اٹھتا ہے اور نماز پڑھتا ہے چلتا پھرتا ہے، اب یہ کھلا اعادہ روح ہے۔ کیونکہ سب لوگ اس کو نماز پڑھتے ہوئے چلتے پھرتے ہوئے دیکھ رہے ہیں تو قرآن پاک میں اسی اعادہ روح کی نفی ہے۔ کہ قیامت تک یہ کھلا اعادہ روح نہیں ہوگا۔ اور حدیث پاک میں جس اعادہ روح کا اثبات ہے اس سے مراد برزخی اعادہ ہے کہ جس اعادہ روح کا دنیا والوں کو شعور ہے۔ البتہ میت کو اپنے اعادہ روح کا پورا شعور ہے۔ لہذا حدیث مبارکہ آیت مبارکہ کے مخالف نہ ہوئی۔

اس کو مزید سمجھیں کہ وہاں یعنی آخرت کے دن جس رد روح کا ذکر ہے اس سے مراد شعوری کھلی حیات کے ساتھ جیسے نیند سے بیدار ہو کر آدمی دعا پڑھتا ہے الحمد للہ الذی رد الی روحی اب نیند کی حالت میں روح کا تعلق تھا۔ لیکن اب بیدار ہونے پر کیوں رد روح کا اطلاق کیا گیا۔ اس لئے کہ نیند میں روح کا تعلق تھا لیکن پوشیدہ۔ نیند میں یہ نماز پڑھ رہا تھا لیکن لوگوں کو نظر نہیں آ رہا تھا۔ اب اس پوشیدہ تعلق سے کھلے تعلق میں آنے کو رد روح سے تعبیر کیا گیا ہے اسی طرح جو تعلق قبر میں ہو گا وہ پوشیدہ تعلق ہے، اس پوشیدہ تعلق سے کھلے تعلق کے ساتھ میدان قیامت میں کھڑے ہو جانا کہ سب اس کی حیات کو دیکھ رہے ہوں گے اس کو رد روح فرمایا گیا۔ تو

جس طرح نیند سے اٹھنے کے بعد رد روح کی دعا پڑھنے سے کوئی یہ مطلب نہیں لیتا کہ پہلے کوئی تعلق جسم کا روح کے ساتھ نہیں تھا صرف اب ہوا ہے اسی طرح وہاں رد روح کا یہ مطلب نہیں کہ پہلے تعلق نہیں تھا اب ہوا ہے۔ یہ یا ادھر والی بات لیتے ہیں یا ادھر والی بات، درمیان والی چھوڑ دیتے ہیں حالانکہ جھگڑا ہے درمیان والی حالت کا کہ قبر میں کیا حالت ہوگی۔

نیز یہ بھی سمجھیں کہ بیداری میں روح کے سامنے روکا دٹیں ہیں، فاصلے ہیں، خواب میں کوئی فاصلہ یا رکاوٹ نہیں۔ خواب میں روح نکل جاتی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں آیا ہے۔ لیکن رہتی کہاں ہے؟ پورے عالم خواب میں پھر سکتی ہے۔ ایک ہے بستر خواب جس پر آپ سوئے ہوئے ہوتے ہیں ایک ہے عالم خواب، عالم خواب بستر خواب سے لے کر عرش تک ہے۔ روح عالم خواب میں جہاں تک چاہے سیر کرے، لیکن اس کا جسم سے تعلق قائم رہتا ہے خواہ روح بیت اللہ کا طواف کر رہی ہو یا مدینہ منورہ میں رہی ہو۔ یہاں جسم کے ساتھ تعلق قائم رہتا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے شرح الصدور میں اور ابن قیمؒ نے الروح میں بعض روایات نقل فرمائی ہیں کہ اگر مسلمان با وضو سوتا ہے تو روح عرش کے نیچے سجدہ کرتی ہے حاشیہ میں یہ روایت ملاحظہ فرمالیں۔ (ح ۲۲) اب عرش یہاں سے کتنی مسافت پر ہے؟ علم قطعی اس بارے میں قطعاً نہیں ہے۔ البتہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ کہ پہلا آسمان زمین سے پانچ سو سال کی مسافت

(ح ۲۲). روی ابن لہیعة عن ابن عثمان بن نعیم

الرعیسی عن ابی عثمان الاصبغی عن ابی الدرداء قال اذا

نام الانسان عرج بروحه حتی یؤتی بها العرش فان کان

طاهرا اذن لها بالسجود وان کان جنبا لم یؤذن لها

بالسجود.

(الروح ص ۳۹)

پر ہے دوسرا یقیناً اس سے بھی زیادہ مسافت پر ہوگا کیونکہ ہر دائرہ پہلے سے زیادہ وسیع ہوتا ہے۔ اگر بالفرض پانچ سو سال کا بھی ہر فاصلہ لگاؤ تو کم از کم چالیس یا پچاس ہزار سال کے فاصلہ پر روح سجدہ میں ہوتی ہے، اتنے فاصلہ کے باوجود روح کا اس جسم سے تعلق قائم رہتا ہے، نبض چل رہی ہے، کروٹیں بدلی جا رہی ہوتی ہیں، کھانا ہضم ہو رہا ہوتا ہے تو جو روح چالیس سو سال کے فاصلے سے تعلق قائم رکھ سکتی ہے وہ روح اگر بالفرض علیین میں بھی ہو جو کہ چوتھے آسمان پر ہے وہ وہاں سے تعلق کیوں قائم نہیں رکھ سکتی؟

نبی اقدس ﷺ کا خواب کتب احادیث میں مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عالم بالا کی سیر کی عذاب و ثواب کا مشاہدہ فرمایا جنت میں تشریف لے گئے وہاں سیدنا فاروق اعظم کا محل دیکھا۔ اب حضرت اقدس ﷺ کا جسد اطہر مدینہ میں آرام فرما تھا جبکہ روح مبارک جنت کی فضاؤں میں گھوم رہی تھی لیکن اس کے باوجود اس جسد اطہر کے ساتھ تعلق قائم تھا، آنحضرت ﷺ کا جسد اطہر غذا ہضم کر رہا تھا خون کی گردش اس میں جاری تھی، کروٹیں بدل رہا تھا تو جب خواب میں روح جنت میں جا کر تعلق رکھ سکتی ہے تو اب کس آیت یا حدیث نے بتا دیا ہے کہ نہیں رکھ سکتی یا کون سی رکاوٹ آگئی ہے کہ اب تعلق نہیں رکھ سکتی؟ اب خوابوں میں زندوں کی ارواح سے مردوں کی ارواح کی ملاقات ہوتی رہتی ہے۔ اگر آپ یہ کہیں کہ زندہ آدمی کی روح خواب میں مردہ کی روح سے جا کر ملتی ہے، تو اس سے بھی ہمارا مدعی ثابت ہوا کہ جب زندہ آدمی کی روح علیین میں جا کر جسم سے تعلق رکھ سکتی ہے، تو مرنے کے بعد کیوں نہیں؟ اور اگر کہو کہ وہ روح یہاں آ کر ملتی ہے تو اگر وہ روح اس گھر سے تعلق رکھ سکتی ہے تو قبر سے کیوں نہیں رکھ سکتی؟

اصل میں ان لوگوں کے پاس نہ قرآن ہے نہ حدیث محض قیاسات ہیں اور قیاس بھی کیا کہ روح کو جسم پر قیاس کر بیٹھے کہ جو رفتار جسم کی ہے شاید روح کی بھی اتنی ہی رفتار ہے۔ جو دیوار جسم کے سامنے رکاوٹ ہے شاید روح کے سامنے بھی وہی رکاوٹ ہے۔ ہم تو یہی کہتے ہیں کہ اول تو قیاسات کی ضرورت نہیں جہاں نص آجائے وہاں قیاس کو کیا دخل؟ اور اگر قیاس کرنے کا زیادہ

ہی شوق ہے تو روح عالم امر کی چیز ہے اس کو فرشتوں پر قیاس کرو، نہ کہ اس مٹی کے جسم پر۔ فرشتوں کے بارے میں کبھی کسی نے نہیں سوچا کہ یا رسارے روشن دان بند کئے ہوئے تھے پتا نہیں عزرائیل کہاں سے آگیا؟ پتا نہیں یہ چھ فٹ نیچے زمین میں منکر نکیر کیسے جاتے ہوں گے؟ کبھی کسی نے نہیں دیکھا۔ وہاں یہ سوال پیدا نہیں ہوتا۔ تو اگر قیاس کرنا ہی ہے اور بغیر قیاس کے تم رہ نہیں سکتے تو فرشتوں پر قیاس کرو، کیونکہ روح عالم امر کی چیز ہے۔ اول تو قیاسات کی ضرورت ہی نہیں۔ قرآن پاک کی کوئی آیت یا حدیث اس بارے میں ان کے پاس کچھ نہیں۔

تو جیسے عرض کیا گیا ہے کہ با وضو آدمی کی روح عرش کے نیچے سجدہ کرتی ہے۔ اب روح کم از کم چالیس سو سال کی مسافت پر تھی لیکن ادھر جب ہم نے آواز دی صوفی صاحب اٹھو نماز کا وقت ہو گیا ہے، تو کتنے سو سالوں میں روح یہاں واپس آئی؟ چند سیکنڈوں میں۔ معلوم ہوا کہ روح کے سامنے کوئی چیز رکاوٹ نہیں ہے۔

ایک شرارتی لڑکا۔

یہ لوگ لڑکے ٹرینڈ کر کے بھیجتے ہیں۔ خیر المدارس میں ایک ان کا لڑکا درجہ ثالثہ میں آکر داخل ہو گیا، اب وہ لڑکوں کو کہتا کہ جب تو سویا تھا میں نے تجھے آواز دی تھی تو نے سنی تھی؟ وہ کہتا نہیں۔ کہتا جب سویا ہوا نہیں سنتا تو مردہ کس طرح سنتا ہے؟ لڑکوں نے حضرت رئیس المناظرینؒ کو بتایا حضرتؒ نے فرمایا جب وہ سویا ہوا ہو تو مجھے بتانا جب وہ سویا۔ حضرت گئے اور اسے جا کر فرمایا اٹھ تو وہ اٹھ کر بیٹھ گیا۔ حضرت نے فرمایا تو سویا نہیں تھا؟ اس نے کہا سویا ہوا تھا۔ تو نے کیسے سن لیا تو سویا ہوا نہیں تھا۔ سویا ہوا تو سنتا نہیں ہے تو نے کیسے سن لیا؟ کہتا ہے نہیں جی سن کر ہی اٹھا ہوں۔ حضرتؒ نے فرمایا پھر ان کو کیوں گمراہ کرتا رہتا ہے۔ وہ دن گیا پھر اس نے کسی کے دل میں ایسا دوسرہ نہ ڈالا۔

بندہ کا مناظرہ جب اسی مسئلہ پر ایک مماتی مولوی سے ہوا۔ جو تقریباً چھ گھنٹے تک جاری رہا۔ اس میں جب اس نے یہ آیات پیش کیں جو احمد سعید نے حضرت ادکاڑویؒ کے سامنے پیش

کیس تھیں تو میں نے مشکوٰۃ ابوداؤد سے اعادہ روح والی حدیث پیش کر کے کہا کہ کیا اللہ کے نبی جن پر قرآن نازل ہوا ان کو قرآن نہیں آتا تھا، تجھے زیادہ آتا ہے؟ تیرے خیال میں اللہ کا پیغمبر قرآن کے خلاف احادیث بیان کیا کرتا تھا؟ صاحب مشکوٰۃ ایسی حدیث لکھ گئے جو قرآن کے خلاف ہے؟ امام ابوداؤد ایسی حدیث نقل فرما گئے ہیں جو قرآن کے خلاف ہے اور پھر اسی پر سکوت فرما گئے اور یہ بھی نہ بتایا کہ یہ قرآن کے خلاف ہے۔ پوری امت اس حدیث کو بارہ سو سال سے پڑھ پڑھا رہی ہے کیا پوری امت میں احمد سعید جتئی یا مولوی نواز گھوٹوی جتنی غیرت بھی نہ تھی کہ وہ خاموش تماشائی بنی رہی، کسی نے اس کا رد نہ کیا۔ امام ابوسلیمان احمد بن محمد بن ابراہیم خطابی (م ۳۸۸ھ) نے معالم السنن کے نام سے ابوداؤد کی شرح لکھی انہوں نے بھی اس حدیث کا رد نہ کیا، علامہ قطب الدین ابوبکر احمد بن وعین الہیثمی الشافعی (م ۶۵۲ھ) نے اس کی شرح لکھی کیا ان کو بھی یہ ٹکراؤ نظر نہ آیا۔ شہاب الدین ابومحمد احمد بن محمد بن ابراہیم بن حلال المقدسی (م ۷۶۵ھ) نے اتحفاء السنن و اقتفاء السنن کے نام سے ابوداؤد کی شرح لکھی لیکن وہ بھی اس سعادت سے محروم رہے کہ امت کو متنبہ کرتے کہ یہ حدیث قرآن کے خلاف ہے۔ علامہ الدھرشی شہاب الدین بن رسلان الرملی الشافعی (م ۸۳۲ھ) نے بھی شرح لکھی لیکن افسوس کہ انہوں نے بھی اس اہم فریضے کو ادا نہ کیا، جیسے آج مماتی حضرات تمام فرائض میں سے اہم فرض خیال کرتے ہیں اور خدمت دین کے شعبوں میں سے اہم شعبہ خیال کرتے ہیں۔ کیا وجہ ہے کہ علامہ جلال الدین سیوطی مرقات الصعود کے نام سے ابوداؤد کی شرح لکھتے ہیں مگر ان کی رگ غیرت بھی نہ تڑپی کہ اس بات کی طرف تفسیر و حدیث کے مابین امام اشارہ ہی کر دیتے کہ یہ قرآن کے خلاف ہے۔ محدث کبیر حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری نے بذل المجہود فی حل ابی داؤد کے نام سے شہرہ آفاق شرح لکھی مگر وہ بھی اس مقام پر خاموشی سے گزر گئے۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ ان حضرات کو قرآن آتا تھا انہیں (مماتوں) کو نہیں آتا اگر وہ منعم علیہم کی اتباع کی عینک لگا کر کلام رب العالمین میں غور و خوض کرتے تو انہیں حدیث اور قرآن

میں ٹکراؤ نظر نہ آتا۔ کیونکہ انہیں معلوم ہو جاتا کہ حدیث میں جس اعادے کا ذکر ہے وہ برزخی اعادہ ہے، جس کا ہمیں شعور نہیں اور قرآن میں جس اعادے کی نفی ہے اس سے مراد کھلا اعادہ روح ہے جو قیامت سے پہلے نہیں ہوگا۔

نکتہ

حدیث مبارکہ میں اعادہ کا ذکر ہے اور اعادہ اسی صورت میں ہوگا کہ جسم سے روح نکالی گئی تھی اسی جسم میں داخل کی جائے۔ کیونکہ ایک جسم سے نکال کر دوسرے جسم میں داخل کرنا اس کو تاسخ کہتے ہیں اعادہ نہیں کہتے۔ پس معلوم ہوا کہ یہ منکرین حیات رافضیوں کی طرح حدیث مبارکہ اور قرآن پاک میں ٹکراؤ پیدا کرنے کی کوشش کرتے ہیں لیکن ہمارے علماء قرآن و حدیث مبارکہ دونوں کو مانتے ہیں کہ قرآن اپنی جگہ برحق ہے کہ قرآن پاک میں جس اعادہ کی نفی ہے وہ ایسا اعادہ ہے جس کے ساتھ کھلی حیات ثابت ہو جائے تو یہ اعادہ موت کے بعد قیامت سے پہلے نہیں ہوگا۔ ہم بھی اس بات کو مانتے ہیں۔ لیکن ایسا برزخی اعادہ کہ جس سے عذاب و ثواب قبر متحقق ہو جائے ایسے اعادہ کی قرآن پاک میں نفی نہیں ہے۔ البتہ احادیث متواترہ میں اس کا اثبات ہے۔ لہذا حدیث قرآن کے خلاف نہ ہوئی۔ پس ہم نے قرآن کو بھی مانا اور حدیث مبارکہ کو بھی مانا اور انہوں (مماتوں) نے روافض کی طرح قرآن و حدیث مبارکہ میں ٹکراؤ پیدا کرنے کی کوشش کی۔

اعتراض

قرآن پاک میں آیا ہے انک میت وانہم میعون۔ اور آپ حیات کے قائل ہیں۔

جواب

ہم موت کے بعد حیات کے قائل ہیں، جیسے اب جو ہماری حیات ہے اس سے پہلی حالت کو اللہ نے موت کہا ہے۔ اب اگر کوئی شخص کنتم امواتا پڑھے اور کہے تم مردے ہو تو ہم

اپنی موت ماننے کے لئے تیار نہیں ہوں گے ہم یہی کہیں گے کہ یہ بے موقعہ پڑھ رہا ہے۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی موت کے بعد ان کی حیات پر اجماع ہے، لہذا انبیاء علیہم السلام کو جو اس وقت حیات حاصل ہے اس پر انک میت وانہم میتون پڑھنا بحرفون الکلم عن مواضعہ ہے میں تو یہ کہا کرتا ہوں کہ نبی علیہ السلام کا وقوع موت قرآن میں نہیں ہے، وقوع موت حدیث مرفوع میں نہیں ہے۔ وقوع موت اگر ثابت ہے تو وہ خطبہ ابو بکر صدیق سے ثابت ہے اور اجماع صحابہ سے ثابت ہے۔ اب اگر ہم اس کے مقابلہ میں نبی علیہ السلام کی حیات پر صرف اجماع ہی پیش کریں تو پھر بھی ہماری دلیل برابر کی ہوگی۔ لیکن ہم نے قرآن بھی پیش کیا، اور احادیث بھی پیش کر چکے ہیں اور کچھ آئندہ پیش کریں گے اور یہ احادیث درجہ تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں اس لئے علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ حیات انبیاء علیہم السلام کی احادیث تواتر تک، پہنچی ہوئی ہیں۔ حیات انبیاء علیہم السلام پر اجماع بھی منعقد ہے۔

ہمارا مطالبہ

ہمارا ان سے مطالبہ اتنا ہے کہ آپ بھی کسی مسلمہ کتاب کے حوالہ سے اپنا عقیدہ لکھیں۔ چنانچہ جنت النوالہ میں جب مناظرہ ہوتا تھا تو پہلے شرائط طے ہونے لگیں۔ حضرت نے اپنا عقیدہ بیس سے زائد کتابوں کے حوالے سے لکھا۔ اور وہ عنایت اللہ کے نام کھلی چٹھی کے نام سے گوجرانوالہ میں چھپ بھی گیا ہے ان سے ہمارا مطالبہ یہ تھا کہ آپ بھی کسی کتاب کے حوالہ سے اپنا موضوع لکھیں۔ اب ہم کتاب کی شرط کیوں لگاتے ہیں؟ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ جتنے نئے فتنے پیدا ہو رہے ہیں ان کی اپنی عقائد کی کوئی مسلمہ کتاب نہیں ہوتی۔ اور نہ اعمال کی کوئی کتاب ہوتی ہے۔

مماتوں کی ذہنیت

ان لوگوں نے لوگوں کے ذہن میں یہ بات بٹھائی ہوتی ہے کہ دلیل صریح الدلالت آیت مبارکہ ہو تو ماننی ہے ورنہ نہیں۔

حضرتؑ نے واقعہ سنایا کہ ایک مرتبہ ان کے ایک مولوی صاحب تعلیم الاسلام پڑھا رہے تھے ان سے میری حیات النبی ﷺ کے موضوع پر بات چل پڑی اس نے کہا عقائد میں قطعی آیت کے سوا کوئی بات حجت نہیں۔ حضرتؑ نے فرمایا کیا آپ کی یہ بات کہ قطعی ہونا ضروری ہے یہ تو درست ہے، لیکن آیت کی قید لگانا درست نہیں۔ اس لئے کہ متواتر احادیث بھی قطعی ہوتی ہیں۔ عقائد میں اجماع بھی قطعی ہوتا ہے میں نے کہا کہ آپ یہ جو تعلیم الاسلام پڑھا رہے ہیں یہ تنخواہ کے لئے پڑھا رہے ہیں یا اس کو مانتے بھی ہیں۔ اس نے کہا بالکل مانتے ہیں۔ میں نے کہا اس میں جو عقیدے لکھے ہیں کہ حضور ﷺ کے والد کا نام عبداللہ اور والدہ کا نام آمنہ تھا۔ یہ قرآن پاک کی کون سی نص قطعی صریح آیت میں لکھا ہوا ہے؟ آپ ﷺ کو چالیس سال کی عمر میں نبوت ملی یہ بھی ذرا قرآن سے نکال کر دکھاؤ۔ آپ ﷺ کا وصال ہوا آپ کا روضہ مبارک مدینہ منورہ میں ہے نکالو ذرا قرآن سے کہ یہ عقائد کہاں ہیں۔ تو معلوم ہوا کہ دلیل کا قطعی ہونا صرف قرآن پاک آیت میں بند نہیں، بلکہ متواتر احادیث اور اجماع بھی قطعی ہوتا ہے۔

ایک اور دھوکہ

حضرتؑ نے فرمایا کہ دھوکہ ان لوگوں کا یہ بھی ہوتا ہے کہ قائلین حیات النبی ﷺ مدعی ہیں اور ہم منکر ہیں۔ اور دلیل مدعی کے ذمے ہوتی ہے نہ کہ ثانی کے ذمے۔ جب اس نے یہ شور مچایا تو میں نے اس کے جواب میں لکھا کہ نفی دو قسم کی ہوتی ہے ایک جو عدم علم پر ہو، اور دوسری جس کا تعلق علم کے ساتھ ہو۔ نفی کی جو دوسری قسم ہے وہ بھی دعویٰ ہوتا ہے۔ چنانچہ حضرتؑ نے نور الانوار کی عبارت اسے لکھ کر بھیجی۔ عبارت کو دیکھ کر اس کو چھٹی کا دودھ یاد آ گیا کیونکہ میں نے اس کو یہ بھی کہہ دیا تھا کہ ایک بار پھر مدرسہ میں داخل ہو کر نور الانوار پڑھ۔ اب وہ بھاگا محمد حسین نیلوی کے پاس گیا اس نے کہا بات تو ٹھیک ہے کہ جب تو قرآن کے نام سے عقیدہ پیش کرتا ہے تو پھر تجھے ضرور قرآن دکھانا پڑے گا۔

چنانچہ جنڈانوالہ میں ہم نے پانچ آدمی بھیجے ایک پروفیسر تھا ایک وکیل تھا اور دو ٹیچر تھے،

ایک مولوی صاحب تھے۔ چنانچہ میں نے یہ لکھ کر انہیں دے دیا کہ خدا کی کوئی بیوی نہیں، خدا کا کوئی بیٹا نہیں، خدا کا کوئی شریک نہیں، یہ سارے نفی والے عقیدے ہیں لیکن ان پر دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔ اسی طرح تم بھی اس بات پر کہ ارواح مقدسہ کا اجساد مطہرہ کے ساتھ کسی قسم کا کوئی تعلق نہیں قرآن پاک کی کوئی صریح آیت مبارکہ دکھا دو۔ چنانچہ یہ پانچوں حضرات ان کے پاس چلے گئے جب انہوں نے یہ سوالات دیکھے تو ان کو کہنے لگے کہ واپس چلے چلو۔ انہوں نے کہا کہ ہم قرآن ساتھ لے کر آئے ہیں کیونکہ احمد سعید نے تقریر میں کہا تھا کہ ”یہ کتابڑیاں چکی اندا اے، کتابڑیاں۔ میرے کول اللہ دی کتاب اے، اے ہک دھک مرلیسی تے سب اتھے ونج پوسن۔“ یعنی یہ چھوٹی چھوٹی کتابیں اٹھا کر آیا ہے اور میرے پاس اللہ کی کتاب ہے، جو ایک دھک دے گی یہ سب وہاں جا پڑیں گی۔ اس لئے ہم اللہ کا قرآن لے آئے ہیں چلو ہمیں اللہ کا قرآن منوالو۔ لیکن انہوں نے ان پانچوں کو قرآن دکھائے بغیر مایوس لوٹا دیا۔ اور یہ بزبان حال یوں کہتے چلے آ رہے تھے۔

بہت شور سنتے تھے پہلو میں دل کا

جو چیرا تو اک قطرہ خون بھی نہ نکلا

ان کو واپس کر کے احمد سعید نے تقریر شروع کی کہ مجھے اپنے ساتھیوں پر ناراضگی ہے کہ کوئی کتا اوکاڑہ سے آ جاتا ہے، کوئی ملتان سے آ جاتا ہے، کوئی لاہور سے آ جاتا ہے کہتے ہیں قرآن سناؤ۔ کتوں کو قرآن نہیں سنایا جاتا بلکہ لاٹھی ماری جاتی ہے۔ بس وہ اسی انداز میں بولتا رہا۔ اس کی اپنی جماعت کے بہت سے لوگوں نے اس کے اس انداز کو پسند نہیں کیا۔ پھر میری تقریر کا اعلان ہوا تو سارے لوگ وہاں سے اٹھ کر ہماری مسجد میں آ گئے کہ اگر احمد سعید نے دس گالیاں دی ہیں تو امین بیس دے گا۔ میں نے انداز نرم رکھا میں نے کہا کہ آج یہ تو پتہ چل گیا ہے کہ اس کے پاس قرآن نہیں ہے لاٹھی ہے۔ اس نے میرے بارے میں جو کچھ کہا ہے وہ میں نے اس کو معاف کر دیا ہے۔ لیکن میں اپنی طرف سے یہی کہوں گا کہ وہ اگر مجھے لاٹھی بھی مارے گا میں پھر بھی اسے قرآن

کی آیت سناؤں گا۔ اور وہ مجھے لائیں بھی مارے میں پھر بھی اللہ کے نبی کا فرمان سناؤں گا۔
حدیث نمبر ۵۔

حدثنا احمد بن حنبل و سريح بن يونس قالنا
هشيم قال اخبرنا داؤد بن ابی هند عن ابی العالیة عن ابن
عباس ان رسول الله ﷺ مر بواد الازرق فقال ای واد هذا
فقالوا وادی الازرق فقال کانی انظر الی موسیٰ ها بطا من
الغنية وله جوار الی الله بالتلبیة ثم اتی علی ثنیة هرشا فقال
ای ثنیة هذه قالوا ثنیة هرشی قال کانی انظر الی یونس بن
متی علی ناقة حمراء جعدة علیه جبة من صوف خطام ناقتہ
خلبة وهو یلبی.

ترجمہ..... بیان کیا ہمیں احمد بن حنبل نے اور سريح بن یونس نے کہ بیان کیا
ہمیں هشیم نے انہوں نے فرمایا خبر دی ہمیں داؤد بن ابی ہند نے ابو العالیہ سے انہوں
نے حضرت ابن عباس سے کہ نبی اقدس ﷺ وادی ازرق سے گزرے تو فرمایا کہ یہ
کونسی وادی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ یہ وادی ازرق ہے فرمایا موسیٰ کو تو گویا میں
دیکھ رہا ہوں کہ وہ گھائی سے اتر رہے ہیں اور ان کو اللہ کا قرب حاصل ہے تلبیہ کے
ساتھ پھر آپ ثنیہ هرشی پر پہنچے تو فرمایا یہ کونسی وادی ہے لوگوں نے عرض کیا یہ ثنیہ هرشی
ہے فرمایا گویا میں یونس بن متی کو اونٹنی پر دیکھ رہا ہوں جو مضبوط جسم والے اور درمیانے
بالوں والے ہیں نہ زیادہ گنجان نہ بالکل لائے اور ان پر صرف صوف کا جبہ ہے ان کی
اونٹنی کی ٹکیل ہلکی رسی کی ہے اور وہ تلبیہ پڑھ رہے ہیں۔

علامہ تقی الدین سبکی نے اس حدیث کو جز حیات انبیاء علیہم السلام میں ذکر کیا ہے جو دلیل

ہے اس بات کی کہ ان کے نزدیک بھی یہ حدیث حیات انبیاء علیہم السلام کے دلائل میں سے ہے۔
علامہ نووی اس حدیث پر لکھتے ہیں

فان قبل کیف یحجون و یلبون و ہم اموات و ہم فی

الدار و لیست دار عمل

فاعلم ان للمشائخ و فیما ظهر لنا عن هذا اجوبة

احدهم انهم كالشهداء بل افضل منهم والشهداء احياء

عند ربهم فلا یبعد ان یحجوا و یصلوا كما ورد فی

الحدیث.

ترجمہ..... پس اگر کہا جائے کیسے حج کرتے ہیں اور تبلیہہ کہتے ہیں حالانکہ وہ مردہ ہیں اور وہ دارالآخرۃ میں ہیں اور وہ عمل کی جگہ نہیں ہے۔ تو جان لے بے شک مشائخ کے لئے اور ہمارے لئے اس کے کئی جواب ظاہر ہوئے ہیں انہیں میں سے ایک تو یہ ہے کہ وہ شہداء کی طرح ہیں بلکہ ان سے بھی افضل ہیں اور شہداء اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں پس نہیں بعید کہ وہ حج کریں یا نمازیں پڑھیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔ (شرح نووی ص ۹۴ ج ۱) (۲۳ ح)

(۲۳ ح)۔ موطا امام محمد میں یہ روایت ان الفاظ سے مروی ہے

اخبرنا مالک اخبرنا یحییٰ بن سعید انه سمع سعید بن المسیب

یحدثه عن انس انه قال قال رسول الله ﷺ کانی انظر الی موسیٰ

علیه السلام یهبط من ثنیۃ مرشی ماشیا علیہ ثوب اسود

ترجمہ۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا گویا کہ میں

موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ رہا ہوں کہ وہ ثنیۃ مرشی سے اتر رہے ہیں پیدل اور اوپر سیاہ کپڑا ہے۔

حدیث نمبر ۶۔

حدثنا محمد بن یوسف نا سفیان عن عمرو بن یحی
عن ابیه عن ابی سعید عن النبی ﷺ قال الناس یصعقون
یوم القیمة فاكون اول من یفیک فاذا انا بموسیٰ اخذ بقائمة
من قوائم العرش فلا ادری افاق قبلی ام جوزی بصعقة
الطور

ترجمہ..... بیان کیا ہمیں محمد بن یوسف نے کہ بیان کیا ہمیں سفیان نے عمرو
بن یحییٰ سے وہ اپنے والد سے وہ ابوسعید سے وہ بنی اقدس ﷺ سے کہ آپ ﷺ نے
فرمایا لوگ قیامت کے دن بیہوش ہوں گے پس سب سے پہلے جسے ہوش آئے گا وہ
میں ہوں گا تو میں اچانک کیا دیکھوں گا موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایہ پکڑے کھڑے
ہوں گے پس میں نہیں جانتا کہ وہ مجھ سے پہلے افاقہ میں آجائیں گے یا کوہ طور پر
بیہوشی کا بدلہ دیئے جائیں گے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام قبروں میں زندہ ہیں اس لئے بیہوش زندہ
ہوتا ہے نہ کہ مردہ۔ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ صغہ سے پہلے انبیاء علیہم السلام ہوش میں ہوں
گے۔ اور ہوش میں ہونا دلیل حیات ہے نہ کہ موت۔

اسی سے ملتی جلتی دوسری حدیث بخاری شریف میں ہے۔

ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں آنحضرت ﷺ نے فرمایا

لا تخیرونی علی موسیٰ فان الناس یصعقون فاكون

اول من یفیک فاذا موسیٰ باطش بجانب العرش فلا ادری

اكان فیمن صعق فافاق قبلی او كان ممن استثنیٰ الله عز و

جل:

(صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۸۴، ص ۴۲۵)

ترجمہ..... تم مجھے موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت نہ دو، لوگ بے ہوش ہو جائیں گے اور میں پہلا ہوں گا کہ جسے بیہوشی سے افاقہ ہوگا تو میں کیا دیکھوں گا کہ موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایہ پکڑے کھڑے ہیں۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ وہ بیہوش ہونے والوں میں سے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے (یا بیہوش ہوئے ہی نہ تھے) ان میں تھے جنہیں اللہ عز و جل نے اس آزمائش سے مستثنیٰ رکھا۔

حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں

ان الدین یصعقون ہم الاحیاء واما الموتی فہم فی الاستثناء فی قوله تعالیٰ الا من شاء اللہ ولا یعارض ما ورد فی هذا الحدیث ان موسیٰ ممن استثنی اللہ لان الانبیاء احياء عند اللہ وان كانوا فی صورة الاموات بالنسبة الی اهل الدنیا وقد ثبت ذلک للشہداء ولا شک ان الانبیاء اعلیٰ رتبة من الشہداء ورد الصریح بان الشہداء ممن استثنی اللہ.

(فتح الباری ج ۱۳ ص ۱۹۶)

ترجمہ..... جو لوگ زندہ ہیں پہلے صعقہ میں مریں گے اور جو پہلے سے مرے ہیں وہ الا من شاء اللہ کے استثناء میں داخل ہیں..... اور یہ بات اس حدیث کے خلاف نہیں جس میں موسیٰ ان میں شمار ہیں جو مستثنیٰ کئے گئے کیونکہ انبیاء علیہم السلام سب اللہ کے ہاں زندہ ہیں اگرچہ وہ اہل دنیا کی نسبت سے اموات کی صورت میں ہیں اور یہ مرتبہ شہداء کو حاصل ہے اور انبیاء علیہم السلام کو تو بلا شک شہداء سے کئی درجہ

اعلیٰ ہیں اور ان کے مستثنیٰ ہونے کی تصریح موجود ہے۔

محدث کبیر امام بیہقیؒ بھی جز حیات انبیاء میں حیات انبیاء علیہم السلام کے دلائل میں اس حدیث کو ذکر کرتے ہوئے استدلال کرتے ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں

وهذا انما يصح على ان الله جل ثنائه رد الى الانبياء

عليهم السلام ارواحهم فهم احياء عند ربهم كالشهداء فاذا

نفخ في النفخة الاولى صعقوا ثم لا يكون ذالك موتا في

جميع معانيه الا في ذهاب الاستشعار فان كان موسى عليه

السلام ممن استثنى الله عز وجل بقوله الا من شاء الله فانه

عز وجل لا يذهب باستشعاره في تلك الحالة و يحاسبه

بصعقه يوم الطور ويقال ان الشهداء من جملة ما استثنى الله

عز وجل بقوله الا ما شاء الله.

ترجمہ..... اور یہ صحیح ہے اس وجہ سے کہ انبیاء علیہم السلام کی ارواح کو اللہ تعالیٰ

نے لوٹا دیا ہے اور وہ اپنے رب کے پاس شہداء کی طرح زندہ ہیں۔ پس جب پہلی دفعہ

صور پھونکا جائے گا تو وہ بے ہوش ہو جائیں گے، یہ بے ہوشی جمیع معانی کے اعتبار سے

موت نہیں ہوگی بلکہ صرف شعور چلا جائے گا۔ پس اگر موسیٰ علیہ السلام ان لوگوں میں

سے ہیں جن کا اللہ جل شانہ نے استثناء کیا ہے اپنے قول الا من شاء الله کے ساتھ

تو اللہ جل شانہ اس حالت میں بھی ان کا شعور ختم نہیں کریں گے۔ اور یہ بدلہ دیں گے

ان کو طور کے دن بیہوشی کا۔ اور کہا گیا ہے کہ شہداء بھی انہی لوگوں میں سے ہیں جن کا

اللہ جل شانہ نے استثناء کیا ہے اپنے قول الا من شاء الله کے ساتھ۔

(جزء حیات انبیاء ص ۲۰)

و مما يدل على حياتهم ما أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ أخبرنى أبو محمد المزنى ثنا على بن محمد بن عيسى ثنا أبو اليمان أنبا شعيب عن الزهري قال أخبرنى أبو سلمة بن عبد الرحمن و سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال استب رجل من المسلمين و رجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمداً على العالمين فأقسم بقسم فقال اليهودى والذي اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم عند ذلك يده فلطم اليهودى فذهب اليهودى الى النبى ﷺ فأخبره بالذى كان من أمره و أمر المسلم فقال النبى ﷺ "لا تخيرونى على موسى فان الناس يصعقون فأكون أول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدري أكان فيمن صعق فأفاق قبلى أو كان ممن استثنى الله عز وجل". رواه البخارى فى الصحيح عن أبى اليمان و رواه المسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن وغيره عن أبى اليمان و فى الحديث الثابت عن الاعرج عن أبى هريرة عن النبى ﷺ أنه قال "لا تفضلوا بين أنبياء الله تعالى فانه ينفخ فى الصور ليصعق من فى السموات ومن فى الأرض الا من يشاء الله ثم نفخ فيه أخرى فأكون أول منبعث فاذا موسى أخذ بالعرش فلا أدري أحوسب بصعقة يوم الطور أم بعث قبلى و هذا لما يصح على أن الله جل

لناؤہ رد الی الانبیاء علیہم السلام ارواحہم فہم أحياء عند ربہم کالشہداء.

(جزء حیاۃ انبیاء للبیہقی ص ۲۱)

ترجمہ..... اور ان دلائل میں سے جو انبیاء علیہم السلام کی حیات پر دلالت کرتے ہیں وہ ہے کہ جس کی خبر دی ہمیں ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحافظ نے کہ خبر دی مجھے ابو محمد مزی نے کہ بیان کیا ہم سے علی بن محمد بن عیسیٰ نے کہ بیان کیا ہم سے ابو الیمان نے کہ خبر دی شعیب نے زہری سے فرمایا خبر دی مجھے ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور سعید بن مسیب نے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جھگڑ پڑے مسلمانوں میں سے ایک آدمی اور یہودیوں میں سے، پس کہا مسلمان نے قسم ہے اس ذات کی جس نے محمد ﷺ کو تمام جہان والوں پر فضیلت دی ہے پس میں قسم اٹھاتا ہوں یہودی نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے موسیٰ علیہ السلام کو تمام جہان والوں پر فضیلت دی ہے پس مسلمان نے اپنا ہاتھ اٹھایا اور یہودی کو تھپڑ رسید کر دیا پس یہودی نبی اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور آپ کو اس معاملہ کی خبر کر دی جو اس کے اور مسلمان کے درمیان ہوا پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا مجھے موسیٰ علیہ السلام پر فضیلت نہ دو پس لوگ بیہوش ہوں گے، میں سب سے پہلا شخص ہوں گا جو افاقہ پائے گا۔ پس جب مجھے ہوش آئے گا تو میں دیکھوں گا کہ موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایہ پکڑے کھڑے ہیں۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ وہ بے ہوش ہونے والوں میں سے تھے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے یا بیہوش ہی نہ ہوئے تھے۔ ان میں تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے اس آزمائش سے مستثنیٰ رکھا۔ روایت کیا ہے اس کو بخاری نے صحیح میں ابو الیمان سے اور روایت کیا ہے اس کو مسلم نے عبد اللہ بن عبد الرحمن سے اور ان کے علاوہ نے ابو الیمان سے اور ثابت کی حدیث جو اعرج سے وہ ابو ہریرہؓ سے وہ نبی اقدس ﷺ سے نقل کرتے ہیں

اس میں ہے کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا اللہ کے انبیاء علیہم السلام کے درمیان ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ دو اس لئے کہ جب صور پھونکا جائے گا تو جو کچھ آسمانوں اور زمینوں کے اندر ہے سب بے ہوش ہو جائیں گے مگر وہ جس کو اللہ چاہے گا پھر دوسری مرتبہ صور پھونکا جائے گا تو سب سے پہلے میں اٹھوں گا تو میں کیا دیکھوں گا کہ موسیٰ علیہ السلام عرش کو تھامے کھڑے ہوں گے پس میں نہیں جانتا کہ وہ صغہ طور کا بدلہ دیئے گئے یا بیہوش ہوئے اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے۔ اور یہ صحیح ہے کہ اس بنا پر انبیاء علیہم السلام کی ارواح کو اللہ تعالیٰ نے لوٹایا ہے پس وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں شہداء کی طرح۔

علامہ تقی الدین سبکیؒ بھی اپنے رسالہ جز حیات انبیاء علیہم السلام میں امام بیہقیؒ کے اس استدلال کو ذکر کر کے اس کی موافقت کرتے ہیں کہ یہ حیات انبیاء علیہم السلام کی دلیل ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

ثم قال ومما يدل على حياتهم ما اخبرنا ابو عبد الله الحافظ و ساق اسنادہ و ذکر حدیث، فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادرى اكان فيمن صعق؟ فافاق قبلى او كان ممن استثنا الله عز وجل، رواه البخارى ومسلم، قال البيهقي وهذا لما يصح على ان الله عز وجل رد على الانبياء صلوات الله عليهم ارواحهم فهم احياء عند ربهم كالشهداء فاذا نفخ في الصور النفخة الاولى صعقوا فيمن صعق ثم لا يكون ذلك موتا في جميع معانيه الا في ذهاب الاستشعار فان كان موسى عليه السلام ممن استثنا الله

بقوله (الا من شاء الله) فانه لا يذهب استشعاره في تلك
الحالة فيحاسبه بصعقه يوم الطور و يقال ان الشهداء من
جملة من استثنى الله عز وجل بقوله تعالى (الا من شاء الله)
وروينا في ذلك خبراً مرفوعاً هذا جملة ما ذكره الحافظ
ابو بكر البيهقي في كتاب حیات الانبياء في قبورهم لم
نحذف عنه الا بعض الاسانيد اور بعض الزياده في الاسماء
وقد قدمنا في حديث من سنن ابن ماجه فيه فنبى الله حي
يرزق.

ترجمہ..... اور پھر فرمایا کہ ان دلائل میں سے جو انبیاء علیہم السلام کی حیات پر
دلالت کرتے ہیں وہ حدیث ہے جو بیان کی ہے ہمیں ابو عبد اللہ الحافظ نے اور (امام
بیہقی نے) اس کے سند ذکر کی ہے اور حدیث ذکر کی ہے کہ اچانک موسیٰ علیہ السلام
عرش کا پایہ پکڑے ہوئے ہوں گے پس میں نہیں جانتا کہ کیا موسیٰ علیہ السلام ان میں
تھے جن پر بیہوشی طاری ہوئی اور مجھ سے پہلے ہوش میں آگئے یا ان میں سے ہیں جن کا
اللہ تعالیٰ نے استثناء کیا۔ روایت کیا ہے اس کو بخاری مسلم نے۔ بیہقی فرماتے ہیں یہ
بات صحیح ہے اس پر کہ اللہ عز وجل انبیاء علیہم السلام کی ارواح کو لوٹا دیتا ہے پس وہ زندہ
ہیں اپنے رب کے ہاں شہداء کی طرح۔ جب صور پھونکا جائے گا گتھ اولیٰ بے ہوش ہو
جائیں گے جنہوں نے بے ہوش ہونا ہوگا اور یہ تمام معنوں میں موت نہیں ہوگی مگر یہ
کہ شعور چلا جائے گا۔ اگر تو موسیٰ ان لوگوں میں داخل ہیں جن کا اللہ تعالیٰ نے اپنے
قول الا من شاء الله سے استثناء کیا ہے ان کا شعور اس حالت میں بھی نہیں جائے گا
پس وہ ان کے لئے بدلہ ہو جائے گا ان کے طور پر بے ہوش ہونے کے بدلہ میں اور کہا
گیا ہے کہ شہداء بھی ان میں سے ہیں کہ جن کا اللہ تعالیٰ نے اپنے قول الا من شاء

اللہ سے استثناء کیا ہے اور ہم نے اس بارے میں خبر مرفوع روایت کر دی ہے یہ تمام وہ ہے جس کا حافظ ابو بکر بیہقی نے اپنی کتاب حیات الانبیاء فی قبورہم میں ذکر کیا ہے اور ہم نے نہیں حذف کیا اس سے مگر بعض اسانید اور بعض زیادتی جو اسماء میں تھی اور تحقیق ہم نے مقدم کیا سنن ابن ماجہ کی حدیث میں جس میں ہے فنبی اللہ حی یرزق پس اللہ کا نبی زندہ ہوتا ہے اور رزق دیا جاتا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطیؒ بھی اپنے رسالہ جز حیات انبیاء میں امام بیہقی کے اس استدلال کا ذکر کر کے اس کو موافقت کرتے ہیں کہ یہ حدیث حیات انبیاء علیہم السلام کی دلیل ہے۔ علامہ سیوطیؒ لکھتے ہیں

و اخرج حدیث ان الناس یصعقون فاکون اول من یفیک وقال هذا یدل ایضا علی ان اللہ رد علی الانبیاء ارواحہم وہم احیاء عند ربہم کالشہداء فاذا نفخ فی الصور النفخة الاولیٰ صعقوا فی من صعقوا ثم لا یکون ذالک موتا فی جمیع معانیہ الا فی ذہاب الاستشعار۔

ترجمہ۔ اور نقل کی ہے (امام بیہقی نے حدیث) بے شک لوگ بے ہوش ہو جائیں گے اور میں اول شخص ہوں گا جو ہوش میں آؤں گا اور فرمایا (بیہقی نے) یہ بھی دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام پر ان کی ارواح کو لوٹا دیتے ہیں۔ پس وہ اللہ کے ہاں زندہ ہیں شہداء کی مثل۔ پس جب پہلی مرتبہ صور پھونکا جائے گا تو بے ہوش ہو جائیں گے اس میں جنہوں نے بے ہوش ہونا ہوگا پھر یہ بے ہوش ہونا جمیع معانی کے اعتبار سے موت نہیں ہے بلکہ صرف شعور کا چلے جانا ہے۔

(الحادی للفتاویٰ ص ۱۳۰ ج ۲)

حدیث نمبر ۸۔

حدثنا محمد بن عوف نا المقری نا حیوة عن ابی
صخر حمید بن زیاد عن یزید بن عبد اللہ بن قسیط عن ابی
ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال ما من احد یسلم علی الار د
اللہ علی روحی حتی ارد علیہ السلام.

(ابوداؤد ص ۲۸۶)

ترجمہ..... بیان کیا ہمیں محمد بن عوف نے کہ بیان کیا ہمیں مقری نے کہ
بیان کیا ہمیں حیوة نے ابو صخر حمید بن زیاد سے انہوں نے یزید بن عبد اللہ بن قسیط سے
وہ ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی شخص ایسا نہیں کہ مجھ پر سلام بھیجے مگر یہ
کہ اللہ تعالیٰ میری روح مجھ پر لوٹا دیں گے یہاں تک کہ میں اس کا جواب دوں۔
اب یہاں نبی اقدس ﷺ فرما رہے ہیں کہ جو بھی مجھ پر سلام بھیجے گا میں جواب دوں گا۔
آپ ﷺ صرف روح کا نام تو نہیں تھے بلکہ جسد اور روح دونوں کا مجموعہ تھے۔ معلوم ہوا کہ اس
جسد اطہر پر سلام پیش ہوتا ہے اور یہی جسد اطہر جواب ارشاد فرماتا ہے جو کہ حیات طیبہ کی دلیل ہے
اور چونکہ ہر وقت درود پیش ہوتا ہے معلوم ہوا کہ ہر وقت حیات حاصل ہے۔ سلام سے مراد سلام
عند القبر ہے۔ امام موفق الدین ابن قدامہ حنبلی م ۶۲۰ھ نے یسلم علی کے بعد عند قبری
کے الفاظ بھی نقل فرمائے ہیں۔

(معنی ص ۵۸۸ ج ۳)

علامہ ابن عبدالمہادی حنبلی نے بھی الصارم المنکی میں ابن قدامہ سے یہی نقل کیا ہے۔
محدث سہارنپور مولانا خلیل احمد سہارنپوری لکھتے ہیں

و ظاہر عقد الباب یدل ان المراد بالسلام علیہ

السلام عند القبر وقت حضور للزيارة

ترجمہ..... ظاہر باب اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مراد آپ ﷺ پر سلام سے قبر کے پاس سلام ہے زیارت کے لئے حاضری کے وقت۔

(بذل المحمود ج ۳ ص ۲۰۷)

روح سے مراد آپ ﷺ کو متوجہ کرنا ہے کیونکہ روح مبارکہ تجلیات باری تعالیٰ کے مشاہدہ میں مستغرق رہتی ہے، جب کہ درود پڑھتا ہے تو متوجہ کی جاتی ہے۔ چنانچہ حضرت مولانا محمد منظور نعمانی لکھتے ہیں

اکثر شارحین نے روح کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ قبر مبارک میں آپ ﷺ کی روح پاک کی تمام تر توجہ دوسرے عالم کی طرف اور اللہ تعالیٰ کی جمالی اور جلالی تجلیات کے مشاہدہ میں مصروف رہتی ہے..... پھر جب کوئی امتی سلام کرتا ہے اور وہ فرشتہ کے ذریعہ یا براہ راست آپ ﷺ تک پہنچتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے آپ ﷺ کی روح (ایک جہت سے) اس طرف بھی متوجہ ہوتی ہے اور آپ ﷺ سلام کا جواب دیتے ہیں۔ بس اس روحانی توجہ والتفات کو روح سے تعبیر فرمایا گیا۔

(معارف الحدیث ج ۵ ص ۳۷۶)

آٹھویں صدی کے مشہور محدث حافظ ابن السلقن ۸۰۳ھ فرماتے ہیں

المراد برد الروح النطق لانه ﷺ حی فی قبره و

روحه لا تفارقه لما صح ان الانبياء احياء فی قبورهم.

(نقلہ الشوکانی فی شرح حسن حصین ص ۲۸)

علامہ سیوطیؒ نے اس حدیث کو انحصار کبریٰ میں مسئلہ حیات کے اثبات میں نقل فرمایا

۴۔

حافظ ابن حجر کے شاگرد محدث سخاویؒ (۹۰۶ھ) علامہ تقی الدین السبکی سے روح کا

معنی نقل کرتے ہیں

یحتمل ان یکون رد معنوياً وان تكون روحه
الشریفة مشغلة بشهود الحضرة الالهية والملاء الاعلیٰ
عن هذا العالم فاذا سلم علیه اقبلت روحه الشریفة علی
هذا العالم لیدرک سلام من یسلم علیه و یرد علیه.

(القول البدیع ص ۱۶۷)

ترجمہ..... یہاں رد روح سے مراد روح کا حسا لوٹنا نہیں معنوی طور پر لوٹنا ہے
وہ اس طرح کہ آپ ﷺ کی روح شریفہ اس عالم سے ہٹ کر دربار الہی اور ملاء اعلیٰ
کے شہود میں مشغول رہے، پھر جب کوئی شخص آپ ﷺ پر سلام کہے تو آپ ﷺ کی
روح شریفہ اس عالم پر ظہور کرے تاکہ سلام کرنے والے کے سلام کا ادراک کرے
اور اسے جواب بھی دے۔

حضرت مولانا خلیل احمد محدث سہارنپوری (۱۳۳۶ھ) لکھتے ہیں

قال القاضی لعل معناه الی روحه المقدسة فی شان
ما فی حضرة الالهية فاذا بلغه سلام احد من الامة رد الله
تعالیٰ روحه المطهرة من تلك الحالة الی رد من سلم
علیه.

(بذل المجود ج ۳ ص ۲۰)

ترجمہ..... قاضی عیاض کہتے ہیں کہ یہ معنی ہو سکتا ہے کہ آپ کی روح اقدس
اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہو اور جب کبھی آپ کو امت میں سے کسی کا سلام پہنچے تو اللہ
تعالیٰ آپ کی روح اطہر کو اس حالت سے اس کی طرف لوٹا دیتے ہیں جس نے آپ پر
سلام عرض کیا۔

علامہ عزیزیؒ جامع صغیر میں لکھتے ہیں

الا رد الله على روحى اى رد على نطقى لانه حى
دائماً و روحه لا تفارقه.

(السراج المنیر ج ۳ ص ۲۷۸)

ترجمہ..... مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھ پر میری روح لوٹا دیتا ہے یہی میرا نطق اور تکلم
مجھے دیا جاتا ہے۔ (یہ تشریح اس لئے ضروری ہے) کہ آپ زندہ ہیں اور آپ کی روح
مقدسہ آپ ﷺ سے جدا نہیں ہوتی۔

رئیس المحدثین حضرت مولانا سید انور شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں

رواہ ابو داؤد فی رد روحہ حین یسلم علیہ لیس
معناه انه یرد روحہ اى انه یحى فی قبرہ بل توجه من ذلک
الى هذا الجانب فهو حى فی کلتا الحالتین.

(فیض الباری ج ۲ ص ۶۵)

ترجمہ..... ابو داؤد کی روایت میں سلام کے وقت آپ ﷺ کی روح لوٹنے کا
جو ذکر ہے اس کا یہ معنی نہیں کہ آپ ﷺ کی روح اس طرح لوٹائی جاتی ہے کہ
آپ ﷺ کو آپ کی قبر میں زندہ کیا جائے بلکہ اس سے مراد آپ کو اس طرف متوجہ کرنا
ہے زندہ تو آپ دونوں حالتوں میں ہیں۔ (اب درود شریف پیش ہونے کے وقت
بھی اور اس سے پہلے بھی)

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ لکھتے ہیں

و ارواح الكل اذا فارقت اجسادها صارت كال موج
المکفوف لا یهزها ارادة متجددة و داعية سائحة ولكن
النفوس التى هی دونها تلتصق بالهمة فتجلب منها نورا و

هیئة مناسبة للارواح وهی المکنی عنه بقوله علیه السلام ما
من احد یسلم علی الا رد الله علی روحی حتی ارد علیه
السلام وقد شاهدت ذلک ملا احصی فی مجاورتی
المدينة سنة الف و مائة و اربع و اربعون.

(حجۃ اللہ البالغۃ ج ۲ ص ۷۱ مصر، ص ۶۴۹ مترجم)

ترجمہ..... اور کاملین کی ارواح جب اپنے اجساد سے جدا ہوتی ہیں تو وہ ایک
رکی ہوئی موج کی صورت میں ہو جاتی ہیں، اب نہیں کوئی نیا ارادہ اور پیش آنے والا
داعیہ حرکت نہیں دے سکتا، ہاں وہ نفوس جو درجہ میں ان سے کم ہوتے ہیں وہ (اپنی
روح کی) ہمت سے ان سے جا چمٹتے ہیں اور ان سے نور اور ہیئت جو اپنی ارواح کے
مناسب ہو جلب کرتے ہیں (اپنی طرف کھینچتے ہیں) حضور ﷺ کے اس ارشاد میں کہ
جب کوئی شخص مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح کو مجھ پر لوٹا دیتا ہے (مستوجہ کر
دیتا ہے) حتیٰ کہ میں اس پر سلام لوٹاتا ہوں اسی طرف اشارہ ہے اور میں نے ۱۱۴۴ھ
میں جب میں مدینہ کی مجاورت میں تھا میں نے اس سلام و جواب کا اتنی دفعہ مشاہدہ کیا
کہ میں شمار نہیں کر سکتا۔

امام ابو بکر احمد بن حسین البیہقی ۴۵۸ھ اپنے رسالہ حیات انبیاء میں اس حدیث کو بھی
حیات النبی کی دلیل قرار دے رہے ہیں۔ چنانچہ اپنی سند سے اس حدیث کو نقل کرتے ہیں۔

اخبرنا ابو محمد عبد اللہ بن یحیٰ بن عبد الجبار

السكری ببغداد ثنا اسماعیل بن محمد الصفار ثنا عباس

بن عبد اللہ الترقفی ثنا ابو عبد الرحمن المقری ثنا حیوہ بن

شریح عن ابی صخر عن یزید بن عبد اللہ بن قسیط عن ابی

ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال ما من احد یسلم علی الارد

اللہ علی روحی حتی ارد علیہ السلام

ترجمہ..... بعد سند کے۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا

نہیں ہے کوئی جو مجھ پر سلام بھیجتا مگر اللہ تعالیٰ میری روح کو میری طرف لوٹا دیتے ہیں

حتیٰ کہ میں سلام کا جواب دیتا ہوں۔

(جزء حیات انبیاء ص ۱۶)

امام تقی الدین سبکی م ۸۵۶ھ بھی امام بیہقی کی تائید میں فرماتے ہیں۔

محقق مطلق علامہ جلال الدین سیوطی م ۹۱۱ھ بھی اپنے رسالہ انباء الاذکیاء فی حیات

الانبیاء میں حدیث کو بطور دلیل کے ذکر کرتے ہیں۔ (ج ۲۴)

(ج ۲۴)۔ صاحب تسکین الصدور محدث اعظم حضرت مولانا سرفراز خان صفدر

دامت برکاتہم العالیہ نے چودہ محدثین سے اس کی تصحیح نقل کی ہے چنانچہ لکھتے ہیں۔

امام سبکیؒ فرماتے ہیں کہ امام احمدؒ اور امام ابو داؤدؒ نے اس روایت پر اعتماد کیا ہے۔ (شفاء

القمام ص ۱۰۵) حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ رواۃ ثقات (فتح الباری

پ ۳ ص ۲۷۹) کہ اس کے راوی ثقہ ہیں اور علامہ عزیزیؒ لکھتے ہیں اسنادہ حسن

(السراج المنیر ج ۳ ص ۲۷۹) کہ اس کی سند حسن ہے، حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں

صحیحہ النووی فی الاذکار (تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۵۱۴) کہ امام نوویؒ اس

حدیث کی اپنی کتاب الاذکار میں تصحیح کرتے ہیں اور امام نوویؒ کتاب الاذکار ص ۱۰۶

طبع مصر میں لکھتے ہیں بالاسناد الصحیح..... الخ کہ یہ حدیث صحیح اسناد سے

مروی ہے۔

حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں

واتفق الائمة علی انہ یسلم عند زیارته و علی صاحبہ لما فی

السنن عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ انہ قال ما من رجل یسلم

علی الارد اللہ تعالیٰ علی روحی حتی ارد علیہ السلام وهو

حدیث نمبر ۹۔

قال ابو الشیخ فی کتاب الصلوة حدثنا عبدالرحمن

حدیث جید. (فتاویٰ ج ۲ ص ۳۶۱)

ترجمہ..... حضرات آئمہ کرامؑ کا اس امر پر اتفاق ہے کہ آنحضرت ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی (قبور کی) زیارت کے وقت سلام کہنا چاہئے کیونکہ سنن (ابوداؤد) میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ مجھ پر کوئی شخص بھی سلام نہیں کہتا مگر اللہ تعالیٰ مجھ پر میری روح (متوجہ) لوٹا دیتا ہے یہاں تک کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں۔

اور علامہ زرقانی اس حدیث کے بارے میں لکھتے ہیں باسناد صحیح۔ (زرقانی شرح المواہب ج ۸ ص ۳۰۸)
علامہ ابن حجرؒ بھی لکھتے ہیں۔

وقد اخرج ابوداؤد بسند صحيح. ما من احد يسلم على الارء الله على روحى حتى ارد عليه السلام فتامل هذه الفضيلة العظيمة وهى رءه على المسلم عليه اءه روحى فى قبره كسائر الانبياء لما ورد مرفوعا الانبياء اءياء فى قبورهم يصلون ومعنى رءه الشرىفة رءه القوۃ النطقية فى ذالك الحىن للوء عليه. (حاشیہ علامہ ابن حجرؒ بھی لکھتے ہیں اور نواب صدیق حسن خان صاحبؒ لکھتے ہیں

قیال النووى فى الاذكار اسناده صحيح و قال ابن حجر رواه ثقات. (دلیل الطالب ص ۸۴۳)

ترجمہ..... امام نوویؒ کتاب الاذکار میں لکھتے ہیں کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔
علامہ سہودیؒ فرماتے ہیں۔

بن احمد الاعرج حدثنا الحسين بن الصباح حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على من بعيد اعلمته ----- وفي رواية من صلى على نائياً ابلفته. (رواه ابو الشيخ الاصبهاني وابن حبان بسند جيد مرفقات ج ۲ ص ۳۴۷ طبع قديم ج ۲ ص ۱۰)

روی ابو داؤد بسند صحیح. (وفاء الوفاء ج ۲ ص ۴۰۳) ترجمہ..... کہ امام ابو داؤد نے صحیح سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔ مولانا سید انور شاہ صاحب اور علامہ عثمانی فرماتے ہیں کہ رواۃ ثقات (عقیدۃ الاسلام ص ۵۲، فتح الملہم ج ۱ ص ۳۳۰) امام سخاوی فرماتے ہیں کہ رواہ احمد و ابو داؤد والطبرانی و البیہقی باسناد حسن بل صححہ النووی فی کتاب الاذکار وغیرہ وفيہ نظر وقال شیخنا رواۃ ثقات. (القول البدیع ص ۱۱۷) ترجمہ..... اس حدیث کو امام احمد، ابو داؤد، طبرانی اور بیہقی نے حسن سند کے ساتھ روایت کیا ہے بلکہ امام نووی نے کتاب الاذکار وغیرہ میں اس کی تصحیح کی ہے اور اس میں کلام ہے اور ہمارے استاذ (حافظ ابن حجر) فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے جملہ راوی ثقہ ہیں۔

علامہ محمد بن محمد الحنفی البوسنی فرماتے ہیں

قال النووی فی الاذکار و ریاض الصالحین اسنادہ صحیح و صححہ ایضاً ابن القیم. (ہامش حیات الانبیاء للبیہقی ص ۶ قلمی)

ترجمہ..... امام نووی نے کتاب الاذکار اور ریاض الصالحین ص ۴۹۲ طبع مصر میں فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور حافظ ابن القیم نے بھی اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔

ترجمہ..... حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جو پڑھے درود میری قبر کے پاس اسے میں خود سنوں گا اور جس نے دور سے پڑھا وہ مجھے پہنچا دیا جائے گا۔

حافظ شمس الدین سخاویؒ لکھتے ہیں

من صلی علی عند قبری سمعته ومن صلی علی من

بعید اعلمته رواہ ابو الشیخ..... و مسندہ جید.

(القول البدیع ص ۶۰)

ترجمہ..... حضور ﷺ نے فرمایا ہے جو میری قبر پر آکر مجھ پر درود پڑھے میں خود سنتا ہوں اور جو دور سے پڑھا مجھے پہنچایا جاتا ہے۔ اسے ابو الشیخ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے، عمدہ ہے۔

علامہ ابن حجر مکیؒ کی شہادت

إذا صلی و سلم عند قبره سمعه سماعاً حقیقاً و یرد

علیه من غیر واسطۃ وان صلی و سلم من بعید لا یسمعه الا

لو اسطۃ، یدل علیہ احادیث کثیرہ. (شرح همزیہ)

ترجمہ..... جب کسی نے درود سلام آپ ﷺ کی قبر کے پاس پڑھا تو آپ اسے حقیقی طور پر سنتے ہیں اور سلام کا جواب براہ راست دیتے ہیں اور اگر درود سلام دور سے پڑھا تو آپ اسے نہیں سنتے مگر (فرشتوں) کے واسطے سے۔ اس پر بہت سی احادیث دلالت کرتی ہیں۔

اور الجواہر المنظم میں لکھتے ہیں

انہ صلی اللہ علیہ وسلم یبلغہ الصلوۃ والسلام اذا

صدر من بعید و یسمعہا اذا کان عند قبره الشریف، بلا

واسطۃ. (الجوهر المنظم ص ۲۳)

ترجمہ..... بے شک حضور ﷺ کو درود و سلام پہنچایا جاتا ہے جب وہ دور سے آئے اور آپ اسے خود بلا واسطہ سنتے ہیں جب پڑھنے والا آپ ﷺ کی قبر شریف کے پاس ہو۔

سلطان المحمد شین ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں

۱. رواہ ابو الشیخ و ابن حبان فی کتاب ثواب

الاعمال بسند جید. (مرقات ج ۲ ص ۱۰)

ترجمہ..... اس حدیث کو ابوالشیخ اور ابن حبان نے ثواب الاعمال میں سند جید سے روایت کیا ہے۔

۲. من صلی علی عند قبری سمعته ای سماعاً

حقیقاً بلا واسطۃ. (شرح الشفاء ج ۳ ص ۵۰۰)

ترجمہ..... جو مجھ پر میری قبر کے پاس آ کر درود پڑھتا ہے میں اسے حقیقی طور پر سنتا ہوں بلا واسطہ۔

۳. انه قد ثبت من صلی علی نائياً بلغه ومن صلی

علیه عند قبره سمعه. (مرقات ج ۳ ص ۵۲۵)

ترجمہ..... یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جو شخص آپ ﷺ پر درود دور سے پڑھے وہ آپ کو پہنچایا جاتا ہے اور جس نے آپ ﷺ کی قبر مبارک کے پاس درود پڑھا اسے آپ خود سنتے ہیں۔

• علامہ شہاب الدین الخفاجیؒ (۸۹۹ھ) فرماتے ہیں

وبما نقرر فی هذه الاحادیث علم انه ﷺ بلغه

الصلوة والسلام اذا صدر من بعيد و يسمعها اذا كان عنده
قبره الشريف بلا واسطة.

لانه صلى الله عليه وسلم حي في قبره يسمع دعاء

زائره. (نسیم الریاض ص ۵۰۳ جلد ۳)

ترجمہ..... اور ان احادیث میں جو بات قرار پائی اس سے معلوم ہوا کہ
آنحضرت ﷺ کو درود پہنچایا جاتا ہے جب وہ دور سے آئے اور آپ اسے خود بلا
واسطہ سنتے ہیں جب آپ ﷺ کی قبر شریف کے پاس پڑھا جائے، یہ اس لئے کہ آپ
ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور زیارت کے لئے آنے والے کی آواز سنتے
ہیں۔

علامہ عبدالرؤف المناویؒ (۱۰۰۳ھ) فرماتے ہیں

من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا
اي بعيداً (ابلفته) اي اخبرت به من احد من الملكة و
ذلك لان لروحه تعلقاً بمقر بدنه الشريف و حرام على
الارض ان تاكل اجساد الانبياء.

(فيض القدير ص ۷۰ ج ۱)

ترجمہ..... جو مجھ پر میری قبر کے پاس درود پڑھتا ہے اسے میں سنتا ہوں اور
جس نے دور سے پڑھا وہ مجھے پہنچایا جاتا ہے فرشتوں میں سے کوئی مجھے اس کی اطلاع
دیتا ہے اور یہ اس لئے کہ آپ ﷺ کی روح اقدس کا آپ ﷺ کے مقبر بدن (قبر
مبارک) سے ایک تعلق ہے اور زمین پر حرام ہے کہ وہ اجساد انبیاء علیہم السلام کو
کھائے۔

اعتراض

اس حدیث کی سند میں سدی ہے جو کہ ضعیف ہے۔

جواب

اس سند میں جوہم ابوالشیخ کے حوالہ سے نقل کی ہے اس میں سدی نہیں ہے، جز حیات انبیاء بیہقی کی سند میں ابو عبد الرحمن راوی ہے جس کے متعلق امام بیہقی فرماتے ہیں

هذا هو محمد بن مروان فيما اری

کہ میری رائے میں ہے کہ یہ محمد بن مروان سدی ہے وفیہ نظر اور اس میں نظر ہے۔ اور اب یہ لوگ اسی گمان کو لے کر شور کر رہے ہیں۔ حالانکہ قرآن میں آتا ہے

ان الظن لا یغنی من الحق شیئا۔

جبکہ خود امام بیہقی نے آگے فرمادیا ہے وقد مضی ما یؤکدہ کہ اس کی تائید ان روایتوں سے بھی ہوتی ہے جو گزر چکی ہیں اور امام اسے جزء حیات انبیاء میں نقل فرما رہے ہیں۔ اور دوسرے شواہد سے اسے مؤکد کر رہے ہیں معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک یہ دلیل بننے کے قابل ہے موکدات کی وجہ سے۔ تو ان لوگوں نے خیانت کی کہ ایک تو ظن کو یقین بنالیا، دوسرا اگلی عبارت چھوڑ دی اور خیانت کے مرتکب ہوئے جو کہ منافق کی نشانی ہے۔ پھر یہ کہ ہم نے جو ابوالشیخ والی روایت پیش کی ہے اس میں سدی نہیں ہے اور بیہقی کی جو روایت شعب الایمان میں ہے اس کی سند میں بھی سدی نہیں ہے امام اہل سنت محدث اعظم حضرت مولانا سرفراز خان صاحب صفدر مازالت شمسہ بازغہ علینا۔ نے تسکین الصدور میں نقل کی ہے اس میں بھی نہیں ہے۔ پھر یہ کہ اس حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہے۔

قاضی شوکانی لکھتے ہیں

لم حکم ابن عبد البر مع ذلک بصحته لتلقى

العلماء له القبول فردہ من حیث الاسناد و قبلہ من حیث
المعنی۔

(نیل الاوطار ص ۲۴ ج ۱)

ترجمہ..... پھر ابن عبدالبر نے باوجود اس کے اس کی صحت کا حکم لگایا ہے بوجہ
علماء کے اس کو قبول کرنے کے پس رد کر دیا ہے اس نے اس کو سند کے اعتبار سے اور
معنی کے اعتبار سے قبول کر لیا ہے۔

جب امت نے اس کو قبول کر لیا ہے تو سند کی بحث کی ضرورت ہی نہ رہی۔ کیونکہ
نور الانوار کے اندر لکھا ہے کہ جب اخبار احاد کو تلقی بالقبول حاصل ہو جائے تو وہ منزل مشہور کے ہو
جاتی ہیں۔ ص ۱۸۲۔

اور تدریب الراوی کے اندر علامہ سیوطی لکھتے ہیں۔

المقبول ما تلقته الامة بالقبول وان لم یکن اسنادہ

صحیح۔

اس پر مفصل بحث حدیث الانبیاء احیاء کے تحت حاشیہ میں دیکھ لیں۔

مثال نمبر ۱

حدیث ہے کہ اگر گندگی گرنے سے پانی کا رنگ یا بو یا ذائقہ بدل جائے تو پانی ناپاک
ہے۔ یہ روایت سند کے اعتبار سے بالکل ضعیف ہے، لیکن پوری امت اس کو مانتی ہے۔
حدیث لا وصیۃ لوارث سند کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے۔ لیکن تلقی بالقبول کی وجہ سے
اتنی متواتر ہے کہ قرآن پاک کی آیت میں اس کی وجہ سے تخصیص کر لی گئی ہے، اسی طرح اس
حدیث کو بھی تلقی بالقبول حاصل ہے۔

حدیث نمبر ۱۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا

والذی نفسی بیدہ لینزلن عیسیٰ ابن مریم ثم لنن قام
علی قبری فقال یا محمد لا جبینہ۔

ترجمہ..... قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے عیسیٰ بن
مریم نازل ہوں گے پھر وہ اگر میری قبر پر آئیں اور مجھے مخاطب کریں تو میں جواب
بھی دوں گا۔

(مسند ابی یعلیٰ ص ۱۰۱ ج ۶)

علامہ محمود آلوسیؒ بھی اسے حافظ ابو یعلیٰ سے انہی الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔

انہ علیہ السلام یاخذ الاحکام من نبینا ﷺ شفاہاً
بعد نزولہ وهو صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ الشریف و اید
بحدیث ابی یعلیٰ والذی نفسی بیدہ لینزلن عیسیٰ بن مریم
ثم لنن قام علی قبری و قال یا محمد لا جبینہ۔

(روح المعانی ج ۲۲ ص ۳۵)

ترجمہ..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام بعد نزول ہمارے نبی کریم ﷺ کے
سامنے ہو کر ان سے مواخذہ کریں گے اور آپ ﷺ اپنی قبر شریف میں ہیں اور اس کی
تائید محدث ابی یعلیٰ کی اس حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ آپ نے فرمایا قسم ہے اس
ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے عیسیٰ بن مریم ضرور نازل ہوں گے، پھر
آپ میری قبر پر آئیں گے اور (سلام کہیں) یا محمد کہیں تو میں ان کو جواب دوں گا۔

جامع صغیر میں یہ الفاظ ہیں

حتی یسلم علی ولا ردن علیہ.

ترجمہ..... یہاں تک کہ مجھے سلام کریں گے اور میں اس کا جواب دوں گا

(الجامع الصغیر ص ۱۴۰ ج ۲)

اور انہوں نے صحیح کہا ہے۔ ابو یعلیٰ کے رجال کے متعلق محدث پٹھمی فرماتے ہیں۔

رواہ ابو یعلیٰ و رجالہ الصحیح.

روایت کیا ہے اس کو ابو یعلیٰ نے اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۱۱۔ مسند احمد ص ۲۹۰ ج ۲ پر بھی یہ روایت موجود ہے۔

امام حاکم نے اس کو مستدرک میں ذکر کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے۔

(مستدرک ص ۵۹۵ ج ۲)

ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اسے صحیح کہا ہے۔

اب ظاہری بات ہے کہ حضرت عیسیٰ اس دنیا والی قبر پر ہی سلام پیش کریں گے اور نبی اقدس ﷺ جواب عنایت فرمائیں گے یہ حیات کی دلیل ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے بھی انباء الاذکیاء میں اس حدیث کو بطور دلیل کے پیش کیا ہے۔ نیز علامہ سیوطیؒ نے الخصائص الکبریٰ ص ۲۸۱ ج ۲ پر بھی اسے نقل کیا ہے۔

رئیس المناظرین حضرت مولانا محمد امین صاحب صفدر اودکاڑوی نور اللہ مرقدہ فرمایا کرتے تھے کہ سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کے آنے سے یہودی اور عیسائی اور مرزائی جھوٹے ہو جائیں گے اور جب آپ روضہ اطہر پر سلام عرض کریں گے اور نبی اقدس ﷺ جواب عنایت فرمائیں گے تو مماتی بھی جھوٹے ہو جائیں گے۔ مماتیوں کو جھوٹا ظاہر کرنے کے لئے دو نبی کام کریں گے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سلام عرض کریں گے اور نبی اقدس ﷺ جواب عنایت فرمائیں گے اس طرح ان کا جھوٹ واضح ہو جائے گا۔

سیدنا صدیق اکبرؓ کا عقیدہ ہم خطبہ صدیق اکبر کے حوالے سے شروع بحث میں نقل کر

آئے ہیں۔ مزید ایک حوالہ حاضر خدمت ہے۔ علامہ تقی الدین سبکی شفاء السقام میں نقل فرماتے ہیں۔

قد روی عن ابی بکر الصدیق قال لا ینبغی رفع

الصوت علی نبی حیا ولا میتا۔

ترجمہ..... حضرت ابوبکر صدیق نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کے سامنے آواز

بلند کرنا جائز نہیں نہ وفات سے قبل نہ بعد۔

حضرت فاروق اعظم کا اعتقاد

عن السائب بن یزید قال کنت قائما فی المسجد

فحصبتی رجل فنظرت الیه فاذا عمر بن الخطاب فقال

اذهب فاتنی لہدین فجئتہ بہما فقال ممن انتما او من این

انتما قال من اهل الطائف قال لو کنتما من اهل البلد

لا وجعتكما ترفعان اصواتكما فی مسجد رسول اللہ ﷺ۔

(صحیح البخاری ص ۶۷ ج ۱)

ترجمہ..... سائب بن یزید فرماتے ہیں میں مسجد میں کھڑا تھا کہ کسی شخص نے

میرے کنکری ماری کیا دیکھتا ہوں کہ وہ حضرت عمرؓ ہیں، آپ نے فرمایا ”جاؤ اور ان

دونوں شخصوں کو میرے پاس لئے آؤ“ میں انہیں آپ کے پاس لے آیا۔ آپ نے ان

سے پوچھا ”تم کن لوگوں میں سے ہو یا تم کہاں کے ہو؟“ انہوں نے کہا ”ہم اہل

طائف میں سے ہیں۔“ اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا ”اگر تم اہل مدینہ میں سے ہوتے تو

میں تمہیں سزا دیتا، اس لئے کہ تم مسجد رسول اللہ ﷺ میں (جس کے سامنے آپ کا

روضہ منورہ ہے) اپنی آوازیں بلند کر رہے ہو۔“

سلطان المحدثین ملا علی قاریؒ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں

”انه عليه السلام في قبره حي وقال تعالى لا ترفعوا

اصواتكم فوق صوت النبی“

(مرقاۃ ص ۲۲۳ ج ۲)

ترجمہ..... نبی اقدس ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تم

اپنی آوازوں کو نبی ﷺ کی آواز پر بلند نہ کرو۔

آواز بلند کرنے پر مسجد رسول اللہ کی نسبت سے نکیر کرنا اسی لئے تھا کہ وہاں آپ ﷺ کا

روضہ اطہر ہے جس طرح آپ کی اس دنیوی زندگی میں آپ کے پاس آواز بلند کرنا جرم تھا اسی

طرح آپ ﷺ کے روضہ اطہر کے پاس بھی آواز بلند کرنا جائز نہیں۔ اس لئے کہ آپ وہاں

تشریف فرما ہیں۔ اور جسد عنصری سے زندہ ہیں۔ حد و مسجد کو بلا کسی واسطہ کے خود سنتے ہیں۔

یہ گمان نہ کیا جائے کہ اس نکیر کا منشاء یہ ”اصل“ ہے کہ مسجد میں آوازیں بلند کرنا جائز نہیں

پھر جس شان اور مقام کی یہ مسجد ہوگی، اسی درجے کا یہ حکم ہوگا کہ اس میں آواز بلند نہ کی جائے اور

اس کی خلاف ورزی اسی درجہ کا جرم قرار پائے گی، اس لئے کہ سلف و خلف میں سے کسی نے اس

اصل کو منشاء نکیر نہیں فرمایا۔

مسجد نبوی میں جہاں سے بھی سلام عرض کیا جائے آنحضرت ﷺ سنتے ہیں حضرت اقدس

مولانا محمد عابد صاحب استاذ التفسیر جامعہ خیر المدارس ملتان نے بتایا کہ حضرت شیخ الحدیث مولانا

زکریا جب مسجد نبوی میں تشریف فرما ہوتے اور کسی مرید کا خط ملتا جس میں سلام عرض کرنے کی

درخواست ہوتی تو حضرت شیخ وہیں بیٹھے ہی سلام عرض کر دیا کرتے تھے۔ معلوم ہوا کہ مسجد نبوی

میں جہاں سے بھی سلام عرض کیا جائے سنا جاتا ہے۔

دور عثمانی کا واقعہ

ایک دن مروان آیا اور اس نے ایک شخص کو روضہ انور پر منہ رکھے ہوئے دیکھا۔ مروان

نے اسے گردن سے پکڑ کر ہٹایا اور کہا جانتا ہے کہ تو کیا کر رہا ہے اس نے کہا کہ ہاں۔ وہ اس کی طرف متوجہ ہوا تو کیا دیکھتا ہے کہ وہ حضرت ابویوب انصاریؓ ہیں۔ آپ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا ہوں، کسی پتھر کے پاس نہیں آیا، میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا اس وقت دین پر نہ رونا جب اس کے والی اس کے اہل ہوں بلکہ اس وقت رونا جب دین کی ولایت نا اہل ہاتھوں میں آجائے۔

(مستدرک حاکم ص ۴۱۵ ج ۴، وقال الحاکم والذہبی صحیح)

نوٹ

اس قصے کو علامہ سبکیؒ نے اخبار مدینہ کی سند سے روایت کیا ہے اور کہا ہے ابونباتہ سے اوپر کے سب راوی ثقہ ہیں، البتہ اس کے شاگرد عمرو بن خالد کو میں نہیں جانتا۔ امام احمدؒ نے اس کو عبد الملک بن عمرو عن ابی نباتہ الخ کی سند سے روایت کیا ہے اور یہ راوی ثقہ ہے، پس سند صحیح ہوئی۔ (مقام حیات)

حضرت ادا کاڑویؒ نے سنایا کہ میں نے جہلم کے جلسے پر تقریر کی، پھر میں آیا سحرات والے کہنے لگے آپ یہاں بھی درس دے دیں۔ اب سارے ساتھی تو جہلم جلسے پر گئے ہوئے تھے، یہاں ساتھی بہت کم تھے، انہوں نے دیکھا کہ مجمع تھوڑا ہے تو عنایت اللہ شاہ نے گیارہ آدمی مجھ پر حملے کے لئے بھیج دیئے۔ اب انہوں نے چٹ لکھ کر بھیجی کہ یہ جو حدیث آتی ہے مسند احمد میں کہ امتاں عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب تک حضور ﷺ کا روضہ تھا اور میرے والد کا تو میں پوری طرح کپڑے سنبھالے بغیر سامنے آجاتی تھی لیکن جب سے حضرت عمرؓ یہاں دفن ہوئے ہیں تو پھر میں پوری طرح سنبھل کر آتی ہوں، عمرؓ سے حیا کرتے ہوئے۔ کہتے ہیں کہ یہ حدیث جھوٹی ہے، جھوٹی ہونے کی دلیل یہ ہے اماں جان ایسی جاہلانہ بات نہیں کر سکتیں جو نظر چھ فٹ مٹی سے پار ہو سکتی ہے وہ دوپٹے سے بھی پار ہو سکتی ہے۔ یہ بالکل حماقت والی بات ہے اماں جی ایسے کبھی نہیں فرما سکتیں۔

میں نے کہا لو ہا کتنا موٹا ہو اس میں سے بجلی گزر جاتی ہے لیکن اگر درمیان میں پتلی سی لکڑی آجائے تو بجلی اس لکڑی سے آگے نہیں گزرتی کیونکہ لکڑی میں روکنے کی صلاحیت اللہ نے رکھ دی ہے اسی طرح لباس میں نظر کو روکنے کی صلاحیت ہے۔ جو پروفیسر صاحب تھا وہ کھڑا ہو گیا اس کے ہاتھ میں لمبا چھرا تھا اس نے کہا جس انداز سے آپ نے یہ حدیث ہمیں سمجھائی ہے کسی نے نہیں سمجھائی اور ہم آج آپ کو قتل کرنے آئے ہوئے ہیں ہمارا مشن یہی ہے۔ لیکن بات یہ ہے کہ آپ نے جس انداز میں ہمیں یہ مسئلہ سمجھایا ہے ہمیں کوئی شک نہیں رہ گیا۔ لیکن ہم اس جماعت کے معمولی آدمی نہیں بڑے کارکن ہیں اس لئے جماعت کو چھوڑنے کے لئے ہمیں کچھ بہانہ چاہئے تو اگر آپ شاہ صاحب سے گھنٹہ آدھ گھنٹہ بالمشافہ بات کر لیں تو پھر ہم مان جائیں گے اور اعلان کر دیں گے کہ شاہ جی! آپ کی بات صحیح نہیں ان کی بات صحیح ہے اس لئے ہم جماعت سے نکل رہے ہیں۔ تو میں نے گھڑی دیکھی تو میں نے کہا میں اپنے سکول ٹائم پہنچنے کے حساب سے چار گھنٹے یہاں ٹھہر سکتا ہوں ان چار گھنٹوں کے اندر اندر اگر آپ بات کر سکتے ہیں تو کرالیں کیونکہ میں نے پھر جانا بھی ہے۔ اب ڈیڑھ گھنٹے کے بعد وہ واپس آئے اور کہا ہم نے شاہ صاحب سے گزارش کی تھی لیکن انہوں نے کہا امین چونکہ جاہل آدمی ہے اس لئے میں اس سے مناظرہ نہیں کرتا مجھ سے مناظرہ کرنا ہے تو یا تو عبداللہ درخواستی کو لاؤ یا قاضی مظہر حسین کو لاؤ یا سرفراز خاں صفدر کو لاؤ۔ اور کسی سے بات کرنے کے لئے میں بالکل تیار نہیں ہوں۔ ہم نے بہت کہا کہ وہ ان پڑھ آدمی ہے جلدی قابو میں آجائے گا۔ مسئلہ تو یہ ہے کہ ہمارے پلے بھی کچھ پڑے جس انداز میں آج اس نے درس دیا ہے اور ہمیں سمجھایا ہے ہم نے پہلی دفعہ اس کا یہ انداز دیکھا ہے اس کے بعد نہ ہمارے ذہن میں عقلی شبہ باقی رہ گیا ہے نہ قرآن کی آیت کے بارے میں کوئی شبہ باقی رہا ہے۔ لیکن عنایت اللہ نے انکار کر دیا پھر وہ ڈیڑھ گھنٹے کے بعد آئے اور کہا اب ہم ان کو یہ کہہ آئے ہیں کہ ہم تمہاری جماعت سے نکل رہے ہیں۔

تو اس قسم کے ڈھکوسلے ان کے پاس ہوتے ہیں، ایسے اعتراضات کرتے ہیں جیسے

لمحدین کیا کرتے تھے۔

واقعہ عزیرؑ

سوال

قرآن میں ہے عزیرؑ سو سال کے بعد جب اٹھے تو انہیں کچھ معلوم نہ تھا، معلوم ہوا کہ مردے نہیں سنتے۔

جواب

پہلی بات تو یہ ہے کہ وہاں عزیرؑ کا نام نہیں ہے۔

(۱)۔ پہلے تو یہ عزیرؑ کا نام دکھائیں۔

(۲)۔ پھر عزیرؑ کا نبی ہونا ثابت کریں۔

ابوداؤد شریف کی دوسری جلد میں صاف حدیث موجود ہے حضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ مجھے پتہ نہیں کہ عزیرؑ نبی تھے یا نہیں؟ حضرت عزیرؑ کو جو لوگ نبی مانتے ہیں وہ اس لئے مانتے ہیں کہ بائبل میں ان کا ایک صحیفہ ہے اس لئے کہ وہ نبیوں کے صحیفے ہیں تو اس لئے ان کو نبی مانا جاتا ہے یا ایک ضعیف قول حضرت علیؑ کی طرف منسوب ہے کہ وہ نبی تھے۔ تو اللہ کے نبی ﷺ فرماتے ہیں مجھے پتہ نہیں کہ عزیرؑ نبی تھے یا نبی نہیں تھے۔

تو پہلی بات تو یہ کہ جیسے ان کی عادت ہوتی ہے، جہلم میں یہی ہوا کہ انہوں نے کہا عزیرؑ کا واقعہ قرآن میں ہے۔ ہم نے کہا دس لاکھ کا انعام اگر وہاں عزیرؑ کا نام دکھا دیں۔ کہتے ہیں کہ تفسیروں میں لکھا ہے۔ ہم نے کہا کہ تم تفسیریں تو مانتے نہیں، ہمیں کہتے ہو تفسیر پیش نہ کرنا، اب تم تفسیروں پر چلے گئے ہو۔ حالانکہ نواقوال یہاں لکھے ہیں، ایک قول تو یہ بھی لکھا ہے کہ کوئی کافر تھا۔ بعض نے لکھا ہے کہ یہ واقعہ یرمیا کا ہے بعض نے لکھا ہے کہ یہ واقعہ عزیرؑ علیہ السلام کا ہے، لیکن جن میں یہ لکھا ہے کہ عزیرؑ نبی ہیں وہ جو ضعیف قول ہے اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ یہ واقعہ ان کا نہیں ہے، کیونکہ یہ واقعہ اس دور کا ہے کہ جب بنی اسرائیل بخت نصر کی قید میں تھے۔ حضرت عزیرؑ پیچھے

نہیں رہے، حضرت عزیرؑ تو خود آگے قید میں ہیں۔ حزقیل علیہ السلام بھی قید میں ہیں وہاں۔ گویا یرمیاہ علیہ السلام بھی قید میں، حزقیل علیہ السلام بھی قید میں، عزیر علیہ السلام بھی قید میں۔ تو عزیر علیہ السلام کا یہ واقعہ نہیں بنتا کہ یہ وہاں ساتھ گئے ہوئے تھے اور یہ واقعہ اس کے بعد پیش آیا کسی کے ساتھ۔ پھر ہم بالفرض یہ مان لیں کہ یہ واقعہ حضرت عزیر علیہ السلام کا بھی ہے، یہ بھی مان لیں کہ وہ نبی ہیں۔ تو اس سے کیا ثابت کرنا چاہتے ہیں؟ یہ واقعہ سارا خرق عادت اور معجزہ ہے۔ اب ان کا زور اس جملے پر ہے کہ انہوں فرمایا یوماً او بعض یوم کہ ایک دن یا دن کا کچھ حصہ رہا ہوں۔ تو یہ بات جو ہے یہ ان کا علم نہیں تھا پورا۔ تو یہاں دو صورتیں ہیں کہ اگر تو ان کا یہ عقیدہ ہے کہ ان پر احوال برزخ پیش کئے گئے تو یہاں کے سو سال وہاں کا دن پچاس ہزار سال کا ہے اس کے مقابلے میں واقعی یوماً او بعض یوم بنے گا۔ برزخ کے دن کے بارے میں قرآن میں بھی آتا ہے کہ کافر قیامت میں کہیں گے کہ ہم دنیا میں ایک دن یا دن کا کچھ حصہ ٹھہرے تھے تو واقعاً۔ لیکن کئی کئی کافروں کی عمر ہزاروں سال ہوئی ہے دو دو سو سال، پانچ پانچ سو سال بھی ہوئی ہے تو اس کے مقابلے میں تو یہ بالکل یوماً او بعض یوم ہے۔ لیکن امام رازیؒ نے یہاں ایک عجیب بات لکھی ہے کہ موت ایک آنی چیز ہے جیسے آنا، جانا۔ آپ اگر آ کر بیٹھ گئے نماز پڑھنے لگے تو آنے کا فعل ختم ہو گیا نماز پڑھنے کا شروع ہو گیا، نکل گئے جا کر سو گئے۔ تو جانے کا فعل ختم ہو گیا اور سونے کا شروع ہو گیا۔ لیکن یہاں جو آیا ہے امسالہ اللہ مائة عام۔ ایک موت اجل ہوتی ہے کہ وہ اس وقت آتی ہے کہ جس نے دنیا میں واپس نہیں آنا اس پر احکام برزخ پیش کئے جاتے ہیں، ایک ایسی ہوتی ہے کہ اس کو اللہ پاک نے دنیا میں پھر لانا ہے تو اس پر عذاب و ثواب قبر یا عذاب برزخ پیش ہی نہیں کئے جاتے تاکہ اس کا ایمان بالغیب ختم نہ ہو جائے۔ تو یہاں جو ہے امسالہ اللہ مائة عام کہ آپ کی موت ہی کا حالت کو سو سال تک بڑھا دیا ہے۔ پھر یہ کہ شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ یہ واقعہ سارے کا سارا معجزہ ہے۔ کھانا رکھا ہوا ہے تو سو سال آندھیاں چلی ہیں، بارش بھی ہوئی ہے لیکن اس پر ذرا بھی تبدیلی نہیں آئی۔ خاک بھی نہیں پڑی اس میں اور گدیہ کی ہڈیاں بھی

کھن کھنا گئی ہیں۔ تو اس لئے ایک خرق عادت ہے جو واقعہ وہاں پیش آیا خرق عادت سے کوئی عادت ثابت نہیں کی جاسکتی یہی وجہ ہے کہ تفسیر میں علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ دو لاکھ تفسیریں قرآن کی لکھی جا چکی ہیں۔ (مقدمہ مشکلات القرآن ص ۱۱) کسی مفسر نے بھی اس آیت کے تحت نہ تو سماع کا مسئلہ چھیڑا ہے نہ حیات کا مسئلہ چھیڑا ہے، کیونکہ یہ واقعہ خرق عادت اور خرق عادت سے کوئی عادت ثابت نہیں کی جاسکتی۔ (حاشیہ میں مزید تفسیری حوالہ جات نقل کئے جاتے ہیں جن سے معلوم ہو جائے گا کہ کسی نے بھی اس کے تحت سماع کا مسئلہ نہیں چھیڑا۔ (ح ۲۵)

(ح ۲۵)۔ (او کالذی مر علی قریة) اختلفوا فی الذی مر

علی قریة علی ثلاثة اقاویل.

احدها. انه عزیر، قاله قتادة.

والثانی. انه ارمیاء، وهو قول وهب.

والثالث. انه الخضر، وهو قول ابن اسحاق.

(النکت والعیون تفسیر الماوردی تصنیف ابی

الحسن علی بن محمد بن حبیب الماوردی البصری)

(المسألة الثانية) اختلفوا فی الذی مر بالقریة. فقال

قوم. كان رجلا كافرا شاکا فی البعث وهو قول مجاهد واکثر

المفسرین من المعتزلة. وقال الباقر. انه كان مسلما. ثم قال

قتادة وعكرمة والضحاك والسدي. هو عزیر. وقال عطاء

عن ابن عباس. هو ارمیاء. ثم من هؤلاء من قال. ان ارمیاء هو

الخضر علیه السلام.

(التفسیر الکبیر للامام الفخر الرازی)

اختلفوا فی الذی مر بالقریة فقال مجاهد، واکثر

انہوں نے اب اس کو بہت اچھالا ہوا ہے جبکہ کسی مفسر نے نہیں لکھا۔ اس لئے ہم

المفسرین من المعتزلة. کان رجلا کافرا شاکا فی البعث.

وقال قتادة، وعكرمة، والضحاك، والسدي. هو عزيز

بن شرحبیا.

وقال وهب بن منبه. ورواه عطاء عن ابن عباس رضي

الله عنهما. هو ارميا بن خلقيا، ثم اختلف هؤلاء فقال بعضهم.

ان ارميا هو الخضر عليه السلام، وهو من سبط هارون بن

عمران عليه الصلوة والسلام وهو قول محمد بن اسحاق.

وقال وهب بن منبه. ان ارميا هو النبی. الذي بعثه الله

عندما خرب بخت نصر بیت المقدس، واحرق التوراة.

واحتج من قال انه كان کافرا بوجوه.

الاول. استبعاده الاحياء بعد الامانة من الله وذلك

کفر.

فان قيل. يجوز وقوع ذلك منه قبل البلوغ.

قلنا. لو كان كذلك، لم يجوز ان يعجب الله رسوله منه

اذ الصبی لا يتعجب من شكه فی مثل ذلك، وضعفوا هذه

الحجة، بان ذلك الاستبعاد ما كان بسبب الشك فی قدرة الله

تعالی، بل یحتمل ان یكون بسبب اطراد العادات فی ان مثل

ذلك الموضع الخراب قلما یصیره الله معمورا، كما ان الواحد

اذا رأى جبلا، فیقول. متى یقلب الله هذا ذہبا، او یاقوتا؟ لا ان

مناظرے میں یہی کہتے ہیں کہ جیسے مرزا کہتا ہے کہ تمہیں آیتیں عیسیٰ علیہ السلام کی وفات کی ہیں۔

مرادہ الشک فی قدرۃ اللہ ، بل ان ذلک لا يقع فی مطرد العادات ، فکذا ما هنا .

الحجة الثانية . قوله تعالى فی حقه . ” فلما تبین له “ وهذا يدل علی انه قبل ذلک لم يحصل له التبین ، وضعف ذلک بان تبین الاحیاء علی سبیل المشاهدة ، ما کان حاصله قبل ذلک ، واما التبین علی سبیل الاستدلال فلا یسلم انه لم یکن حاصله له .

الحجة الثالثة . قوله . ” اعلم ان اللہ علی کل شیء قدير “ وهذا يدل علی ان هذا العلم انما حصل له فی ذلک الوقت ، وهذا ایضا ضعیف ، لان تلك المشاهدة افادت نوع توکید ، وطمانیة ، وذلک انما حصل فی ذلک الوقت ، وهذا لا يدل علی ان اصل العلم ما کان موجودا قبل ذلک .

الحجة الرابعة . انتظامه مع النمرود فی سلك واحد ، وهذا . ایضا . ضعیف ، لانه وان کان قبله قصة النمرود ، ولكن بعده قصة سؤال ابراهیم علیہ الصلاة والسلام فوجب ان یكون لهما من جنس ابراهیم .

واحتج من قال انه کان مؤمنا بوجوه .

منها قوله تعالى . ” انی یحیی هذه اللہ بعد موتها “ وهذا يدل علی انه کان عالما بعد موتها باللہ تعالی وبانه یصح منه

ہم ان سے یہی کہتے ہیں تمہیں آیتوں میں سے انیس معاف صرف ایک آیت نکالو جس کے تحت

الاحیاء فی الجملة ، لان تخصیص هذا الشیء باستبعاد الاحیاء ،
الما یصح اذا حصل الاعتراف بالقدرة علی الاحیاء فی
الجملة ، فاما من یعتقد ان القدرة علی الاحیاء ممتعة لم یبق
لهذا التخصیص فائدة .

ومنها مخاطبة الله تعالى له بقوله "کم لبثت" وبقوله
"بل لبثت مائة عام" وبقوله . "فانظر الی طعامک وشرابک
وانظر الی حمارک" وبقوله "ولنجعلک آية للناس" ، وبقوله "
وانظر الی العظام کیف ننشزها ثم نکسوها لحما" وهذه
المخاطبات لا تلیق بالكافر ، قال تعالى . " وجعلناها و ابنها آية
للعالمین " فجعله آية للناس ، دلیل علی مزید التشریف .

ومنها ما روى عن ابن عباس رضی الله عنهما قال . ان
بختنصر غزا بنی اسرائیل فسبى منهم الکثیر ، ومنهم العزیر
وکان من علمائهم ، فجاء بهم الی "بابل" فدخل عزیر یوما
تلک القرية ونزل تحت ظل شجرة ، وهو علی حمار ، فربط
حماره ، وطاف فی القرية فلم یر فیها احدا ، فعجب من ذلک ،
وقال "انی یحیی هذه الله بعد موتها" لا علی سبیل الشک فی
القدرة ، بل علی سبیل الاستبعاد بحسب العادة ، وكانت
الاشجار مثمرة ، فتناول من الفاکهة التین والعنب ، و شرب من
عصیر العنب ، ونام فاماته الله فی منامه مائة عام وهو شاب ثم

کسی مسلمہ مفسر نے لکھا ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فوت ہو چکے ہیں اور آئندہ نہیں آئیں گے؟

اعمی عنه عیون الالہ والسباع والطیر . ثم احیاه اللہ بعد المائة ، و نودی من السماء یا عزیز ” کم لبثت “ بعد الموت ، فقال . ” یوما “ و ذلک ان اللہ اماتہ ضحی فی اول النهار ، و احیاه بعد مائة عام آخر النهار قبل غیوبة الشمس ، فلما ابصر من الشمس بقية قال ” او بعض يوم “ فقال اللہ تبارک و تعالی ” بل لبثت مائة عام فانظر الی طعامک “ من التین ، والعنب ، ” و شرابک “ من العصیر لم یتغیر طعمہ ، فنظر فاذا التین والعنب کما شاهدہما قال . ” وانظر الی حمارک “ فنظر فاذا هو عظام بیض تلوح وقد تفرقت اوصالہ ، وسمع صوتا . ابتھا العظام البالية ، انی جاعل فیک روحا ، فانضم اجزاء العظام بعضها الی بعض ، ثم التصق کل عضو بما یلیق به الضلع الی الضلع ، والذراع الی مکانہ ، ثم جاء الرأس الی مکانہ ، ثم العصب والعروق ، ثم انبت طراء اللحم علیہ ثم البسط الجلد علیہ ثم خرجت الشعور من الجلد ، ثم نفخ فیہ الروح ، فاذا هو قائم ینھق ، فخر عزیز ساجدا ، وقال . ” اعلم ان اللہ علی کل شیء قدير “ ثم انه دخل بیت المقدس . فقال القوم . حدثنا آباؤنا . ان عزیز بن شرخیا مات ببابل ، وقد کان بختنصر قد قتل بیت المقدس اربعین الفا من قراء التوراة ، وکان فیہم عزیز ، والقوم ما عرفوا انه یقرأ التوراة ، فلما اتاہم بعد مائة عام جدد لہم التوراة ، و املاھا علیہم عن

اسی طرح ہم ان سے کہتے ہیں کہ کسی مسلمہ مفسر نے یہ لکھا ہو کہ اس واقعہ اور آیت کا مطلب یہ ہے

ظهر قلبه، فلم یحرم منها حرفا، وكانت التوراة قد دفنت فی موضع فأخرجت و عورض بما املاها فما اختلفا فی حرف واحد، فعند ذلك قالوا. عزیر ابن الله، وهذه الروایة مشهورة. ویروی انه ارمیا علیه الصلاة والسلام فدل علی ان المار كان نبیا.

(الباب فی علوم الكتاب تألیف الامام المفسر ابی حفص عمر بن علی ابن عادل الدمشقی الحنبلی المتوفی بعد ۸۸۰ ھجریه)

واختلفوا فی الذی مر علی قرية، فقال قتادة. هو عزیر النبی. وقال. هو ارمیا النبی. وقال محمد بن اسحاق. هو النضر. علیهم السلام.

(تفسیر القرآن للامام العلامة شیخ الاسلام حجة اهل السنة والجماعة ابی المظفر السمعانی منصور بن محمد بن عبد الجبار التمیمی المروزی الشافعی السلفی)

قال سلیمان بن بريدة، و ناجية بن كعب، و قتادة، و ابن عباس، و الربیع، و عكرمة، و الضحاک. الذی مر علی القرية هو عزیر، قال وهب بن منبه و عبد الله بن عبيد بن عمير، و بكر بن مضر. هو ارمیا. وقال ابن اسحق. ارمیا هو النضر، و حكاہ النقاش عن وهب بن منبه، و هذا كما تراه، الا ان يكون اسما

کہ انبیاء علیہم السلام کی ارواح کا تعلق ان قبروں میں نہیں ہوتا؟ یا مردہ نہیں بنتا۔ یہ قطعاً وہاں

وافق اسما، لان الخضر معاصر لموسی، وهذا الذي مر على
القرية هو بعده بزمان من سبط هارون فيما روى وهب بن منبه،
وحكى مكى عن مجاهد أنه رجل من بنى اسرائيل غير مسمى،
قال النقاش. ويقال. هو غلام لوط عليه السلام.

(المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابی محمد
عبدالحق بن عطية الاندلسي)

والذي مر على قرية هو عزيز قاله على و ابن عباس و
عكرمة و ابو العالية وسعيد بن جبیر و قتادة و ربيع و ضحاک و
السدي و مقاتل و سليمان بن بريدة و ناجية بن كعب و سالم
الخواص. وقيل ارميا قاله وهب و مجاهد و عبدالله بن عبيد
بن عمير و بكر بن مضر و قال ابن اسحاق هو ارميا وهو
الخضر و حاكاه النقاش عن وهب قال ابن عطية وهذا كما نراه
ان لا ان يكون اسما وافق اسما لان الخضر معاصر لموسی
وهذا الذي مر على القرية وهو بعده بزمان من سبط هارون فيما
روى وهب قال بعض شيوخنا يحتمل ان يكون الخضر بعينه. و
يكون من المعمرين فيكون ادرك زمان خراب القرية وهو الى
الآن بان على قول اكثر العلماء. انتهى كلامه. وقيل على كافر
مر على قرية و كان على حمار و معه ستة تين قاله الحسن و قال
رجل من بنى اسرائيل غير مسمى قاله مجاهد فيما حكاه مكى

ثابت ہی نہیں ہے سرے سے کسی مفسر نے یہ بات نہیں لکھی۔ تو یونس نعمانی اس پر بڑا غصے میں آیا

وقیل غلام لوط علیہ السلام وقیل شعواء والذی احیاها بعد خرابها. ((تفسیر البحر المحیط ۲۹۱)

وهذه الرواية مشهورة فيما بين الناس و ذلك يدل على ان ذلك المار كان نبياً فانه روى عن قتادة و عكرمة والضحاك والسدي انه هو عزيز وقال عطا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه هو ارمياہ وهو الحضر وهو رجل من سبط هارون بن عمران وهو قول محمد بن اسحق وقال وهب بن منبه ان ارمياء هو النبی الذي بعثه الله تعالى عند ما خرب بخت نصر بيت المقدس و احرق التورات وقال قوم كان المار رجلا كافرا شاكا في البعث وهذا قول مجاهد. ((حاشیہ محی الدین شیخ زادہ علی تفسیر البیضاوی مصنف محمد بن مصلح الدین مصطفی القروجوی الحنفی المعروف شیخ زادہ المتوفی ۵۹۵۱ھ، ص ۶۳۸ ج ۲)

وفی الذی مر علیها ثلاثة احوال . احدها، انه عزيز . قاله علی بن ابی طالب ، و أبو العالیة ، و عكرمة ، و سعيد ابن جبیر ، و ناجية بن كعب ، و قتادة ، و الضحاك ، و السدي ، و مقاتل ، و الثانی . انه ارمياء ، قاله وهب ، و مجاهد و عبد الله بن عبید بن عمیر ، و الثالث . انه رجل كافر شك في البعث . (زاد المسیر ، فی علم التفسیر ص ۳۰۹ ج ۲)

کہ تو نے ہمیں قادیانیوں کے ساتھ ملایا ہے تو میں نے کہا کہ تیرے منہ میں بھی زبان ہے تو بھی مجھے کہہ کہ تو قادیانی ہے اور یہی بات پوچھ جو میں تجھ سے پوچھ رہا ہوں کہ تو نے جو آیت شہداء پڑھی کسی مفسر کا حوالہ پیش کر کہ اس نے لکھا ہو کہ یہاں نبیوں کی حیات ثابت ہے؟ تو اگر میں بھی نہ حوالہ پیش کروں تو تیری بات ٹھیک ہے کہ میں بھی قادیانیوں کی طرح کر رہا ہوں لیکن اگر میں مسلمہ مفسرین کے حوالے پیش کر دوں تو پھر پتہ چلے گا کہ تیرا طریقہ تو واقعی قادیانیوں والا ہے اور میرا اہل سنت و جماعت والا ہے کیونکہ میں وہی تشریح کر رہا ہوں جو اہل سنت و جماعت علماء قرآن کی کرتے آرہے ہیں اور تو مرزا قادیانی کی طرح نئی تشریح کر رہا ہے تو تیرے منہ میں زبان ہے تو بھی کہہ ناں کہ تو بھی قادیانیوں کی طرح کرتا ہے اور جیسے میں نے پوچھا ہے کہ تو اس آیت کے تحت کسی مفسر کا حوالہ دے۔ اس نے لکھا ہو کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی قبروں میں زندہ نہیں ہیں روح کا کوئی تعلق جسم سے نہیں یا مردے نہیں سنتے۔ جو ہر القرآن میں خود لکھا ہے کہ مولانا نے کہ تین آیتیں ہیں کہ جن سے لوگ عدم سماع پر استدلال کرتے آرہے ہیں دو تو یہی انک لا تسمع الموتی اور ایک یہ وما انت بمسمع من فی القبور۔ مولوی غلام اللہ خان نے بھی اس آیت کو سماع یا حیات کے مسئلے میں پیش نہیں کیا۔

حیات سے جسم کی حیات ماننا ضروری ہے۔ مماتی حضرات جو کہتے ہیں کہ ہم حیات مانتے ہیں یہ دھوکہ دیتے ہیں اس لئے کہ وہ اس جسم کی حیات کے قائل نہیں ہیں۔ یہ اسی طرح حیات کے قائل ہیں جیسے مرزائی حیات عیسیٰ کے قائل ہیں۔ چنانچہ مرزا قادیانی براہین احمدیہ جلد پنجم جو کہ اس کی آخری کتاب ہے اس میں لکھتا ہے کہ عیسیٰ کا آسمان پر جانا اور وہاں جسم کے ساتھ زندہ رہنا قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ وہ جسم مثالی اعلیٰ اولیٰ ہے اور یہ کہتے ہیں کہ وہ جسد غصری ہے۔ اب اتنی بات کہنے کی وجہ سے کوئی بھی مرزا کو حیات مسیح کا قائل نہیں کہتا۔ اسی طرح مماتی بھی اسی جسم کی حیات کے قائل نہیں تو وہ بھی حیات کے قائل نہ ہوئے۔

حضرت اوکاڑویؒ نے فرمایا چند سال قبل مفتی احمد سعید صاحب دیوبند سے تشریف لائے

تھے تو یہاں ایک فتویٰ آیا تھا مفتی ظفر الدین صاحب نے لکھا تھا کہ جو لوگ حیات النبی ﷺ کے قائل نہیں تو ان کے پیچھے نماز جائز نہیں، دیوبند سے فتویٰ آیا تھا۔ منڈی بہاؤ الدین والوں نے منگوا یا تھا۔ اخیر میں وہ چھپا پہلی جلد میں۔ مفتی احمد سعید کے نیچے دستخط تھے کہ اتنا تشدد نہیں چاہئے نماز ہو جاتی ہے۔ (دیوبند میں قاری طیب صاحب کے مدرسے کے مفتی ہیں) مجھے پتہ چلا مولانا حبیب اللہ ڈیروی نے بتایا کہ مفتی صاحب آئے ہوئے ہیں ہم چلے گئے۔ کہا کہ حضرت یہاں دو فتوے ہیں احمد سعید کے نام پر کہ ایک تو ہے کہ عورت صدر مملکت بن سکتی ہے۔ فرمایا کہ وہ احمد سعید اکبر آبادی ہے وہ میں نہیں ہوں۔ میں نے کہا ایک یہ ہے کہ حیات النبی ﷺ کا جواز نکار کرتا ہے اس کے پیچھے نماز جائز ہے۔ کہتے ہیں کہ وہ حیرا ہے۔ تو میں نے کہا کہ آپ نے یہ کیسے فتویٰ دیا؟ ہمیں تو سمجھ میں نہیں آیا۔ فرمانے لگے کہ یہ مجھے بھی سمجھ میں نہیں آیا کہ اس پر اعتراض کیا ہے؟ کیونکہ جب یہ فتویٰ آیا تو سب سے پہلے شیخ الحدیث مولانا سرفراز خان صاحب کا خط پہنچا مجھے کہ آپ نظر ثانی کریں۔ تو میں نے وہاں پھر مفتیوں کے سامنے رکھا تو کہنے لگے کہ ٹھیک ہے۔ پھر تین چار ماہ کے بعد شیخ الحدیث صاحب نے باقاعدہ آدمی بھیجا مستقل انڈیا میں میرے پاس کہ اس پر نظر ثانی کریں۔ میں نے کہا کہ کر لی ہوئی ہے۔ تو آپ یہ بتائیں کہ یہ اختلاف کیا ہے؟ میں نے کہا جی آپ کیا اختلاف سمجھتے ہیں جس پر آپ نے فتویٰ دیا ہے؟ آخر آپ نے فتویٰ دیا ہے۔ کہنے لگے کہ میں سمجھا ہوں کہ موت کے معنی میں اختلاف کرتے ہیں کہ موت خروج روح سے ہے یا انقباض روح سے ہے۔ میں نے کہا اس میں تو اختلاف جو کیا ہے اس میں ہم کہتے ہیں کہ دونوں میں سے جو بھی مانے وہ اہل سنت و جماعت ہی ہے، دیوبندی ہے اس میں ہم لڑتے نہیں ہیں۔ کہنے لگے کہ تو پھر لڑائی کیا ہے؟ میں نے کہا کہ ہم یہ بھی مانتے ہیں کہ اگر کوئی کہتا ہے کہ روح اقدس اعلیٰ علیہ السلام میں ہے اور تعلق روح سے حیات حاصل ہے، جیسے مولانا غلام اللہ خان صاحب نے لکھا تھا اور سلام بھی سنتے ہیں وہ اہل سنت ہے یا کوئی یہ مانے کہ تلبس روح سے حیات حاصل ہے وہ بھی اہل سنت ہے۔ ان دونوں میں چونکہ اختلاف ہے اس میں لڑتے نہیں۔ پوچھنے لگے پھر تم لڑتے کس

بات پر ہو؟ میں نے کہا وہ کہتے ہیں کہ جسد اطہر کے ساتھ تعلق ہے ہی نہیں۔ کہنے لگے کہ یہ کیا ہوا؟ پھر حیات کیوں کہتے ہیں؟ میں نے کہا کہ اسی پر تو آپ فتویٰ دے رہے ہیں، کہنے لگے یہ تو پھر حیات نہیں ہے یہ تو بالکل غلط ہے۔ یہ تو اہل سنت و جماعت کے موقف کے بالکل خلاف ہے۔ میں نے کہا دیکھو مرزا قادیانی، مرزائیوں سے ہمارے مناظرے ہوتے ہیں حیات مسیح کے مسئلہ پر۔ وہ کیا لکھتا ہے براہین احمدیہ حصہ پنجم جو اس کی آخری کتاب ہے اس کے بعد چھپی ہے، لکھی اس نے آخری عمر میں ہے۔ اس میں لکھتا ہے کہ

”عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں پر جانا اور وہاں جسم کے ساتھ زندہ رہنا یہ قرآن اور احادیث سے ثابت ہے میں نے کبھی اس کا انکار نہیں کیا۔ ہاں مولویوں سے جھگڑا میرا اس بات پر ہو گیا ہے کہ میں کہتا ہوں کہ وہ جسم مثالی اعلیٰ اولیٰ ہے اور یہ کہتے ہیں کہ وہ جسد غصری ہے۔“

تو میں نے کہا کہ اب اس کو آپ حیات مسیح کا قائل کہیں گے؟ کہنے لگے اصل میں ہمیں آپ کے اختلاف کا ہی پتہ نہیں۔ اگر وہ تعلق روح کا انکار کرتے ہیں تو یہ حیات کی کوئی قسم ہے ہی نہیں۔ جیسے مرزا بھی مانتا ہے کہ جسم مثالی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام زندہ ہیں۔

اب دیکھو معراج کا مسئلہ سمجھو ہم کہتے ہیں کہ معراج جسمانی ہوئی، مرزا کہتا ہے کہ جسم مثالی کے ساتھ ہوئی، تو آپ مانتے ہیں کہ وہ معراج کا قائل ہے؟ تو جو تشریح معراج کی اور حیات مسیح کی مرزے نے کی ہے وہی تشریح حیات کی یہی کرتے ہیں۔

جتنے علماء حیات فی القبر کے قائل ہیں وہ سب اسی جسد اطہر کی حیات کے قائل ہیں اس لئے ان حوالہ جات کو ذکر کیا جاتا ہے جن میں حیات فی القبر کا ذکر ہے۔

هو صلى الله عليه وسلم بعد موته باق على رسالته و

نبوته حقيقة كما يبقى وصف الايمان للمؤمن بعد موته و

ذلك الوصف باق بالروح و الجسد معا لان الجسد لا

تاکله الارض انه صلى الله وسلم حتى في قبره رسول
الى الابد حقيقة لا مجازاً.

(الروضة البهيّة فيما بين الاشاعرة والماتريدية ص ۱۵ بحوالہ مقام حیات)
ترجمہ..... حضور اکرم ﷺ اپنی وفات شریفہ کے بعد بھی اپنی رسالت اور
نبوت پر حقیقی طور پر قائم ہیں۔ جیسا کہ مؤمن اپنی وفات کے بعد بھی صفت ایمان سے
متصف رہتا ہے۔ اور حضور ﷺ کا اپنی رسالت پر حقیقی اعتبار سے قائم رہنا روح اطہر
اور جسد انور کے مجموعہ کے ساتھ ہے..... آپ ﷺ اب بھی اپنی قبر شریف میں زندہ
ہیں اور ہمیشہ تک کے لئے رسول ہیں حقیقی معنی کے لحاظ سے نہ کہ محض حکمی طور پر۔
ن الاشعری واصحابه قائلون بان النبي ﷺ في
القبر حي بحس و بعلم.

(الروضة البهيّة فيما بين الاشاعرة والماتريدية ص ۱۵ بحوالہ مقام حیات)
ترجمہ۔ امام اشعریؒ اور ان کے سب اصحاب تو اسی بات کے قائل ہیں کہ
حضور ﷺ اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں اور علم و احساس بھی رکھتے ہیں۔
ومن عقائدنا ان الانبياء عليهم السلام احياء في
قبورهم فاين الموت الى ان قال وصنف البيهقي جزوا
سمعناه في حياة الانبياء في قبورهم واشتد لكير الاشاعرة
على من نسب هذا القول الى الشيخ.

(طبقات شافعية ص ۲۸۲ ج ۲)

ترجمہ۔ ہمارے عقائد میں سے ہے کہ انبیاء کرام اپنی اپنی قبروں میں زندہ
ہیں، سو وہاں موت کہاں؟ اور امام بیہقی (۴۵۸ھ) نے ایک مستقل جزو اس پر تصنیف
کیا ہے جو انبیاء کرام کے قبروں میں زندہ ہونے کے بارے میں ہے اور جن لوگوں

نے حضرت الشیخ ابوالحسن الاشعریؒ کی طرف انبیاء علیہم السلام کے قبروں میں مردہ ہونے کا قول منسوب کیا ہے اشاعرہ نے بڑی سختی سے اس پر تکبیر کی ہے۔

حضرت علامہ قشیریؒ فرماتے ہیں۔

فاما ما حکى عنه رآى الاشعري وعن اصحابه انهم
يقولون ان محمدا ﷺ ليس بنبي في قبره ولا رسول بعد
موته فبهتان عظيم و كذب محض لم ينطق احد منهم ولا
سمع في مجلس مناظرة ذلك عنهم ولا وجد في كتاب
لهم وكيف يصح ذلك وعندهم محمد ﷺ حي في قبره.

(طبقات شافعية ص ۲۷۹ ج ۲)

ترجمہ۔ ہاں، جو امام ابوالحسن اشعریؒ اور دوسرے اشاعرہ کی طرف منسوب کیا گیا ہے کہ ان کے نزدیک حضور ﷺ اپنی وفات شریفہ کے بعد اب اپنی قبر شریف میں نبی اور رسول نہیں رہے، یہ محض جھوٹ اور بہتان عظیم ہے۔ اشاعرہ میں سے یہ کسی نے نہیں کہا نہ ان سے کسی مجلس مناظرہ میں ایسی بات سنی گئی اور نہ ان کی کسی کتاب میں یہ مضمون ملا ہے اور ان کا یہ عقیدہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ ان کے ہاں حضور اکرم ﷺ اپنے روضہ اطہر میں زندہ ہیں۔

علامہ ابن عابدین شامیؒ فرماتے ہیں۔

واما ما نسب الى الامام الاشعري امام اهل السنة
والجماعة من انكار ثبوتها بعد الموت فهو افتراء و بهتان
والمصرح به في كتبه و كتب اصحابه خلاف ما نسب اليه
بعض اعدائه لان الانبياء عليهم الصلوة والسلام احياء في

قبرورہم وقد اقام النکیر علی افتراء ذلک ابو القاسم
القشیری.

(شامی ص ۳۶۶ ج ۳)

ترجمہ۔ امام المل سنت امام ابو الحسن الاشعریؒ کی طرف جو منسوب کیا گیا ہے
کہ وہ حضور ﷺ کے لئے وفات شریفہ کے بعد اس وصف کے ثابت ہونے کا انکار
کرتے ہیں، یہ محض افتراء اور بہتان ہے۔ ان کی اور ان کے ہم مشرب احباب کی
کتابوں میں اس کے خلاف تصریح موجود ہے۔ یہ ان کے دشمنوں نے ان کی طرف
منسوب کر دیا ہے۔ تحقیق یہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور
امام ابو الحسن الاشعریؒ پر اس افتراء باندھنے کے خلاف علامہ ابو القاسم القشیریؒ نے
زبردست احتجاج کیا ہے۔

فقہ شافعی کی مشہور کتاب کتاب الارار الاعمال الارار میں لکھتے ہیں

وكان ﷺ يوحذ عن الدنيا عند تلقى الوحي ولا
تسقط عنه الصلوة و غيرها ومن يراه في المنام فقد رآه حقاً
ولكن لا يجب العمل بما يسمعه الراي منه لعدم ضبطه و
ينخاطب بعد الموت بقول السلام عليك ايها النبي و
رحمة الله و بركاته لان الانبياء احياء في قبرورهم يصلون و
يحجون كما ورد.

(کتاب الانوار ج ۲ ص ۲۱ مطبوعہ مصر ۱۳۶۲ھ)

علامہ کہودی (۹۱۱ھ) شیخ ابو منصور البغدادی کے حوالہ سے لکھتے ہیں

قال الاستاذ ابو منصور البغدادی قال المتكلمون

المحققون من اصحابنا ان نبینا ﷺ حی بعد وفاته. (وفاء

الوفاء ج ۲ ص ۱۳۵۲)

ترجمہ..... ہمارے محققین علماء کلام نے لکھا ہے کہ حضور علیہ السلام اپنی

وفات کے بعد زندہ ہیں اپنی امت کی اطاعات سے خوش ہوتے ہیں۔

قاضی شوکانی (۱۲۵۵ھ) اس قسم کی احادیث پر جن میں حضور ﷺ پر صلوٰۃ و سلام پیش

ہونے کا بیان ہے بحث کرتے ہوئے اپنا حاصل مطالعہ ان الفاظ میں لکھتے ہیں

والاحادیث فیہا مشروعیۃ الا کثار من الصلوٰۃ علی

النبی ﷺ یوم الجمعة و انها تعرض علیہ ﷺ و انه حی فی

قبرہ و ورد النص فی کتاب اللہ فی حق الشهداء انہم احياء

یرزقون وان الحیاۃ فیہم متعلقۃ بالجسد فكيف بالانبياء

والمرسلین.

(نیل الاوطار ج ۳ ص ۳۰۵)

ترجمہ..... اور احادیث میں جمعہ کے دن نبی کریم ﷺ پر کثرت سے درود

پڑھنے کی مشروعیت ہے اور اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ نبی اکرم ﷺ پر پیش کیا جاتا

ہے اور یہ بات بھی صحیح ہے کہ آپ ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور قرآن کریم

میں شہداء کے حق میں یہ نص موجود ہے کہ وہ زندہ ہیں اور انہیں (اگلے جہان کے

حسب حال) رزق بھی ملتا ہے اور ان کی حیات صرف روح کی نہیں جسد کے ساتھ

ہے، جب شہداء کا یہ حال ہے تو انبیاء و مرسلین کی حیات (فی القبر) کتنی قوی ہوگی۔

علامہ عینی

انہم لا یموتون فی قبورہم بل ہم احياء.

(یعنی شرح بخاری ج ۷ ص ۳۰۰)

ترجمہ..... یقیناً انبیاء کرام اپنی قبور شریفہ میں مردہ نہیں ہوتے بلکہ وہ وہاں زندہ ہیں۔

امام ملا علی قاریؒ

ان الانبیاء احياء فی قبورهم فیمكن لهم سماع
صلوة من صلی علیهم.

(مرقات ج ۲ ص ۲۰۹)

ترجمہ..... بے شک انبیاء کرام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں یہاں تک کہ وہ سن سکتے ہیں اس شخص کی آواز کو جو ان پر درود پڑھے۔

المعتقد المعتمد انه صلی اللہ علیہ وسلم حی فی قبره کسائر
الانبياء فی قبورهم وهم احياء عند ربهم و ان الارواحهم
تعلقا بالعالم العلوی والسفلی كما كانوا فی الحال
الدنیوی.

(شرح الشفاء للعلی القاری ج ۲ ص ۱۴۲)

ترجمہ..... عقیدہ جس پر پورا اعتماد ہے وہ یہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں اور اسی طرح تمام انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور ان کی ارواح قدسیہ کو عالم علوی اور عالم سفلی کے ساتھ ایک تعلق بھی ہوتا ہے اور ایسا ہی تعلق انہیں اس دنیا میں بھی حاصل تھا۔

قاضی شوکانیؒ

روحه صلی اللہ علیہ وسلم لا تفارقه لما صح ان الانبياء احياء فی

قبورهم.

(تحفۃ الذاکرین ص ۳۸ مصر)

ترجمہ..... حضور انور ﷺ کی روح مبارک اپنے جسد اطہر سے جدا نہیں ہوتی کیونکہ صحیح حدیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ انبیاء کرام اپنی قبور شریفہ میں زندہ ہوتے ہیں۔

انہ حی فی قبرہ وقد ذهب جماعة من المحققين الى ان رسول الله ﷺ حي بعد وفاته.

(مثل الاوطار ج ۳ ص ۲۱۰، ۲۱۱)

ترجمہ..... حضور اکرم ﷺ اپنی قبر میں زندہ ہیں اور محققین کی ایک جماعت کا یہی فیصلہ ہے کہ حضور ﷺ اپنی وفات شریفہ کے بعد زندہ ہیں۔
حضرت علامہ شعرانی فرماتے ہیں

قد صحت الاحادیث انہ ﷺ حی فی قبرہ یصلی باذان و اقامة. (منح المنہ ص ۹۲)

ترجمہ..... صحیح حدیثوں سے ثابت ہو چکا ہے کہ حضور انور ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں اور اذان و اقامت سے نماز پڑھتے ہیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں آپ استمرار حیات سے زندہ ہیں

ان حیاته ﷺ فی القبر لا یعقبها موت بل یستمر

حیا و الانبیاء احياء فی قبورهم. (فتح الباری ج ۷ ص ۲۲)

ترجمہ..... آنحضرت ﷺ اپنی قبر شریف میں اس طرح زندہ ہیں کہ اس زندگی پر موت کبھی نہ آئے گی، آپ ہمیشہ کے لئے زندہ رہیں گے اور انبیاء کرام اپنی قبروں میں زندہ ہی ہوتے ہیں۔

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤک فاستغفروا لله و

استغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً.

(پ ۵ النساء ع ۹ آیت ۶۳)

ترجمہ..... اور جب وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو آپ کے پاس آئیں اور اللہ سے استغفار کریں اور اللہ کے رسول بھی ان کے لئے استغفار چاہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کو بہت توبہ قبول کر نیوالا بہت مہربان پائیں گے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ لکھتے ہیں۔

جو رسول اللہ ﷺ کی زیارت کے لئے آیا وہ اس وقت حضور ﷺ کی مسائلی میں ہے یہ اسی صورت میں متصور ہے کہ وہ حضور ﷺ کو روضہ انور میں حیات سمجھے۔

(جذب القلوب ص ۱۸۰ فارسی)

حضرت مولانا میاں نذیر حسین صاحب دہلوی (۱۳۲۰ھ)

اور حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں خصوصاً آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ جو کوئی عند القبر درود بھیجتا ہے میں سنتا ہوں اور دور سے پہچایا جاتا ہوں۔

(فتاویٰ نذیریہ ج ۲ ص ۵۵ ضمیمہ)

مولانا وحید الزماں حیدر آبادی (۱۳۳۸ھ) تلمیذ حضرت میاں صاحب

اور پیغمبروں کے اجسام مردہ نہیں وہ جسم سمیت اپنی قبروں میں زندہ رہتے ہیں جیسے دوسری حدیث سے ثابت ہے..... وہ مرنے کے بعد بھی جب حکم الہی ہوتا ہے تو اپنے زائر پر توجہ فرماتے ہیں اور ان کی روح سے زائر کو بہت سے فیض پہنچتے ہیں۔ اگر مردوں میں عموماً احساس اور سمع نہ ہوتا تو اہل قبور پر سلام کیوں مشروع ہوتا کیا لکڑی پتھر کو آنحضرت ﷺ نے سلام کرنے کا حکم دیا، اس کا دعویٰ قائل نہ ہوگا جو نادان ہے۔

(تیسیر الباری کتاب الدعوات ج ۶ ص ۹۸)

مولانا شمس الحق عظیم آبادی شارح سنن ابی داؤد

ان الانبیاء فی قبورهم احیاء ص ۱۰۵

انبیاء کرام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں۔

اور حدیث مامن احد یسلم علی الار د اللہ علی روحی کے تحت

لکھتے ہیں

والقول الصحیح ان هذا لمن زاره و من بعد عنه

تبلغه الملكة سلامه. (عون المعبود ص ۷)

ان النبی ﷺ فی القبر حی یحس و یعلم و تعرض

علیه اعمال الامۃ واللہ تعالیٰ خلق ملکۃ سیاحین یبلغون

الیہ الصلوۃ من امتہ.

(کتاب المعتمد فی المعتقد باب دوم فصل ۳ للعلامة توریشی)

ترجمہ..... حضور اکرم ﷺ اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں، علم و احساس آپ

میں برابر موجود ہیں، امت کے اعمال آپ پر پیش ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ایسے

فرشتے پیدا کر رکھے ہیں جو زمین میں سیاحت کرتے رہتے ہیں اور امت کا صلوٰۃ و

سلام پہنچاتے رہتے ہیں۔

عندہم محمد ﷺ حی فی قبرہ.

(الروضة البهیة ص ۱۵)

اشاعرہ کے نزدیک حضور ﷺ اپنی قبر مبارک میں زندہ ہیں۔

محدث کبیر علامہ سخاوی تلمیذ خاتمة الحفاظ حافظ ابن حجر عسقلانی

نحن نؤمن و نصدق بانه ﷺ حی یرزق فی قبرہ ان

جسده الشریف لا تاكله الارض والاجماع علی هذا.

(القول البدیع ص ۱۷۲)

ترجمہ..... ہمارا ایمان ہے اور ہم اس کی تصدیق کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں، آپ ﷺ کو وہاں رزق بھی ملتا ہے اور آپ ﷺ کے جسد اطہر کو مٹی نہیں کھاتی، اور اس عقیدے پر اہل حق کا اجماع ہے۔

شبہ

اللہم الرفیق الاعلیٰ جو فرمایا تو رفیق اعلیٰ کہاں ہے؟

جواب

یہ بھی تو ہمیں سمجھائیں ناں؟ اس مقام کی کوئی تعیین ہے کسی حدیث میں کہ رفیق اعلیٰ کہاں ہے؟

یہ کبھی کہتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ اپنے مکان میں داخل ہونے لگے تو فرشتوں نے کہا کہ آپ کا ابھی وقت نہیں آیا، اب جب وقت آگیا ہے تو اس میں داخل ہو گئے ہیں؟ وہ روح داخل ہونے لگی تھی یا جسم مع الروح داخل ہونے لگے تھے؟ روح داخل ہونے لگی تھی۔ جب یہ بات ہو رہی تھی خواب میں تو اس دروازے پر کھڑے ہیں اس وقت روح کا تعلق جسم سے تھا یا نہیں؟ تو ایک قدم آگے رکھنے سے ٹوٹ جاتا تھا؟ جو جھکڑا ہے وہ تو تعلق کا ہے، اب رفیق اعلیٰ کیا ہے؟ اس کے بارے میں یہ تعیین نہیں کر سکتے اب تک۔ کبھی کہتے ہیں جی علین کو رفیق اعلیٰ کہتے ہیں لیکن یہ ان کا اپنا قیاس ہے، اعلیٰ کا معنی تو زیادہ شان والی چیز ہے؟ ہم کہتے ہیں علین تو کجا رسول اکرم ﷺ جہاں آرام فرما ہیں روضہ اطہر میں اس کا مقام عرش اعلیٰ سے بھی بلند ہے۔ کیوں؟ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ لا مکان ہیں اگر اللہ کا کوئی مکان ہوتا تو اللہ کے مکان کو مصطفیٰ ﷺ کے مکان سے اونچا شان سمجھتے۔ لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ لا مکان ہیں، مکان ہمیشہ مکین سے بڑا ہوتا ہے، اور مکین کو گھیرے ہوئے ہوتا ہے، اب یہ جگہ بڑی ہے تو میں اس میں بیٹھا ہوں، تو عرش خدا کا مکان نہیں ورنہ ماننا پڑے گا کہ عرش خدا سے بڑا ہے، تو معلوم ہوا کہ اس سے بھی کوئی بڑی چیز نکل آئی ہے۔

حضرت ادکارؑ نے بتایا کہ میں جب مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ جا رہا تھا تو راستے میں دو غیر مقلد بیٹھ گئے ایک اگلی طرف اور ایک پیچھے، اب وہ لوگوں کو کیا کہیں؟ روضہ پاک کی زیارت کی نیت نہ کرنا، وہاں جا کے کر لینا زیارت، مسجد نبوی کی نیت کرنا مسجد نبوی کی۔ (اس پر بندہ آگے مفصل ذکر کرے گا) میں نے کہا کہ دیکھو یہ دھوکہ دے رہا ہے، روضہ پاک کی زیارت کی نیت کرو، کہ جی وہ کیوں؟ میں نے کہا کہ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جو عرش اعظم سے بھی بلند مقام رکھتی ہے، عرش خدا کا کوئی مکان نہیں۔ کہنے لگا کہ خدا کا مکان ہے۔ پوچھا کہ کونسا؟ کہتے ہیں عرش۔ الرحمن علی العرش المستوی۔ تو میں نے کہا مکان یکین سے بڑا ہوتا ہے، کہ جی ہاں بڑا ہوتا ہے، تو میں نے کہا تو جو شروع کرتا ہے نماز اللہ اکبر سے۔ العرش اکبر کہا کر؟ کیونکہ اللہ سے بڑی چیز مل گئی ہے۔ تو یہ اللہ اکبر کیوں کہتے ہیں؟ اللہ سے تو عرش بڑا نکل آیا؟ پھر العرش اکبر کہا چاہئے۔ اس پر وہ خاموش ہو گیا۔

تو ہمارا عقیدہ یہی ہے کہ وہ خاک پاک جو جسد اطہر سے مس کر رہی ہے اس کا درجہ عرش اعظم سے بھی بلند ہے۔ تو جب اس خاک کا درجہ بلند ہے تو وہ جسد اطہر جس پر وحی نازل ہوتی تھی وہ جسد اطہر جو آپ کا ہے اس سے بلند تر کوئی بھی چیز نہیں ہے، اس لئے وہاں رہنا یہ اعلیٰ ترین مقام پر رہنا ہے۔ اور یہ ایک حدیث جو آتی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میرے ممبر اور گھر کے درمیان جو جگہ روضۃ من ریاض الجنۃ، جنت کے ٹکڑوں میں سے ایک ٹکڑا ہے۔ تو وہ یہ سعید صاحب ایک دفعہ کہہ رہے تھے کہ معلوم ہوا کہ یہ جگہ تو جنت کا ٹکڑا ہے وہ جنت تو نہیں ہے۔ یہ جگہ جنت ہے جو قبر اور اس کے درمیان ہے گھر تو ادھر آئے گا نا، ایک سائیڈ پر تو اس لئے وہ جنت نہیں ہے۔ کیونکہ ہم یہ کہتے تھے کہ جب وہ جنت ہے تو جنت قبرستان کو نہیں کہتے، مردوں کو نہیں کہتے۔ جنت میں زندہ ہوتے ہیں، یا تو اس کو جنت کہنا چھوڑ دو، یا حضرت پاک ﷺ کا معاذ اللہ مردہ کہنا چھوڑ دو۔ تو یہ کہتا تھا کہ مسابین بیسی و ممبری کہ ممبر بھی جنت نہیں اور یہ بھی جنت نہیں ہے درمیان والی جگہ جنت ہے۔ اور امام طحاوی رحمہ اللہ جو تیسری صدی میں گزرے ہیں ان کی کتاب

مشکل الآثار انہوں نے اس حدیث کو لکھ کر اس کا مطلب بیان فرمایا کہ اللہ کے نبی ﷺ نے کئی جنتوں کا ذکر کیا روضات جمع ہے، اس میں ایک جنت کا ٹکڑا یہ ہے جو گھر اور ممبر کے درمیان ہے، اب یہ جنت کا ٹکڑا کیوں بنا؟ کہ اس پر حضرت ﷺ کے مبارک پاؤں لگے ہوئے ہیں، تو جب وہ جگہ بھی جنت قرار پاگئی، جس پر حضرت ﷺ کے مبارک پاؤں لگے ہیں تو جہاں حضرت ﷺ کا مبارک جسم ہے وہ تو اعلیٰ ترین جنت ہوئی۔ اسی لئے روضۃ من ریاض الجنۃ فرمایا۔ کہ جنت کے ٹکڑے بہت سے ہیں لیکن یہ ٹکڑا اس ٹکڑے کا مقابلہ نہیں کر سکتا، یہ صرف اس لئے جنت بن گیا کہ یہاں حضرت ﷺ مبارک پاؤں لگے تھے آتے جاتے، اور جہاں حضرت ﷺ کا پورا جسد اطہر ہے وہ یقیناً اس سے بڑی جنت ہے۔

شبہ

ایک شبہ یہ پیش کیا جاتا ہے کہ روح رفیق اعلیٰ میں چلی گئی ہے۔

اب ان لوگوں کا دعویٰ تو یہ ہوتا ہے کہ عقیدہ قرآن سے ثابت ہوتا ہے یا حدیث متواترہ سے، اب اس حدیث کی راویہ صرف حضرت عائشہؓ ہیں اور کسی نے بھی یہ روایت بیان نہیں کی، تو یہ خبر واحد ہے اور یہ خود کہتے ہیں کہ خبر واحد سے عقیدہ ثابت نہیں ہوتا۔ اب ان کو کیا مجبوری پڑ گئی ہے کہ یہ خبر واحد پیش کرنے لگے ہیں۔ پھر اگلی بات میں نے یہ پوچھی ہے کہ یہ الفاظ جنہوں نے کانوں سے سنے ہیں یعنی سیدہ عائشہؓ وہ تو اس قبر میں حیات کی قائل ہیں۔ وہ فرماتی ہیں جب صرف حضور ﷺ اور میرے ابا جان (حضرت ابوبکر صدیقؓ) تھے تو قبر پر جاتے وقت پورے کپڑے نہیں سنبھالتی تھی اب عمرؓ سے حیا کی وجہ سے سنبھالتی ہوں، تو قبروں میں کچھ ہے تو اماں عائشہؓ اتنا اہتمام کرتی ہیں، تو جنہوں نے اپنے کان سے یہ سنا ہے انہوں نے تو حیات فی القبر کا انکار نہیں کیا اور یہ چودھویں صدی میں اس کا یہ مطلب لینے لگے ہیں۔ تو بخاری میں باب وفات النبی ﷺ میں یہ روایت موجود ہے وہاں حضرت عائشہؓ سے روایت کرنے والے ہیں حضرت سعید ابن مسیب اب جنہوں نے یہ روایت حضرت عائشہؓ سے نقل کی ہے وہ تو حیات فی القبر کے

قائل ہیں اور فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے کانوں سے تین دن روضہ پاک سے اذان کی آواز سنی ہے۔ دارمی شریف میں یہ روایت صحیح سند سے موجود ہے۔ حیات انبیاء للہ میں بھی یہ روایت صحیح سند کے ساتھ موجود ہے، جب کہ واقعہ پیش آیا تو مسجد نبوی کے دروازے بند کر دیئے گئے یہ کہیں اندر رہ گئے کہتے ہیں رات کو نماز کے وقت کا پتا نہیں چلتا تھا تو روضہ پاک سے باقاعدہ اذان کی آواز آتی تھی۔ اور میں نے اپنے کانوں سے سنی ہے، اب جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ اس قبر میں حیات کے قائل ہیں۔

شفاء السقام میں ہے کہ ہمسائے دیوار میں میخ ٹھوک رہے تھے تو کھٹ کھٹ کی آواز آرہی تھی تو اماں جان نے پیغام بھیجا کہ اس آواز سے حضرت پاک ﷺ کو پریشانی ہو رہی ہے، تو یہ پریشانی اسی قبر میں ہو رہی تھی یا کسی اور جگہ؟ یقیناً اسی قبر میں ہو رہی تھی۔ تو معلوم ہوا کہ اماں جی اسی قبر میں حیات کی قائل ہیں۔ اب اس حدیث کا مطلب اماں جی زیادہ سمجھتی ہیں یا عبدالرحیم نظامی زیادہ سمجھتا ہے۔ حضرت سعید بن مسیبؒ زیادہ سمجھتے ہیں یا عبدالرحیم؟ تو پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ حدیث ہے ہی خبر واحد دوسرے نمبر پر اس کے جو روایت کرنے والے ہیں وہ حیات فی القبر کے قائل ہیں۔ اور مماتی جو دوسری روایت پیش کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ نے فرمایا والجنة مساواہ اس کے راوی حضرت انسؓ جو پکے حیات فی القبر کے قائل ہیں۔ اور صرف نبیوں کی حیات کے نہیں بلکہ عام مردوں کی حیات اور سماع کے قائل ہیں، کیونکہ بخاری میں انہ یسمع قروع نعالہم کے راوی بھی یہی ہیں۔ اب ان حدیثوں کے راویوں نے تو ان احادیث کی بنا پر عوام کے سماع کا انکار نہیں کیا چہ جائیکہ نبی پاک ﷺ کی حیات کا انکار کریں۔ اور ڈیرہ غازی خان میں اب نبی پاک ﷺ کی حیات کا انکار ہونے لگا ہے۔ پھر میں نے یہ پوچھا ہے کہ رفیق اعلیٰ ہے کہاں؟ اس کا معنی تو اعلیٰ مقام ہے اور حضرت پاک کے روضہ پاک سے اعلیٰ مقام دنیا میں اور کوئی نہیں کہ اس کا مقام تو عرش اعظم سے بھی زیادہ ہے، تو اس کو رفیق اعلیٰ کیوں نہ مانا جائے۔ میں نے سوال میں یہی پوچھا ہے کہ جب حضرت پاک ﷺ نے فرمایا تھا اللہم من الرفیق الاعلیٰ

تو اس جسم اور روح دونوں نے کہا تھا یا صرف روح نے اور جسم مثالی نے کہا تھا؟ اگر اس جسم اور روح نے کہا تھا تو پھر جہاں یہ دونوں پہنچے ہیں وہی رفیق اعلیٰ ہے، اب یہ بات تو نہیں ہو سکتی کہ ایک بے وفائی کر جائے کہ روح تو رفیق اعلیٰ میں چلی جائے اور جسم یہیں رہ جائے۔ جب اسی جسم اور روح دونوں نے کہا ہے تو جہاں یہ دونوں پہنچے ہیں وہی رفیق اعلیٰ ہے اور وہ جگہ روضہ من الریاض الجنۃ ہے۔ آگے لکھتا ہے کہ قیامت تک وہیں رہے گی۔

اعتراض۔

علامہ ابن قیمؒ نے لکھا ہے کہ روح اعلیٰ علین میں رفیق اعلیٰ میں ہے۔

جواب۔

علامہ ابن قیمؒ اس کے باوجود اس جسم کی حیات کے قائل ہیں چنانچہ لکھتے ہیں
و معلوم بالضرورة ان جسده ﷺ فی الارض طری
مطراً وقد سألہ الصحابة کیف تعرض صلوتنا علیک وقد
ارمت فقال ان الله حرم علی الارض ان تأکل اجساد
الانبياء ولو لم یکن جسده فی صریحه لما اجاب بهذا
الجواب وقد صح عنه ان الله تعالى وکل بقبره الملائكة
یسلفون عن امته الاسلام و صح عنه انه خرج بین ابی بکر و
عمر وقال هكذا نبعث هذا مع القطع بان روحه الکریمۃ فی
الرفیق الاعلیٰ فی اعلیٰ علین مع ارواح الانبياء
فالروح هناک ولها اتصال بالبدن فی القبر واشراف علیہ و
تعلق بحیث یصلی فی قبره و یرد سلام من سلم علیہ وہی
فی الرفیق الاعلیٰ. (کتاب الروح ص ۵۴ حیدر آباد)

ترجمہ..... یہ یقینی طور پر معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ کا جسد اطہر بالکل ترو تازہ روضہ منورہ میں تشریف فرما ہے۔ آپ ﷺ سے صحابہ نے پوچھا تھا کہ وفات کے بعد آپ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام کیسے پیش ہوتا رہے گا، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے کہ پیغمبروں کے جسموں کو کھائے، اگر آپ ﷺ کا جسد اطہر قبر شریف میں نہ ہوتا تو ہرگز یہ جواب ارشاد نہ فرماتے، اسی طرح آنحضرت ﷺ سے یہ بھی صحیح طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے روضہ منورہ کے ساتھ فرشتے مقرر کر رکھے ہیں جو آپ ﷺ کو آپ کی امت کا سلام پہنچاتے رہتے ہیں، یہ بھی آپ سے صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے مابین تشریف لائے اور فرمایا کہ ہم اسی طرح اٹھائے جائیں گے، ان سارے حقائق کے ساتھ یہ بات قطعی ہے کہ آپ ﷺ کی روح مبارک اعلیٰ علین میں رفیق اعلیٰ میں ہے۔ جہاں کہ دوسرے انبیاء کرام کی ارواح مقدسہ ہیں۔ پس روح تو وہاں ہے اور وہیں سے اسے روضہ منورہ میں رکھے جسد اطہر کے ساتھ اتصال ہو رہا ہے۔ روح و بدن کا ایسا قوی تعلق قائم ہو چکا ہے کہ آپ ﷺ اپنی قبر شریف میں نمازیں بھی پڑھتے ہیں اور ہر سلام کرنے والے کے سلام کا جواب بھی دیتے ہیں۔

وبهذا التعلق رای موسى قائماً یصلی فی قبره

(زاد المعاد ص ۴۹)

ترجمہ..... روح و بدن کے اسی تعلق کی بنا پر آپ ﷺ نے موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے دیکھا تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خود ساختہ اشاعت التوحید والسنہ کے عقیدہ پر وضاحت طلبی

عقیدہ مرقومہ بقلم عبدالرحیم شاہ صدر دین ڈیرہ غازی خان

- ۱۔ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ کی موت شریف بصورت خروج روح واقعی ہوئی۔
- ۲۔ آپ ﷺ کی روح مبارک جسم سے جدا ہونے کے بعد مقام رفیق اعلیٰ میں چلی گئی۔
- ۳۔ قیامت تک وہیں عیش و عشرت میں رہے گی۔
- ۴۔ قیام قیامت کے وقت آپ ﷺ کی روح مبارک آپ ﷺ میں داخل ہوگی پھر آپ ﷺ زندہ ہو کر اپنی قبر مبارک سے باہر تشریف لائیں گے۔
- ۵۔ باقی موت سے تا قیام قیامت آپ کا جسم مبارک اگرچہ محفوظ و معطر رہے گا (جیسا کہ اب بھی ہے) مگر اس میں روح موجود نہیں۔
- ۶۔ حاصل آنکہ ہم حضور ﷺ کی حیات روحانی برزخی کے قائل ہیں۔ عقیدہ ختم۔

سوالات

- ۱۔ یہ عقیدہ اس تفصیل سے اہل سنت و جماعت کی کون سی کتاب میں مذکور ہے؟ مکمل عبارت باحوالہ تحریر فرمائیں۔
- ۲۔ یہ عقیدہ ضروریات دین میں سے ہے کہ اس کا منکر کافر ہو، یا ضروریات اہل سنت میں سے کہ اس کا منکر اعتقادی بدعتی اور اہل سنت سے خارج ہو۔
- ۳۔ ضروریات دین اور ضروریات اہل سنت کی جامع مانع تعریف بھی فرمائیں۔
- ۴۔ عقیدہ جزء نمبر ۱ یعنی وقوع موت آنحضرت ﷺ، خروج روح قرآن پاک کی کس آیت کریمہ میں ہے کہ آپ وصال فرما چکے ہیں یا کس حدیث متواتر میں ہے کہ میں وصال فرما چکا ہوں؟ وعدہ موت تو سب کا قرآن میں مذکور ہے، اس کی بات نہیں، وقوع موت کی دلیل درکار ہے۔
- ۵۔ روح کو کُل جاتے کس نے دیکھا؟ اس پر کوئی آیت یا حدیث متواتر جو مشیت عقیدہ ہو تحریر فرمائیں۔
- ۶۔ اللہم بالرفیق الاعلیٰ آپ ﷺ نے اس جسم اور روح سے فرمایا جسم مثالی سے۔

۵۔ آپ ﷺ کا جسد اطہر اور روح مبارک دونوں رفیق اعلیٰ میں پہنچ گئے یا کسی ایک نے وعدہ خلافی کی؟

۶۔ الرفیق الاعلیٰ کہاں ہے کسی آیت حدیث متواتر سے بیان فرمائیں۔

۷۔ اللہم بالرفیق الاعلیٰ کی حدیث حدیث متواتر ہے یا حدیث مشہور یا خبر واحد۔ ان تینوں قسموں کی جامع مانع تعریف بھی فرمائیں۔

۸۔ قیامت تک روح مطہرہ الرفیق الاعلیٰ میں رہے گی اور جسد اطہر قبر مبارک میں، لیکن ان کا آپس میں کوئی تعلق یا تلبس نہ ہوگا۔ اس پر ایک آیت یا حدیث متواتر پیش فرمائیں۔

۹۔ قاضی نور محمد صاحب، مولانا غلام اللہ خان صاحبان نے جو اس عقیدہ پر دستخط فرمائے تھے کہ قبر مبارک میں تعلق روح سے حیات ہیں اور روضہ مبارک پر پڑھا ہوا صلوٰۃ و سلام آپ سنتے ہیں اس کی وجہ سے وہ کافر قرار پائے یا معتزلی، بدعتی۔ اور یہ عقیدہ انہوں نے کس صریح آیت یا صریح متواتر حدیث سے لیا تھا؟

۱۱۔ سیدہ عائشہ جو حدیث اللہم بالرفیق الاعلیٰ کی تنہا روایت کرنے والی ہیں وہ آپ ﷺ کی حیات فی القبر کے بارہ میں کیا عقیدہ رکھتی تھیں۔

۱۲۔ حضرت امام سعید بن المسیبؒ جو سیدہ عائشہؓ سے اس حدیث کے تنہا راوی ہیں وہ آپ ﷺ کی حیات فی القبر کے بارہ میں کیا عقیدہ رکھتے تھے؟

۱۳۔ حضرت انسؓ جو خبر واحد جنت الفردوس ماواہ کے راوی ہیں آپ ﷺ کی حیات فی القبر کے بارہ میں کیا عقیدہ رکھتے تھے؟

۱۴۔ موت کا کیا معنی ہے اور حیات کا کیا معنی ہے؟

۱۵۔ موت اور نیند میں کیا فرق ہے؟

۱۶۔ نیند میں روح جسم سے باہر ہوتی ہے یا اندر؟ آنحضرت ﷺ کا لمبا خواب جس میں

جسد اطہر مدینہ منورہ میں بستر خواب پر تھا اور روح مبارک عالم مثال جنت، دوزخ کی سیر کر رہی

تھی، اس وقت جسد اطہر سے اتنا تعلق تھا کہ سانس چل رہا تھا، کروٹیں بدلی جا رہی ہوں، کھانا ہضم ہو رہا ہو یا نہیں، اور اس کی کیا دلیل ہے؟

۱۷۔ قرآن اور احادیث متواترہ میں قبر کس مقام کا نام ہے؟

۱۸۔ قبر اور عالم قبر میں کیا فرق ہے؟ اور بستر خواب اور عالم خواب میں کیا فرق ہے؟

۱۹۔ نبی اور غیر نبی کی نیند میں کیا کیا فرق ہوتا ہے؟ بادل دلیل بیان کریں۔

۲۰۔ نبی اور غیر نبی کے غسل کفن، جنازہ، اور دفن میں کیا کیا فرق ہوتے ہیں بادل دلیل بیان

فرمائیں۔

۲۱۔ موت کے بعد نبی اور غیر نبی کے اموال اور ازواج کے احکام میں کیا کیا فرق ہیں؟

۲۲۔ مدینہ پاک اور روضہ پاک کو روضۃ من الریاض الجنۃ ماننا ضروری عقیدہ

ہے یا نہیں؟

۲۳۔ برزخ یعنی پردہ کا کیا مطلب ہے؟ پردہ کا تعلق روح سے ہوتا ہے یا جسم سے؟

روح کبھی پردہ میں کبھی بے پردہ ہوتی ہے، یہ جسم بھی کبھی پردہ میں کبھی بے پردہ ہوتا ہے۔

۲۴۔ حیات جسمانی اور حیات روحانی میں کیا فرق ہے؟ کیا حیات جسمانی میں جسم کے

ساتھ روح کا تعلق ہوتا ہے یا نہیں اور حیات روحانی میں روح کے ساتھ جسم کا تعلق ہوتا ہے یا

نہیں؟ بادل دلیل بیان کریں۔

۲۵۔ برزخی حیات (چھپی حیات جو صرف اسی کو محسوس ہو) اور کھلی حیات جو سب کو محسوس

ہو دونوں میں کیا فرق ہے؟ اور ان کے احکام میں کیا فرق ہے؟

۲۶۔ بیداری کی کھلی حیات اور نیند کی نیم برزخی حیات (کہ بعض آثار دوسروں کو بھی

محسوس ہوتے ہیں بعض حالات صرف اسی کو) میں کیا کیا فرق ہیں؟ آثار میں اور احکام میں۔

۲۷۔ نیند کی برزخی اور قبر کی مکمل برزخی حیات کے آثار اور احکام میں کیا فرق ہے؟

۲۸۔ جب آپ جسد اطہر کو محفوظ اور معطر مانتے ہیں تو کس آیت یا کس حدیث متواتر سے

یہ ثابت ہے؟

۲۸۔ جب آپ حیات کے قائل ہیں کہ ایسی آیات اور متواتر احادیث لکھیں جن میں موت کے بعد اور قیامت سے پہلے حیات کی صراحت ہو۔

۲۹۔ میت کا لفظ روح پر بولا جاتا ہے یا جسم پر۔

۳۰۔ کیا سیدہ عائشہؓ علم میت کی قائل ہیں؟

۳۱۔ سلام میت بعینہ خطاب کی قائل ہیں؟

۳۲۔ خطاب میت کی قائل ہیں؟ آپ نے کس سنہ میں اپنے بھائی کو قبر میں خطاب کیا۔

۳۳۔ کیا آپ معرفت میت کی قائل ہیں؟ حیا من عمرہ کا کیا مطلب ہے؟

۳۴۔ کیا آپ عذاب میت کی قائل ہیں؟

۳۵۔ نیند کے بعد روح کو کھلی حیات سے بھیجا جاتا ہے یا چھپی حیات سے؟

۳۶۔ موت کے بعد روح کو کھلی حیات سے روکا جاتا ہے یا چھپی حیات سے؟

۳۷۔ حضور ﷺ کی قبر مبارک کہاں ہے؟

۳۸۔ اس قبر مبارک میں جو جسد مطہر ہے وہ جسد عنبری ہے یا جسد مثالی۔

۳۹۔ بیداری میں روح پر کتنی ذمہ داریاں ہیں، نیند میں کتنی اور برزخ میں کتنی؟

۴۰۔ حیات دنیوی کھلی سے حیات دنیوی برزخی کن کن آثار و احکام میں اعلیٰ ہے؟

سوال

قرآن پاک میں ہے ﴿وَمَا آتِ بِمَسْمَعٍ مِنْ فِي الْقُبُورِ﴾ کہ مردے نہیں سنتے۔

جواب

اس آیت میں یہ نہیں ہے کہ مردے نہیں سنتے بلکہ یہ ہے کہ آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے۔

سنانے کی نفی ہے سننے کی نہیں۔ ایک ہے اسماع اور ایک ہے سماع۔ اسماع کی نفی ہے نہ کہ سماع کی۔

اس کو ایک مثال سے سمجھیں۔

مثال

استاد شاگردوں کو کہتا ہے کہ میں نے تمہیں آج ناشتہ نہیں کروایا۔ کیا اس سے کوئی یہ سمجھ لے گا کہ لڑکوں نے آج ناشتہ کیا بھی نہیں؟ جس طرح پلانے کی نفی سے پینے کی نفی نہیں ہوتی، کھلانے کی نفی سے کھانے کی نفی نہیں ہوتی اسی طرح اسماع کی نفی سے سماع کی نفی نہیں ہوتی۔ اسی آیت مبارکہ میں آگے ہے، ان انت الاذیور۔ کیا نبی اقدس ﷺ بہروں کو تبلیغ کرتے تھے؟ اگر مردوں کے ساتھ عدم سماع میں تشبیہ ہے تو کافروں کا بہرا ہونا لازم آئے گا۔ اگر وہ بہرے تھے تو ان کو دعوت ہی نہ پہنچی، قرآن پاک میں ہے انک لا تہدی من احببت کہ آپ نہیں ہدایت دے سکتے جسے آپ چاہیں تو کیا کسی کو ہدایت ملی بھی نہیں؟ اسی طرح قرآن پاک میں ہے صم بکم عمی تو کیا یہاں بھی یہی معنی مراد لیا جائے گا کہ وہ بہرے اندھے اور گونگے ہیں۔ جس طرح ان آیات میں سماع حقیقی بصارت حقیقی اور تکلم حقیقی کی نفی نہیں اسی طرح اس آیت میں بھی سماع حقیقی کی نفی نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ سماع انتفاع نہیں ہے، جیسے آپ یہ کہتے ہیں کہ ہم فلاں ڈی سی کے پاس گئے تھے لیکن وہ سنتا ہی نہیں۔ تو اس کا کیا یہ مطلب لیا جائے گا کہ حکومت نے بہرے آدمی کو ڈی سی بنایا ہوا ہے یقیناً یہاں جو نفی ہے وہ ایسے سماع کی ہے جس سے وہ نفع اٹھائے۔ اسی طرح اس آیت میں بھی سماع انتفاع کی نفی ہے، کہ اب مردوں کا ایمان لانا فائدہ مند نہیں ہے۔

چیلنج

چودہ صدیوں میں دو لاکھ قرآن پاک کی تفاسیر لکھی جا چکی ہیں کسی ایک سنی مفسر کا حوالہ پیش کریں جس نے اس آیت کی تحت لکھا ہو کہ

(۱)..... انبیاء قبروں میں مردہ ہیں۔

(۲)..... وہ قبروں میں نہیں سنتے۔

(۳)..... ان کا قبروں میں نہ سنا اس آیت سے قطعی طور پر ثابت ہے۔

(۴)..... جو اس کا منکر ہے وہ کافر ہے۔

(۵).....کفر کی جامع مانع تعریف کریں۔

(۶).....شرک کی جامع مانع تعریف کریں۔

(۷).....یہ تعریفیں اہل سنت و جماعت کی کتب سے نہ ہوں۔ (اس لئے کہ وہ تو آپ

کے ہاں مشرک ہیں)

(۸).....جتنے لوگوں نے بھی انبیاء کے سماع کا قول کیا ہے کیا وہ اس آیت کے منکر تھے؟

(۹).....کیا وہ اس کے منکر ہونے کی وجہ سے کافر ہوئے۔

(۱۰).....کیا وہ احادیث جن میں سماع انبیاء کا ذکر ہے وہ اس آیت کے خلاف ہیں؟

(۱۱).....جنہوں نے بھی ان احادیث کی توثیق کی ہے، ان کو صحیح کہا ہے ان کا کیا حکم

ہے؟

(۱۲).....جن محدثین نے ان احادیث کو اپنی کتب احادیث میں نقل کیا ہے اور اس پر

تنبیہ نہیں کی کہ یہ احادیث قرآن کی آیات کے خلاف ہیں وہ خائن تھے، گمراہ تھے یا کیا تھے؟

اس آیت کے تحت تفسیری حوالہ جات نیچے حاشیہ میں ملاحظہ کریں کہ کسی نے بھی ان

تفاسیر میں اس آیت کے تحت عدم سماع انبیاء کا مسئلہ نہیں چھیڑا۔ (۲۶ج)

(ح ۲۶)۔ ﴿وَمَا التَّاسِعُ مِّنَ الْقُبُورِ﴾ ای الکفار

الذین امات الکفر قلوبہم، ای کما لا تسمع من مات، کذلک لا

تسمع من مات قلبہ۔ وقرأ الحسن و عیسی الشافعی و عمرو بن میمون

”بسمع من فی القبور“ بحذف التوین تخفیفاً، ای ہم بمنزلۃ

(اہل) القبور فی انہم لا ینتفعون بما یسمعونہ ولا یقبلونہ۔

(الجامع لاحکام القرآن لابن عبد اللہ محمد بن احمد

الانصاری القرطبی)

عن السدی رضی اللہ عنہ فی قولہ۔ ﴿وَمَا یَسْتَوِی الْاَعْمٰی

اشکال

قرآن پاک میں ہے اموات غیر احياء کہ قبروں والے سب مردہ ہیں خواہ وہ انبیاء

والبصير ﴿ قال . الكافر والمؤمن ﴿ ولا الظلمات ﴿ قال . الكفر ﴿ ولا
النور ﴿ قال . الايمان ﴿ ولا الظل ﴿ قال . الجنة ﴿ ولا الحرور ﴿ قال .
النار ﴿ وما يستوى الاحياء ولا الاموات ﴿ قال . المؤمن والكافر ﴿ ان
الله يسمع من يشاء ﴿ قال يهدى من يشاء .

قوله تعالى . ﴿ وما انت بمسمع من فى القبور ﴾ آية ۲۲ .

عن قتادة فى قوله . ﴿ وما انت بمسمع من فى القبور ﴾
فكذلك الكافر لا يسمع ولا ينتفع بما يسمع .

(تفسير القرآن العظيم تالیف الامام الحافظ عبدالرحمن بن

محمد ابن ادريس الرازى ابن ابى حاتم المتوفى سنة ۳۲۷ھ)

﴿ وما انت بمسمع من فى القبور ﴾ يعنى الكفار شبههم
بالاموات فى القبور حين لم يجيبوا .

(اللباب فى علوم الكتاب تالیف الامام المفسر ابى حفص

عمر بن على ابن عادل الدمشقى الحنبلى المتوفى بعد ۸۸۰ھ

هجریہ)

﴿ وما يستوى الاحياء ولا الاموات ﴾ تمثيل آخر للمؤمنين

والكافرين ابلغ من الاول ولذلك كرر الفعل . وقيل للعلماء

والجهلاء ﴿ ان الله يسمع من يشاء ﴾ هدايته فيوفقه لفهم آياته

والانعاض بعظاته . ﴿ وما انت بمسمع من فى القبور ﴾ ترشيح لتمثيل

المصرين على الكفر بالاموات و مبالغة فى القنطه عنهم .

(تفسير البيضاوى لامام ناصر الدين ابى سعيد عبدالله بن

ہوں یا عام لوگ۔

عمر بن محمد الشیرازی البیضاوی)

واخرج عبد بن حمید وابن جریر وابن ابی حاتم عن قتادة
فی قوله ﴿وما انت بمسمع من فی القبور﴾ فكذلك الكافر لا
يسمع ولا ينتفع بما يسمع.

(الدر المنثور فی التفسیر بالمأثور للامام الحافظ جلال

الدين السيوطی رحمه الله (ت ۹۱۱ھ)

ان الله يسمع من يشاء) أن يسمعه من اوليائه الذين خلقهم
لجنته ووفقهم لطاعته (وما أنت بمسمع من فی القبور) یعنی الکفار
الذين امات الكفر قلوبهم . ای كما لا تسمع من مات كذلك لا
تسمع من مات قلبه . قرأ الجمهور بتنوين "مسمع" وقطعه عن
الاضافة . وقرأ الحسن وعيسى الثقفي وعمر بن ميمون باضافته
(ان انت الا نذير) ای ما أنت الا رسول منذر ليس عليك الا الانذار
والتبليغ والهدى والضلالة بيد الله عز وجل.

(فتح القدير تالیف محمد بن علی بن محمد الشوکانی

المتوفی ۱۲۵۰ھج)

﴿ان الله يسمع من يشاء﴾ مماع فهم وقبول، لانه تعالى هو
الهادي الموفق، ﴿وما انت بمسمع من فی القبور﴾ ای . اموات
القلوب، او كما ان دعاءك لا يفيد سكان القبور شيئا، كذلك لا
يفيد المعرض المعاند شيئا، ولكن وظيفتك النذارة، وابلغ ما
ارسلت به، قبل منك ام لا.

(تیسیر الکریم الرحمن فی تفسیر کلام المنان للعلامة

جواب

مفسرین نے اموات سے مراد بت لئے ہیں نیچے حاشیہ میں تفسیری حوالہ جات دیکھ لیجئے،

الشیخ عبدالرحمن بن ناصر السعدی ۱۳۰۷ھ (رحمہ اللہ).
﴿ان الله يسمع من يشاء وما انت بمسمع من في القبور﴾
ای ان اللہ یسمع من یشاء اسماعہ دعوة الحق، فیحبہ بالایمان و
یشرح صدرہ للإسلام، وما انت یا محمد بمسمع هؤلاء الکفار،
لانهم اموات القلوب لا یدرکون ولا یفقهون، قال ابن الجوزی. اراد
بمن فی القبور الکفار، شبههم بالموتی، ای لکما لا یقدر ان یسمع
من فی القبور کتاب اللہ و ینتفع بمواعظہ، فکذلک من کان میت
القلب لا ینتفع بما یسمع.

(صفوة التفسير للعلامة محمد علی الصابونی)

وقوله. (وما انت بمسمع من في القبور) ای. لا تسمع
الکفار، وشبههم بالاموات فی القبور.
(تفسير القرآن للامام العلامة شیخ الاسلام حجة اهل السنة
والجماعة ابی المظفر السمعانی منصور بن محمد بن عبد الجبار
التمیمی المروزی الشافعی السلفی)

(ان الله يسمع من يشاء وما انت بمسمع من في القبور)
وهذا تمثيل بما يحسه البشر و يشاهدونه، فهم يرون ان الميت الذي
في القبر لا يسمع. واما الارواح فلا ترد، اذ تتضمن الاحاديث ان
ارواح المؤمنين في شجر عند العرش في قناديل و هير ذلك، وان
ارواح الكفرة في سجين ونحوه، وفي بعض الاخبار ان الارواح عند
القبور، فربما سمعت. وكذلك اهل قلب يدبر انما سمعت

البتہ بعض نے انبیاء کو بھی داخل کیا ہے، لیکن انہوں نے ساتھ ہی عیسیٰ علیہ السلام اور فرشتوں کو بھی

ارواحہم، وكذلك سماع الميت خفق النعال، اما هو برد روحه
عليه عند لقاء الملكين، فهذه الآية لا تعارض حديث القلب، لان الله
تبارك وتعالى رد على اولئك ارواحهم في القلب ليوبخهم. وهذا
على قول عمر وابنه عبد الله رضي الله تعالى عنهما. وهو الصحيح.
ان رسول الله ﷺ قال. (ما انتم باسمع منهم). واما عائشة رضي الله
عنها فمذهبها ان رسول الله ﷺ لم يسمعهم. والما قصد توبيخ
الاحياء من الكفرة. وجعلت هذه الآية اصلا. واحتجت بها، فمثل الله
تعالى في هذه الآية الكفرة بالاشخاص التي في القبور. وقرا الحسن
بن ابي الحسن. (بسمع من) على الاضافة. ثم سلى نبیه ﷺ
بقوله. (ان انت الا ندين) ای. ليس عليك غير ذلك، والهداية
والاضلال الى الله تعالى.

یہاں بھی یہ نہ انبیاء کی حیات کا انکار کر رہے ہیں بلکہ قبر میں اعادہ روح کا ذکر کر رہے ہیں اور یہ
لکھ رہے ہیں کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کے سنانے کی نفی کرتی تھیں اس سے مطلقاً عدم
سماع کیسے ثابت ہو گیا۔

(المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز لابن محمد عبد الحق بن عطیہ الاندلسی)

”وما البت بسمع من فی القبور“ ای. کما لا یقدر ان
یسمع من فی القبور کتاب الله، فیہدیهم به الی سبیل الرشاد،
فکذا لک لا یقدر ان ینتفع بمواعظ الله و بیان حججه، من کان میت
القلب عن معرفۃ الله وفہم کتابہ و راضح حججه. وهذا ترشیح
لعمیل المصرین علی الکفر بالاموات، واشباع فی الناطه علیہ
الصلاة والسلام، من ایمانہم.

ذکر کیا ہے تو کیا عیسیٰ علیہ السلام اور فرشتوں کو مردہ کہیں گے؟ مراد صرف یہ ہے کہ جس پر ایک لمحہ

(تفسیر القاسمی المسمی محاسن التاویل تالیف علامہ

الشام محمد جمال الدین القاسمی)

(قوله شبههم بالموتی) ای فی عدم التأثير بدعوته وقوله

فیعیبون الضمیر راجع لمن باعتبار معناها لانه فسرهما بالكفار.

(الفتوحات الالهية سليمان بن عمر العجلي الشافعي

الشهير بالجمل المتوفى سنة ١٢٠٢)

﴿وما انت بمسمع من فی القبور﴾ یعنی . الکفار شبههم

بالموتی حین صموا فلم یجیبوا.

(الوسیط فی تفسیر القرآن المجید تالیف ابی الحسن علی بن احمد

الواحدی النیسابوری (المتوفى سنة ٥٢٨هـ))

قال وما انت بمسمع من فی القبور ای هؤلاء من عدم

اصغائهم الی سماع الحق بمنزلة من هم قد ماتوا فاقاموا فی قبورهم

فكما من مات لا یمکن ان یقبل منك قول الحق فكذلك هؤلاء

لانهم اموات القلوب. (تفسیر البحر المحیط ص ۳۰۹ ج ۷)

﴿وما انت بمسمع من فی القبور﴾ ای کما لا ینتفع

الاموات بعد موتهم و صرورتهم الی قبورهم وهم کفار بالهدایة

والدعوة الیها کذا لک هؤلاء المشرکون الذی کتب علیهم الشقاوة

لا حيلة لک فیهم ولا تستطيع هدايتهم. (تفسیر ابن کثیر

ص ۱۲۹ ج ۳)

﴿وما انت بمسمع من فی القبور﴾ یعنی لا تقدر أن تفقه الاموات

وهم الکفار. (تفسیر سمرقندی ص ۸۴ ج ۳)

بھی موت طاری ہونی ہے وہ خدا نہیں ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ کے علاوہ ہر ایک نے موت کا ذائقہ چکھنا ہے، بعض نے تو چکھ لیا، عیسیٰ علیہ السلام اور فرشتے بھی چکھیں گے اس لئے انبیاء، فرشتے اور انسان خدا نہیں ہو سکتے، اور نہ ہی بت خدا ہو سکتے ہیں کہ ان میں کبھی روح آئی ہی نہیں وہ بھی مردہ ہیں۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ سب فی الحال مردہ ہیں۔ اتنا مطلب ہے کہ انہوں نے موت کا ذائقہ چکھ لیا ہے اور بعض نے چکھنا ہے وگرنہ تو عیسیٰ علیہ السلام اور فرشتوں کو فی الحال مردہ کہنا پڑے گا حالانکہ اس کے یہ لوگ بھی قائل نہیں ہیں۔ موت ایک ذائقہ ہے جیسا کہ پیچھے گزر چکا، جنہوں نے چکھ لیا چکھ لیا، اور اس کے بعد کیا حالت ہے تو اس کے بارے میں یہ آیت خاموش ہے، عذاب قبر کی آیات اور وہ احادیث جو عذاب قبر پر دل ہیں ان سے معلوم ہو گیا کہ موت کے بعد پھر قبر میں زندگی ہے جس سے بدن کو عذاب و ثواب ہوتا ہے۔ اعادہ روح کی بحث پیچھے مکمل گزر چکی ہے۔

چیلنج

مکرین حیات دو لاکھ تفاسیر میں سے کسی ایک سنی مفسر کی تفسیر کا حوالہ پیش کریں جو عنایت اللہ شاہ گجراتی سے پہلے کا ہو اور اس نے اس آیت کے تحت لکھا ہو

(۱) یہ آیت انبیاء کی قبروں میں دائمی مردہ ہونے کے بارے میں قطعی ہے۔

(۲) جو لوگ انبیاء کی حیات فی القبر کے قائل ہیں وہ اس آیت قرآنیہ کے منکر ہیں۔

(۳) آیت قطعی کے منکر ہونے کی وجہ سے کافر ہیں۔

(۴) جو احادیث حیات انبیاء پر دل ہیں وہ اس آیت قطعی کے خلاف ہیں۔

(۵) جن محدثین نے ان احادیث کی تصحیح کی ہے انہوں نے قرآن کی مخالفت کی ہے۔

(۶) جن محدثین نے ایسی احادیث کو نقل کیا ہے جو عام مردوں کی طرف قبر میں اعادہ روح پر دل ہیں کیا وہ قرآن کے مخالف تھے؟

سوالات

(۱) اس آیت سے انبیاء کا مردہ ہونا عبارتہ النص سے مراد ہے یا دلالتہ النص سے یا اقتضاء

النص سے یا اشارۃ النص سے۔ کسی مفسر یا محدث سے اس کی تصریح دکھائیں۔

(۲) کسی محدث نے اعادہ روح کی احادیث کی شرح میں لکھا ہو کہ یہ احادیث قرآن

کی اس آیت کے خلاف ہیں تو حوالہ پیش کریں۔

(۳) ایسے تمام محدثین جو ایسی احادیث سے خاموشی سے گزر گئے ان کو قرآن آتا تھا یا

نہیں، اگر آتا تھا تو وہ حق کو چھپا گئے، تو ان کا کیا حکم ہے؟

(۴) سیدنا امام اعظم ابو حنیفہؒ نے فقہ اکبر میں لکھا ہے کہ قبر میں اعادہ روح ہوتا ہے، کیا وہ

اس آیت کے منکر تھے۔

(۵) کیا آج کے ممتاویں کو امام اعظمؒ سے زیادہ قرآن آتا ہے؟

حاشیہ میں تفسیری حوالہ جات نقل کئے جاتے ہیں جن کو دیکھ کر معلوم ہوگا کہ اکثر مفسرین

نے اموات سے مراد بت لئے ہیں۔ (ح ۲۷)

(ح ۲۷) ﴿اموات غیر احياء﴾ ای ہم اموات، یعنی

الاصنام، لا ارواح فیہا ولا تسمع ولا تبصر، ای ہی

جمادات فکیف تعبدونہا و انعم الفضل منہا بالحیاء۔ ﴿وما

یشعرون﴾ یعنی الاصنام۔ ﴿ایان یبعثون﴾ وقرأ السلمي

”ایان“ بکسر الهمزة، وهما لغتان، موضعه نصب

بِ”یبعثون“ وہی فی معنی الاستفهام. والمعنی. لا یبدرون

متی یبعثون. و عبر عنها كما عبر عن الآدميين، لانهم زعموا

انها تعقل عنهم و تعلم و تشفع لهم عند الله تعالى، فجری

خطابهم علی ذلك. وقد قيل. ان الله یبعث الاصنام يوم

واقعہ (۱)

محمد بن عبید اللہ بن عمرو العنقی کہتے ہیں کہ میں مدینہ طیبہ حاضر ہوا تو قبر اطہر پر زیارت کے

القیامة ولها ارواح فتبرأ من عبادتهم، وهي في الدنيا جماد
لا تعلم متى تبعث. قال ابن عباس، تبعث الاصنام وتركب
فيها الارواح ومعها شياطينها فيتبرؤون من عبدتها، ثم يؤمر
بالشياطين والمشركين الى النار. وقيل. ان الاصنام تطرح
في النار مع عبدتها يوم القيامة.

(الجامع لاحكام القرآن لابی عبد الله محمد بن

احمد الانصارى القرطبي)

قوله ﴿افمن يخلق كمن لا يخلق﴾ (آية ۱۷. ۲۲)
عن قتادة في قوله. ﴿افمن يخلق كمن لا يخلق﴾
قال. الله هو الخالق الرزاق، وهذه الاوثان التي تعبد من
دون الله تخلق ولا تخلق شيئا، ولا تملك لاهلها ضرا ولا
نفعا. قال الله. ﴿الفلان تذكرون﴾ وفي قوله. ﴿والذين
يدعون من دون الله﴾ الآية. قال. هذه الاوثان التي تعبد من
دون الله اموات لا ارواح فيها، ولا تملك لاهلها خيرا ولا
نفعا ﴿الهكم اله واحد﴾ قال. الله الهنا ومولانا وخالقنا و
رازقنا ولا نعبد ولا ندعو غيره. ﴿فالذين لا يؤمنون بالآخرة
قلوبهم منكروية﴾ يقول. منكرة لهذا الحديث. ﴿وهم

لئے حاضر ہوا اور حاضری کے بعد وہیں ایک جانب کو بیٹھ گیا اتنے میں ایک شخص اونٹ پر سوار

مستکبرون ﴿ قال مستکبرون عنه .

(تفسیر القرآن العظیم تالیف الامام الحافظ

عبدالرحمن بن محمد ابن ادريس الرازی ابن ابی حاتم

المتوفی سنة ۵۳۲۷ھ)

﴿اموات﴾ ای . ہی اموات لا روح فیہا . یعنی .

الاصنام ﴿غیر احیاء﴾ تاکید ﴿وما يشعرون ايان يبعثون﴾ و

ذلك ان الله سبحانه يبعث الاصنام لها ارواح ، فيترؤن من

عابديهم ، وهي في الدنيا جماد لا تعلم متى تبعث .

(الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابی الحسن بن

على الواحدی المتوفی ۵۳۶۸ھ)

الاصنام اموات لا يحصل عقيب موتها الحياة .

والثانی . ان هذا الكلام مع الكفار الذين يعبدون الاوثان ،

وهم في نهاية الجهالة والضلالة ، ومن تكلم مع الجاهل الغر

الغبی فقد يحسن أن يعبر عن المعنى الواحد بالعبارات

الكثيرة ، وغرضه منه الاعلام بكون ذلك المخاطب في

غاية العبارة و إنما يعيد تلك الكلمات لكون ذلك

السامع في نهاية الجهالة ، وأنه لا يفهم المعنى المقصود

بالعبارة الواحدة .

بدوانہ صورت حاضر ہوئے اور آکر عرض کیا کہ یا خیر الرسل (اے رسولوں کی بہترین ذات)

(الصفة الثالثة) قوله (وما يشعرون ايان يبعثون)
والضمير في قوله (وما يشعرون) عائد الى الاصنام ، وفي
الضمير في قوله (يبعثون) قولان . احدهما . انه عائد الى
العابدين للاصنام يعنى أن الاصنام لا يشعرون متى تبعث
عبدتهم ، وفيه تهكم بالمشرکين وأن آلهتهم لا يعلمون
وقت بعثتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على
عبادتهم . والثانى . أنه عائد الى الاصنام يعنى أن هذه
الاصنام لا تعرف متى يبعثها الله تعالى قال ابن عباس . ان الله
يبعث الاصنام ولها ارواح ومعها شياطينها فيؤمر بها الى
النار .

(التفسير الكبير للامام الفخر الرازى)

اعلم انه تعالى وصف الاصنام بصفات .

اولها . انها لا تخلق شيئاً .

وثانيها . انها مخلوقة .

وثالثها . انهم اموات غير احياء ، اى . انها لو كانت

الهة حقيقة ، لكانت احياء غير اموات ، اى . لا يجوز عليها

الموت ، كالحى ، الذى لا يموت . سبحانه . وهذه الاصنام

بالعكس .

اللہ جل شانہ نے آپ پر قرآن شریف میں نازل فرمایا

فان قيل. لما قال "اموات" علم انها "غير احياء"

فما فائدة قوله تعالى. ﴿غير احياء﴾

والجواب. ان الاله هو الحي الذي لا يحصل عقيب

حياته موت ، وهذه الاصنام اموات لا يحصل عقيب موتها

حياة، و ايضا. فهذا الكلام مع عبدة الاوثان ، وهم في نهاية

الجهالة، ومن تكلم مع الجاهل الغر الغبي، فقد يعبر عن

المعنى الواحد، بعبارات كثيرة، و غرضه الاعلام بان ذلك

المخاطب في غاية الغباوة، وانما يعيد تلك الكلمات، لان

ذلك السامع في نهاية الجهالة، وانه لا يفهم المعنى

المقصود بالعبارة الواحدة.

ورابعها. قوله. ﴿وما يشعرون ايان يبعثون﴾

والضمير في قوله. "يشعرون" عائد على الاصنام، وفي

الضمير في قوله. "يبعثون" قولان.

احدهما. انه عائد الى العابد للاصنام، اى. ما يدري

الكفار عبدة الاصنام متى يبعثون.

الثانى. انه يعود الى الاصنام ، اى. الاصنام

لا يشعرون متى يبعثها الله تعالى.

قال ابن عباس رضى الله عنه . ان الله تعالى يبعث

ولو انهم اذا ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله

الاصنام لها ارواح ، و معها شىاطينها ، فتبرأ من عابديها ،
فيؤمر بالكل الى النار .

(اللباب فى علوم الكتاب تاليف الامام المفسر ابى
حفص عمر بن على ابن عادل الدمشقى الحنبلى المتوفى
بعدين ٨٨٠ هجرىه)

﴿والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم
يخلقون﴾ اى والذين يعبدونهم من دون الله كالأوثان
والاصنام لا يقدرّون على خلق شىء اصلاً والحال انهم
مخلوقون صنعهم البشر بايديهم ، فكيف يكونون آلهة تعبد
من دون الله ؟ ﴿اموات غير احياء﴾ اى وتلك الاصنام
اموات لا ارواح فيها ، لا تسمع ولا تبصر لانها جمادات لا
حياة فيها ، فكيف تعبدونها واتم افضل منها لما فيكم من
الحياة ؟ ﴿وما يشعرون ايان يبعثون﴾ اى ما تشعر هذه
الاصنام متى يبعث عابدها .

(صفوة التفاسير للعلامة محمد على الصابونى)

وقوله . (غير احياء) تأكيد للاول . وقوله . (وما

يشعرون ايان يبعثون) اى . متى يبعثون ؟ فان قيل . هل

للاصنام بعث ؟ والجواب . انه قد ذكر فى بعض التفاسير .

واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً. (نساء ٩٠)

أن الاصنام تبعث، و تجعل فيها الحياة، و تتبرا من عابديها،
وقد دل على هذا القرآن في مواضع، وقيل في معنى الآية.
وما تشعر الاصنام متى يبعث الكفار؟ وفي الآية قول ثالث.
وهو أن معناها. وما يشعر الكفار متى يبعثون؟

(تفسير القرآن للإمام العلامة شيخ الاسلام حجة
اهل السنة والجماعة ابي المنظر السمعاني منصور بن
محمد بن عبد الجبار التميمي المروزي الشافعي السلفي)
(وما يشعرون) اي الاصنام ايان يبعث الكفار.

(المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابي
محمد عبد الحق بن عطية الاندلسي)

”وما يشعرون“ اي تلك الاصنام المعبودة ”ايان
يبعثون“ اي متى يكون بعثها. وقد روي، انها تبعث، ويجعل
فيها حياة، فتبرا من عابديها. ثم يؤمر بها وبهم جميعا الى
النار.

وجوز عود الضمير الى عابديها. اي. وما تشعر
الاصنام متى يبعث عبدتهم. تهكما بحالها. لان شعور
الجماد محال. فكيف بشعور ما لا يعلمه الا الله؟ وفيه اشعار
بان معرفته وقت البعث من لوازم الالهية، وقوله تعالى.

ترجمہ..... ”اور اگر یہ لوگ جب انہوں نے اپنے نفس پر ظلم کر لیا تھا آپ کے

(تفسیر القاسمی المسمى محاسن التاویل تالیف

علامة الشام محمد جمال الدين القاسمی)

(اموات) یعنی ان هذه الاصنام اجسادها جمادات

میتة لا حیاة بها اصلا ، فزیادة قوله (غیر احیاء) لبيان

انہالیست کبعض الاجساد التي تموت بعد ثبوت الحیاة

لها بل لا حیاة لهذه اصلا فكيف يعبدونها وهم افضل منها

لانهم احياء (وما يشعرون) ای الآلهة (ایان یعثون) ای

الکفار الذین يعبدون الاصنام، والمعنى ما تشعر هذه

الجمادات من الاصنام ايان یبعث عبدتهم من الکفار ، و

یکون هذا على طريقة التهکم لهم لان شعور الجماد

مستحيل بما هو من الامور الظاهرة فضلا عن الامور التي لا

یعلمها الا الله سبحانه .

(فتح البیان فی مقاصد القرآن تالیف صدیق بن

حسن بن علی الحسین القنوجی البخاری)

جملة الاوصاف التي ذكرها للأصنام ثلاثة تنافي

الالوهية اه شیخنا فان قيل هذا مکرر مع ما تقدم فی قوله

أفمن یخلق کمن لا یخلق قلت ان المذکور فی الآیة

المتقدمة أنهم لا یخلقون شیئا فقط والمذکور فی هذه الآیة

پاس آجاتے اور آکر اللہ جل شانہ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگتے اور رسول

أنهم لا يخلقون شيئا وهم يخلقون لغيرهم وهو الله فكان
هذا زيادة في المعنى فلا تكرر اه خازن (قوله خبر ثان) ای
عن قوله هم ای والاول يخلقون وقوله وما يشعرون ای
يعلمون خبر ثالث وكان على الشارح التنبيه عليه اه شيخنا
(قوله ايان يعيشون) ای الخلق و يجوز أن يكون الضمير
عائدا الى الاصنام ای أن الاصنام لا يشعرون متى يعيها الله
تعالى وبه بدأ القاضي تبعا للكشاف قال ابن عباس ان الله
تعالى يبعث الاصنام لها ارواح و معها شياطينها فتبرأ من
عابديها فيؤمر بالكل الى النار.

(الفتوحات الالهية سليمان بن عمر العجلي

الشافعي الشهير بالجمل المتوفى سنة ١٢٠٢)

(والذين تدعون من دون الله لا يخلقون ----) ای

ان الاوثان والاصنام لا يخلقون شيئا ، بل هي مخلوقة ، كما
قال تعالى (أتعبدون ما ننحتون؟ والله خلقكم وما تعملون)
(الصفات ٣٤/٩٥-٩٦)

(اموات غیر احیاء) ای ہم جمادات لا ارواح فیہا

ولا حيلة لها اصلا ، فلا تسمع ولا تبصر ولا تعقل ، فلا
تفيدكم شيئا.

اللہ تعالیٰ بھی ان کے لئے معافی مانگتے تو ضرور اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا پاتے۔“

فقوله تعالى. (غير احياء) لبيان انه لا يعقب موتها
حيلة، وذلك أعرق في موتها، فهي ليست كبعض المواد
التي يمكن طرء الحياة عليها، كالنطف التي ينشئها الله
حيوانا، وأجساد الحيوان التي تبعث بعد موتها.
اما الاله فهو الحي الذي لا يطرأ عليه موت أصلاً،
فبان الفرق بينهما وهو ان الاله دائم الحياة، والاصنام
دائمة الموت.

(وما يشعرون ايان يبعثون) اي و تلك الاصنام لا
يدرون متى يبعث. (ص ۱۰۷)

(التفسير المنير في العقيدة والشریعة والمنهج)

﴿المن يخلق﴾ یعنی ما ذکر فی هذه السورة ﴿کمن لا یخلق﴾
یعنی الاولان وهی لا تخلق شیئاً ﴿افلا تذکرون﴾ یعنی
المشرکین یقول. افلا تتعظون کما اتعظ المؤمنون؟ قوله ﴿وان
تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ تقدم تفسيره ﴿ان الله لغفور﴾ لما
کان منکم من تقصیر شکر نعمة ﴿رحیم﴾ بکم حيث لم یقطعها
عنکم یتقصیرکم، وما بعد هذا ظاهر التفسیر الی قوله.
﴿اموات غیر احياء﴾ یعنی الاصنام التي كانوا یعبدونها، وهی
موات لا روح لها، ﴿وما يشعرون ايان يبعثون﴾ الاصنام متى
تبعث قال ابن عباس. و ذلك ان الله یبعث الاصنام لها ارواح

اے اللہ کے رسول ﷺ میں آپ کے پاس حاضر ہوا ہوں اور اللہ جل شانہ سے اپنے

ومعها شياطينها فيتراون من عابديهم.

(الوسيط في تفسير القرآن المجيد تاليف ابی

الحسن علی بن احمد الواحدی النیسابوری (المتوفی

۵۲۶ھ)

و اما الاصنام من الحجارة والخشب فاموات لا

يعقب موتها حیات و ذلك اعرق في موتها . (تفسير البحر

المحيط ص ۳۸۲)

اموات غير احياء و ما يشعرون ايان يعيشون ﴿ يخبر

تعالیٰ انه يعلم الضمائر والسرائر كما يعلم الظواهر ، و

سيجزى كل عامل بعمله يوم القيامة ان خيرا فخير وان شرا

فشر، ثم اخبر ان الاصنام الذي يدعونها من دون الله لا

يخلقون شيئا وهم يخلقون كما قال الخليل ﴿ اتعبدون ما

تسبحون ؟ والله خلقكم وما تعلمون ﴿ وقوله اموات غير

احياء ﴿ ای ہی جمادات لا ارواح فيها فلا تسمع ولا تبصر

ولا تعقل ﴿ وما يشعرون ايان يعيشون ﴿ ای يدرون متى تكون

الساعة ، فكيف يرتجى عند هذه نفع او ثواب او جزاء ؟ الما

يرجى ذلك من الذي يعلم كل شيء وهو خالق كل شيء .

(تفسير ابن كثير ص ۷۴۷ ج ۲)

گناہوں کی مغفرت چاہتا ہوں اور میں اس میں آپ کی شفاعت کا طالب ہوں اس کے بعد وہ بدو

﴿اموات غیر احياء﴾ قال فی رواية الكلبي یعنی ان

الاصنام اموات ليس فيها روح ﴿وما يشعرون﴾ یعنی

الاصنام ﴿ايان يعيشون﴾ ای متی یحیون فیحاسبون .

(تفسیر سمرقندی ص ۲۳۲ ج ۲)

وترتيب الدليل هكذا العالية الذين يعبدهم

المشركون من دون الله لا يخلقون شيئا ولا شيء مما لا

يخلق بشريك مماثل لخالق . فلا شيء من الاصنام

بشريك للخالق فلا تكرر قوله (هم اموات لا تعزيهم

الحياة) اشارة الى ان قوله ﴿اموات﴾ خبر مبتداء محذوف

والى دفع ما يقال من ان قوله ﴿اموات﴾ دفع اولا بان قوله

﴿غير احياء﴾ صفة مخصصة لقوله ﴿اموات﴾ فان من

الاموات ما تعزيه الحياة بعد زمان كالنطفة والبيضة و

نحوهما وما لا تعزيه الحياة ابدا والاصنام من قبيل الثانى و

كيف تكونوا شركاء للاله الحق الحى الذى لا يجوز ان

يعتريه الموت ابداً؟ والحال ان الميت الذى لا تعزيه

الحياة ابداً فى غاية البعد عن الحى الذى لا يعتريه الموت

ابداً ويمتنع ذلك فى حقه قطعاً و دفعه ثانياً بان المراد

بقوله ﴿اموات﴾ ما يتناول الاموات حالاً كالاصنام و

رونے لگے اور یہ شعر پڑھے

عیسیٰ و عزیز والاموات مآلاً کالمملکة الذین تعبدہم
طائفة من المشرکین والاموات بهذا المعنی یلزم ان لا
تكون احياء بالذات الى انها وصفت بانها غير احياء بالذات
لتأخير كما في قوله ﴿نفخة واحدة﴾ (الحاقة ۱۳) فانه لما
كان المقصود نفي الالهية عن شركاء المشرکین اقتضى
المقام الاهتمام بنفي لوازم الالهية عنها، و توصيفها بما ينافي
في الالهية و ذلك أكد كونها امواتاً حالاً او مآلاً بكونها
غير احياء بالذات فانه تعالى في وصفهم بثلاث صفات كل
واحد منها تنافي الالهية وهي انهم غير خالقين بل هم
مخلوقون وانهم اموات غير احياء وانهم لا يعلمون وقت
البعث والمقصود منها نفي الالهية عنهم و الثبات وجوب
الكون الاله خالقاً غير مخلوق حياً لا يموت عالماً بالغيب
كعلمه بالشهادة فالذي يقول موصوفاً باضداد هذه
الوصاف ما يكون الاله قطعاً قوله (ولا يعلمون وقت بعثهم او
بعث عبدتهم) اشارة الى ان ضمير "يشعرون" للمعبودات
البتة، و ان الضمير "يعثون" يحتمل ان يكون للمعبودات
ايضاً و يقول المعنى ان الاصنام لا يشعرون متى يبعثها الله
تعالى قال ابن عباس "ان الله يبعث الاصنام ولها ارواح و

یا خیر من دفنت بالقاع اعظمه

قطاب من طیہن من القاع والا کم

ترجمہ..... اے بہترین ذات ان سب لوگوں میں جن کی ہڈیاں ہموار زمین میں دفن کی گئیں کہ ان کی وجہ سے زمین اور ٹیلوں میں بھی عمدگی پھیل گئی۔

نفسی الفداء لقبر انت ساکنہ

فیہ العفاف و فیہ الجود والکرم

ترجمہ..... میری جان قربان اس قبر پر جس میں آپ مقیم ہیں کہ اس میں عفت ہے، اس میں جود ہے، اس میں کرم ہے۔

اس کے بعد انہوں نے استغفار کی اور چلے گئے، غمی کہتے ہیں کہ میری ذرا آنکھ لگ گئی تو میں نے نبی کریم ﷺ کی خواب میں زیارت کی، حضور ﷺ نے فرمایا جاؤ اس بدو سے کہہ دو کہ میری سفارش سے اللہ جل شانہ نے اس کی مغفرت فرمادی۔

معها شياطينها فتبرأ من عابديها فيعبد بالكل الى النار و

يحتمل ان يكون للعبدین و يكون المعنى ان الاصنام وسائر

المعبودات من دون الله لا يشعرون وقت بعث عبدتهم

((حاشیہ محی الدین شیخ زادہ علی تفسیر البیضاوی

مصنف محمد بن مصلح الدین مصطفی القوجوی الحنفی

المعروف شیخ زادہ المتوفی ۵۹۵۱ھ) (ص ۲۶۰ ج ۵)

واموات غیر احياء) یعنی الاصنام، قال الفراء ومعنى

الاموات ما هنا، الها لا روح فيها. (زاد المسیر فی علم التفسیر

(ذکرہ ابن عساکر فی تاریخہ وابن الجوزی فی
مثیر العزم وغیرہما باسانید کذا فی شفاء الاسقام
والمواہب و ذکرہ الموفق مختصراً)
اکثر حضرات نے یہی دو شعر نقل کئے ہیں مگر امام نوویؒ نے اپنی مناسک میں اس کے بعد
دو شعر اور نقل کئے ہیں

انت الشفیع الذی ترجی شفاعتہ
علی الصراط اذا ما زلت القدم
ترجمہ..... آپ ایسے سفارشی ہیں جن کی سفارش کے ہم امیدوار ہیں جس
وقت کہ پل صراط پر لوگوں کے قدم پھسل رہے ہوں گے۔
و صاحبک لا الساہما ابدا
منی السلام علیکم ما جرى القلم
ترجمہ..... اور آپ کے دو ساتھیوں کو تو میں کبھی بھی نہیں بھول سکتا میری
طرف سے تم سب پر سلام ہوتا رہے جب تک کہ دنیا کے لئے قلم چلتا رہے، یعنی
قیامت تک۔

واقعہ (۲)

سید احمد رفاعیؒ مشہور بزرگ اکابر صوفیہ میں ہیں، ان کا قصہ مشہور ہے کہ جب ۵۵۵ھ
میں حج سے فارغ ہو کر زیارت کے لئے حاضر ہوئے اور قبر اطہر کے مقابل کھڑے ہوئے تو یہ دو
شعر پڑھے

فی حالۃ البعد روحی کنت ارسلہا
تقبل الارض عنی وہی لائبی
وہذہ دولۃ الاشباح قد حضرت

ہمامہ دیمینک کے تحطی بہا شفتی

ترجمہ..... دوری کی حالت میں میں اپنے روح کو خدمت اقدس میں بھیجا کرتا تھا وہ میری نائب بن کر آستانہ مبارک چومتی تھی، اب جسموں کی حاضری کی باری آئی ہے اپنا دست مبارک عطا کیجئے تاکہ میرے ہونٹ اس کو چومیں۔

اس پر قبر شریف سے دست مبارک باہر نکلا اور انہوں نے اس کو چوما۔ (الحاوی للسیوطی) کہا جاتا ہے کہ اس وقت تقریباً نوے ہزار کا مجمع مسجد نبوی میں تھا جنہوں نے اس واقعہ کو دیکھا اور حضور ﷺ کے دست مبارک کی زیارت کی جن میں حضرت محبوب سبحانی قطب ربانی شیخ عبدالقادر جیلانی نور اللہ مرقدہ کا نام نامی بھی ذکر کیا جاتا ہے۔

(البیان المشید)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة

مسلكو

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسئلہ توسل

جس قدر دور گزرتا جا رہا ہے دو قسم کے فتنے زور پکڑتے جا رہے ہیں کچھ بدعتی کچھ الحادی۔ بدعتی فتنے وہ ہیں جو دین میں غیر ثابت شدہ مسائل کو داخل کر کے ان کو دین بنا لیتے ہیں الحادی فتنے وہ ہیں جو دین کے ثابت شدہ مسائل کا انکار کر دیتے ہیں۔ کسی نے عذاب و ثواب قبر کا انکار کر دیا، کسی نے اس قبر کا انکار کر کے نئی قبر تلاش کرنا شروع کر دی، کسی نے حیات انبیاء علیہم السلام جیسے اجماعی اور متواتر عقیدے کا انکار کر دیا، کسی نے ثبوت حدیث، حجیت حدیث کا انکار کیا اور کسی نے فقہ کا۔ تو یہ تمام کے تمام فتنے الحادی فتنے ہیں۔ انہی فتنوں میں سے ایک وسیلے کے منکرین کا فتنہ بھی ہے جو وسیلہ کو شرک کی سیڑھی قرار دیتے ہیں۔ اس وقت اس مسئلہ پر اختصار کے ساتھ عرض کرنے کا ارادہ ہے۔

کسی مسئلے کو سمجھنے کے لئے اس کی حیثیت کو سمجھنا ضروری ہوتا ہے تاکہ یہ معلوم ہو سکے کہ اس کے دلائل جو ہیں وہ واقعی اس مسئلہ کو ثابت کرنے کی اہلیت رکھتے ہیں؟ تو اس مسئلہ کو سمجھنے سے پہلے بطور تمہید کے ایک بات سمجھ لیں۔ منکرین وسیلہ عام طور پر اس مسئلہ کو بگاڑنے کی کوشش کرتے ہیں کہ وسیلہ کے ساتھ دعا کرنا عقائد قطعیہ کا مسئلہ ہے۔ حالانکہ وسیلہ کے ساتھ دعا کرنا عقائد قطعیہ کا مسئلہ نہیں بلکہ عقائد ظنیہ کا مسئلہ ہے، نیز اس کے جواز، عدم جواز کا تعلق فقہ کے ساتھ

ہے، یہ فقہی کتابوں میں مذکور ہے۔ (دیکھئے ہدایہ، شرح نقایہ، ردالمحتار شرح درالمختار، فتاویٰ عزیزی وغیرہ۔ مزید کچھ فقہی حوالہ جات آگے بھی آجائیں گے) یہ لوگ پہلے تو اس کو عقائد قطعیہ میں داخل کرتے ہیں پھر اس معیار پر دلیل کا مطالبہ کرتے ہیں، حالانکہ یہ عقائد قطعیہ کا مسئلہ نہیں بلکہ عقائد ظنیہ کا مسئلہ ہے۔ تو جس قسم کے دلائل سے عقائد ظنیہ ثابت ہوں گے یہ مسئلہ بھی ثابت ہو جائے گا۔

ایک اور دھوکہ یہ دیتے ہیں کہ ان کے نزدیک وسیلے کے بغیر دعا ہی قبول نہیں ہوتی، حالانکہ یہ ہم پر جھوٹ ہے، ہم قطعاً یہ بات نہیں کہتے کہ اللہ تعالیٰ وسیلے کے بغیر دعا قبول نہیں فرماتے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ وسیلہ کے بغیر بھی دعا قبول فرماتے ہیں لیکن چونکہ انسان ذرا دعا کی قبولیت جلد چاہتا ہے، تو وسیلے سے اس کو امید ہوتی ہے کہ دعا ذرا جلد قبول ہو جائے گی اس کو مثالوں سے سمجھیں۔

میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ سنتے ہیں یا کوئی خاص جگہ ہے جہاں جا کر درخواست دینی پڑتی ہے۔ یقیناً ہمارا عقیدہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ سنتے ہیں لیکن پھر بھی جب حاجی حج کرنے کے لئے جاتا ہے تو آپ اسے کہتے ہیں کہ وہاں جا کر میرے لئے بھی دعا کرنا کہ اللہ تعالیٰ ہمارے مقدمے کی پریشانی دور کرے، لیکن آپ کا عقیدہ اس وقت بالکل یہ نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ مکہ کے علاوہ کسی اور جگہ دعا نہیں سنتے۔ آپ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ دعا تو ہر جگہ سنتے ہیں لیکن وہاں ذرا جلدی قبولیت کی امید ہوتی ہے۔

اللہ تعالیٰ بندوں کی دعا ہر وقت سنتے ہیں یا کوئی خاص دفتری ٹائم ہے کہ اس وقت تو دعا سنتے ہیں اور دوسرے اوقات میں چھٹی ہوتی ہے؟ یقیناً اللہ تعالیٰ ہر وقت دعا سنتے ہیں لیکن اس کے باوجود آپ کہتے ہیں مولانا تہجد کے وقت میرے لئے دعا کرنا۔ تو کیا تہجد کے وقت کے علاوہ دوسرے اوقات میں اللہ تعالیٰ دعا کو نہیں سنتے؟ آپ کہیں گے سنتے ہیں اور ہر وقت سنتے ہیں اور قبول بھی کرتے ہیں، لیکن اس وقت دعا کی ذرا جلد قبولیت کی امید ہوتی ہے اس لئے ہم اس وقت

دعا کرنے کا کہتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہر شخص کی سنتے ہیں یا بعض لوگوں کی؟ یقیناً ہر شخص کی سنتے ہیں لیکن پھر بھی آپ اللہ والوں سے جا کر عرض کرتے ہیں کہ حضرت میرے لئے دعا فرمادیں۔ تو کیا اس وقت آپ کا یہ یقین ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ انہی بزرگوں کی سنتے ہیں ہماری نہیں؟ ہرگز آپ کا یہ عقیدہ نہیں ہوتا لیکن آپ ان کو اس لئے کہتے ہیں کہ وہ اللہ کے مقرب بندے ہیں ان کی دعا ذرا جلد قبول ہوگی۔ ایک اور دھوکہ یہ لوگ یہ دیتے ہیں کہ جس کا وسیلہ لیا اس کو عالم الغیب، حاضر ناظر، اور مختار کل ماننا لازم آئے گا لہذا وسیلہ شرک ہے۔ حالانکہ جس کا وسیلہ لیا جاتا ہے اس کو نہ عالم الغیب، نہ ہی مختار کل، نہ حاضر ناظر ماننا لازم آتا ہے اس کو ایک مثال سے سمجھیں۔

حضرت ادا کاڑوئیؒ نے اس کی مثال دیتے ہوئے فرمایا کہ میرا بیٹا حافظ معاویہ کراچی میں پڑھاتا ہے ایک شخص مجھے آکر کہتا ہے آپ میرا یہ کام کر دیں تو میں کچھ توجہ کروں گا، لیکن جب وہ کہے گا کہ میں معاویہ کا دوست ہوں اور اس کے ساتھ پڑھاتا ہوں تو ظاہر ہے کہ میں پہلے سے بھی زیادہ توجہ کروں گا۔ حالانکہ وہ بات یہاں خیر المدارس میں کر رہا ہے اور معاویہ کراچی میں ہے تو کسی کا یہ عقیدہ نہیں ہوتا کہ جب اس نے مجھ سے بات کی تو معاویہ نے کراچی میں سن لی اور وہ وہاں سے میرے دل میں کوئی بات ڈال رہا ہے، لڑکے کا یہاں کوئی تعلق نہیں۔ تعلق کس سے ہے کہ اس کی محبت میرے دل میں ہے، معاویہ خواہ کراچی میں ہو یا ادا کاڑوہ میں، سویا ہوا ہو یا جاگ رہا ہو، اس کو معلوم بھی نہیں لیکن اس کی محبت سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہے۔ اسی طرح اللہ والوں کی وجاہت اللہ کے ہاں ہے، اس کا فائدہ اٹھایا جا رہا ہے۔ اس لئے اس سے دوری اور نزدیکی ان کی موت و حیات کا کوئی تعلق نہیں۔ جیسا کہ رسول اقدس ﷺ کا حیات سے پہلے وسیلہ لیا جاتا تھا۔

آپ ﷺ کی پیدائش سے قبل آپ ﷺ کا وسیلہ لیا گیا

وكانوا من قبل يستفتحون على الدين كفروا فلما

جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين.

(بقرہ آیت ۸۹)

ترجمہ..... حالانکہ اس سے بیشتر (اس کی برکت سے) کافروں پر فتح یابی بھی چاہا کرتے تھے، جب پہنچا ان کو جس کو پہچان رکھا تھا سو اس کے منکر ہو گئے سو لعنت ہے اللہ کی منکروں پر۔
اس آیت کے تحت علامہ آلوسیؒ لکھتے ہیں۔

نزلت فی قریظۃ والنضیر کانو یستفتحون علی
الایوس والنخزرج برسول اللہ ﷺ قبل مبعثہ قالہ ابن عباس
وقنادۃ.

ترجمہ..... یہ آیت بنو قریظہ اور بنو نضیر کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ وہ
ایوس اور نخزرج کے خلاف آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے آپ ﷺ کے وسیلہ سے
فتح طلب کیا کرتے تھے۔ جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ اور قنادۃؓ نے فرمایا ہے۔
اسی طرح محی السنۃ علامہ علاء الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی اس آیت کی تفسیر کے
تحت فرماتے ہیں۔

و ذالک انہم کانوا اذا حزنہم امرو دہمہم عدو
یقولون اللہم انصرنا بالنبی المبعوث فی آخر الزمان الذی
نجد صفته فی التوراة فکانو ینصرون.

(تفسیر خازن ج ۱ ص ۷۰)

ترجمہ..... مراد اس سے یہ ہے کہ جب ان کو کوئی غمگین کرنے والا امر پہنچتا یا
دشمن حملہ کر دیتا تو کہتے کہ اے اللہ ہماری مدد فرما اس آخر الزمان نبی کے وسیلے سے
جس کی صفت کو ہم تورات میں پاتے ہیں پس ان کی مدد کی جاتی۔
اور علامہ داؤد بن سلیمان البغدادیؒ لکھتے ہیں۔

اتفق المفسرون و اهل الحديث على انها نزلت في
يهود خيبر كانوا قبل وجوده ﷺ يحاربون اسداً و غطفان
من مشركى العرب و كانوا يقولون اللهم بحق النبی الذي
تبعته آخر الزمان الا نصرتنا عليهم فينصرون فلما جاءهم
الرسول و راوه كفروا به عناداً و حسداً

(المنحة الوهية ص ۳۱)

ترجمہ۔ مفسرین اور محدثین اس پر متفق ہیں کہ یہ آیت کریمہ یہود خیبر کے
بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جو آنحضرت ﷺ کی آمد سے پہلے مشرکین عرب کے
قبیلوں اسد اور غطفان سے لڑتے تھے اور یوں کہتے تھے کہ اے اللہ اس نبی کے حق
سے ہمیں ان پر نصرت اور غلبہ عطا فرما جس کو تو آخری زمانے میں بھیجے گا۔ سوان کی مدد
کی جاتی پس جب آپ ﷺ ان کے پاس آئے اور انہوں نے آپ ﷺ کو دیکھا تو
عناد اور حسد آپ کا انکار کر گئے۔

اور علامہ ابن قیم بھی اس آیت مبارکہ کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ

ان اليهود كانوا يحاربون جيرانهم من العرب في
الجاهلية و يستنصرون عليهم بالنبي ﷺ قبل ظهوره
فيفتح لهم و ينصرون عليهم فلما ظهر النبي ﷺ كفروا و
جحدوا لبوته.

(بدائع الفوائد ج ۲ ص ۱۳۵)

ترجمہ..... بے شک یہود جاہلیت میں اپنے عربی پڑوسیوں سے لڑتے تھے
اور آنحضرت ﷺ کی آمد سے پہلے وہ آپ ﷺ کے طفیل سے دشمن کے خلاف مدد

طلب کرتے تھے تو ان کو فتح و نصرت حاصل ہوتی تھی۔ پھر جب آنحضرت ﷺ تشریف لائے تو انہوں نے کفر اختیار کیا اور آپ ﷺ کی نبوت کا انکار کر دیا۔ اسی طرح علامہ ابو محمد الحسین الفراء البغوی الشافعی المتوفی ۵۱۶ھ اسی آیت کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

و ذالک انہم کالوا یقولون اذا احزنہم امر و
دممہم عدو اللہم انصرنا علیہم بالنبی المبعوث فی آخر
الزمان الذی نجد صفته فی التوراة فکالوا ینصرون و کانوا
یقولون لاعدائہم من المشرکین قد اظل زمان نبی ینخرج
بتصدیق ما قلنا فنقتلکم معہ قتل عاد و ثمود و ارم۔

مراد اس سے یہ ہے کہ یہود کو جب کوئی امر غمگین کرتا تو کہتے اے اللہ مدد فرما ہماری مشرکین کے خلاف اس نبی مبعوث فی آخر الزمان کے واسطے سے جسکی صفت کو ہم پاتے ہیں، پس وہ مدد کئے جاتے اور وہ مشرکین میں سے اپنے دشمنوں سے کہتے قریب ہے اس نبی کا زمانہ جو اس کی تصدیق کے ساتھ ظاہر ہوگا جو ہم کہتے ہیں۔ ہم تمہیں اس کے ساتھ مل کر قتل کریں گے جس طرح عاد و ثمود اور ارم قتل کئے گئے۔

اور صاحب تفسیر حقانی اسی آیت کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ مدینہ کے یہودی بنی اسد اور بنی غطفان وغیرہ قبائل عرب سے جب شکست کھا کر عاجز ہوتے تو اپنے علماء کی تعلیم سے دعا کیا کرتے تھے

اللہم ربنا انا نسئلك بحق احمد ن النبی الامی

الذی وعدتنا ان ینخرجہ لنا فی آخر الزمان و بکتھک

الذی تنزل علیہ آخر ما ینزل ان تنصرنا علی اعدائنا۔

(تفسیر حقانی ج ۱ ص ۲۲۶)

ترجمہ..... اے اللہ ہم آپ سے سوال کرتے ہیں احمد علیہ السلام نبی امی کے توسل سے کہ جن کے بارے میں آپ نے ہم سے وعدہ کیا کہ آپ آخری زمانے میں انہیں ہماری طرف مبعوث فرمائیں گے اور آپ کی اس کتاب توسل سے کہ جو آپ ان پر اتاریں گے اور وہ سب سے آخری اترنے والی ہوگی کہ آپ ہمارے دشمنوں پر ہماری مدد فرمائیں۔

علامہ عماد الدین ابوالفداء اسماعیل بن کثیر القرشی دمشقی المتوفی ۷۷۴ھ اسی آیت کے تحت فرماتے ہیں کہ

وقد كانوا من قبل مجيء هذا الرسول بهذا الكتاب
يستنصرون بمجيئه على اعدائهم من المشركين اذا
قاتلوهم يقولون انه سيبعث نبى في آخر الزمان نقتلكم معه
قتل عاد و ارم.

ترجمہ۔ یہود آنحضرت ﷺ کے اس کتاب کے ساتھ تشریف لانے سے قبل آپ کے آنے کے واسطے سے مشرکین میں سے اپنے دشمنوں پر مدد طلب کرتے تھے اور جب ان سے قتال کرتے تو کہتے کہ عنقریب نبی آخر الزمان مبعوث ہوں گے اور ہم ان کے ساتھ مل کر تمہیں قتل کریں گے مثل عاد و ارم کے۔ (ح ۱)

(ح ۱). قوله ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين

كفروا﴾

حدثنا ابو زرعة ثنا منجاب انبا بشر بن عمارة عن ابي روق عن

الضحاک عن ابن عباس . فی قوله ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على

الذين كفروا﴾ قال . يستظهرون يقولون نحن نعین محمدا علیهم ، و

لیمسوا کذلک یکذبون . و روی عن ابي العالیة ، والربيع بن أنس .

ابوالانبیاء سیدنا آدم علیہ السلام نے بھی آنحضرت ﷺ کا وسیلہ لیا۔

یستنصرون بہ علی الناس۔

نیز لکھتے ہیں۔

حدثنا علی بن الحسین ثنا محمد بن عبد اللہ بن نمیر ثنا یونس بن بکیر الحارمی ثنا ابن اسحاق حدثنی محمد بن ابی محمد اخبرنی عکرمہ ، او سعید بن جبیر عن ابن عباس . ان اليهود کانوا یستفتحون علی الاوس والخزرج برسول اللہ ﷺ قبل مبعثہ فلما بعثہ اللہ من العرب کفروا بہ وجحدوا ما کانوا یقولون فیہ فقال لهم معاذ بن جبل ، وبشر بن البراء و داؤد بن سلمة . یا معشر اتقوا اللہ واسلموا فقد کنتم تستفتحون علینا بمحمد ، ونحن اهل شرک و تخبرونا بانہ مبعوث و تصفونه فقال سلام بن مشکم اخو بنی النضیر . ما جاءنا بشیء نعرفہ ، وما هو بالذی کنا نذکر لکم . فانزل اللہ عز و جل فی ذلک من قولہم ﴿ولما جاءہم کتاب من عند اللہ مصدق لما معہم و کانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا فلما جاءہم ما عرفوا کفروا بہ فلعنة اللہ علی الکافرین﴾

(تفسیر القرآن العظیم تالیف الامام الحافظ عبدالرحمن بن

محمد ابن ادريس الرازی ابن ابی حاتم المتوفی سنة ۵۳۲ھ)

﴿ولما جاءہم کتاب﴾ یعنی القرآن ﴿مصدق﴾ موافق ﴿لما

معہم﴾ ﴿وکانوا﴾ یعنی اليهود ﴿من قبل﴾ نزول الكتاب

﴿یستفتحون﴾ یستنصرون ﴿علی الذین کفروا﴾ بمحمد علیہ السلام

و کتابہ ، ویقولون . اللهم انصرنا بالنبی المبعوث فی آخر الزمان .

(الوجیز فی تفسیر الكتاب العزیز لابی الحسن بن علی

الواحدی المتوفی ۵۳۶ھ)

عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله ﷺ لما

اختلفوا في هذا الاستفتاح ، فقال ابن عباس رضي الله عنه
ولعبادة والسدى . نزلت في بني قريظة و النضير كانوا يستفتحون على
الأوس و الخزرج برسول الله ﷺ قبل المبعث .

وقال ابو مسلم . كانوا يقولون لمخالفهم . غدا القتال هذا نبي
قد اظل زمان مولده ، و يصفونه بأنه نبي ، ومن صفة كذا ، و يتفحصون
عنه على الدين كفروا ، أى . على مشركى العرب .

وقيل . ان اليهود و قبل مبعث النبي محمد ﷺ كانوا
يستفتحون أى . يسألون الفتح و النصر ، و كانوا يقولون . اللهم الفتح
علينا ، و انصرنا بالنبي الأمي (المبعوث) في آخر الزمان الذي نجد صفته
في التوراة ، و كانوا يستنصرون ، و كانوا يقولون لاعدائهم من
المشركين . قد اظل زماننا نبي يخرج بتصديق ما قلنا ، فنقتلكم معه قتل
عاد و ارم ، فلما جاءهم ما عرفوا يعنى محمد ﷺ من غير بني
اسرائيل ، و عرفوا نعت و صدقه كفروا به بغيا .

(اللباب في علوم الكتاب تأليف الامام المفسر ابي حفص عمر
بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي المتوفى بعد ٨٨٠ هجرية)

و كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا أى يستنصرون
على المشركين ويقولون . اللهم انصرنا بنبي آخر الزمان المنعوت في
التوراة .

(تفسير البيضاوى لامام ناصر الدين ابي سعيد عبد الله بن عمر
بن محمد الشيرازي البيضاوى)

و اخرج الحاكم و البيهقي في الدلائل بسند ضعيف عن ابن
عباس قال . كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فكلما اتقوا هزمت يهود ،

اقترب آدم عليه السلام الخطيئة قال يا رب اسئلك بحق

لعازت بهذا الدعاء . اللهم انا نسالك بحق محمد النبي الامي الذي وعدتنا ان تخرجه لنا في آخر الزمان الا نصرتنا عليهم، فكانوا اذا اتقوا دعوا بهذا فهزموا غطفان، فلما بعث النبي ﷺ كفروا به، فانزل الله ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا﴾ يعني وقد كانوا يستفتحون بك يا محمد الى قوله ﴿فلعنة الله على الكافرين﴾

و اخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم و ابو نعيم في الدلائل عن ابن عباس . ان يهود كانوا يستفتحون على الاوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه ، فلما بعثه الله من العرب كفروا به و جحدوا ما كانوا يقولون فيه، فقال لهم معاذ بن جبل ، وبشر بن البراء ، و داؤد بن سلمة . يا معشر يهود اتقوا الله و اسلموا، فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد و نحن اهل شرك، و تخبرونا بأنه مبعوث ، و تصفونه بصفة . فقال سلام بن مشكم أحد بني النضير . ما جاءنا بشيء نعرفه ، وما هو بالذي كنا نذكر لكم، فانزل الله ﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله﴾ الآية.

و اخرج احمد وابن قانع والطبراني والحاكم وصححه و ابو نعيم كلاهما في الدلائل عن سلمة بن سلامة بن وقش و كان من اهل بلر قال . كان لنا جار يهودي في بني عبد الاشهل، فخرج علينا يوما من بيته قبل مبعث رسول الله ﷺ فيسير حتى وقف على مجلس بني الاشهل ، قال سلمة . وانا يومئذ احدث من فيه منا ، على بردة مضطجعا فيها بفناء اهلي ، فذكر البعث والقيامة والحساب والميزان والجنة والنار، قال . ذلك لاهل شرك اصاب اولان يرون ان بعثا كائن بعد الموت . فقالوا له . ويحك يا فلان . اترى هذا كائنا ان الناس يبعثون

محمد ﷺ لما غفرت لي فقال الله يا آدم ، و كيف عرفت

بعد موتهم الى دار فيها جنة ونار يجزون فيها باعمالهم فقال . نعم ،
والذي يحلف به يود أن له بحظه من تلك النار أعظم تنور في الدنيا
يحمونه ثم يدخلونه اياه فيطبنونه عليه وان ينجو من تلك النار غدا .
قالوا له . ويحك وما آية ذلك ؟ قال . نبي يبعث من نحو هذه البلاد ،
وأشار بيده نحو مكة واليمن . فقالوا . ومتى نراه ؟ قال . فنظر الى وأنا
من احدهم سنا ان يستفد هذا الغلام عمره يدركه ، قال سلمة . فوالله ما
ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسول الله ﷺ وهو بين أظهرنا ، قامنا
به وكفر به بغيا وحسدا ، فقلنا ويلك يا فلان ألست بالذي قلت لنا ؟
قال . بلى ، وليس به .

وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ؓ وكانوا من قبل يستفتحون
على الدين كفروا ؓ يقول يستصرون بخروج محمد على مشركي
العرب يعني بذلك اهل الكتاب ، فلما بعث الله محمدا وراوه من
غيرهم كفروا به وحسدوا .

(الدر المنثور في التفسير بالمأثور للإمام الحافظ جلال الدين
السيوطي رحمه الله (ت ٥٩١هـ))

والاستفتاح الاستنصار . أي كانوا من قبل يطلبون من الله النصر
على أعدائهم بالنبي المنعوث في آخر الزمان الذي يجدون صفته
عندهم في التوراة .

(فتح القدير تاليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني
المتوفى ١٢٥٠ هـ)

وكانوا من قبل يستفتحون على الدين كفروا يستصرون على
المشركين قاتلوهم ، وكانوا يقولون . " اللهم انصرنا بالنبي الذي يبعث

محمداً و لم اخلقه قال يا رب لانك لما خلقتني بيدك و

في آخر الزمان، و نجد نعته في التوراة.

(الجواهر في تفسير القرآن الكريم للشيخ طنطاوي جوهرى)

وفي الخبر . (ان النبي ﷺ كان يستفتح بصعاليك

المهاجرين) . اى يستنصر بهم في الدعاء للغزوات.

ومعنى الآية . ان المشركين من قبل كانوا يؤذون اليهود فربما

تكون الغلبة لهم على اليهود في القتال، فقالت اليهود . اللهم انصرنا

بالنبي الامى الذى تبعه في آخر الزمان، فكانوا ينصرون به، فلما بعث

كفروا به. فهذا معنى قوله. (و كانوا من قبل يستفتحون على الذين

كفروا فلما جائهم ما عرفوا كفروا به فللعنة الله على الكافرين)

(تفسير القرآن للامام العلامة شيخ الاسلام حجة اهل السنة

والجماعة ابي المظفر السمعاني منصور بن محمد بن عبد الجبار

القمي المروزي الشافعي السلفي)

و (يستفتحون) معناه ان بنى اسرائيل كانوا قبل مبعث النبي

ﷺ قد علموا خروجه بما عندهم من صفته و ذكر وقته ، وظنوا انه

منهم، فكانوا اذا حاربوا الاوس والخزرج فغلبتهم العرب قالوا لهم. لو

خرج النبي ﷺ الذى قد اظل وقته لقتلناكم معه، واستنصرنا عليكم به،

و (يستفتحون) معناه يستنصرون ، وفي الحديث. (كان رسول الله ﷺ

يستفتح بصعاليك المهاجرين) ، وروى ان قريظة ، والنضير ، وجميع

يهود الحجاز في ذلك الوقت ، كانوا يستفتحون على سائر العرب، و

بسبب خروج النبي المنتظر.

(المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابي محمد

عبد الحق بن عطية الاندلسي)

نفخت في من روحك ، رفعت رأسي فرأيت على قوائم

(يستفتحون) أي يستنصرون به، والاستفتاح الاستنصار أي كانوا من قبل يطلبون من الله النصر على أعدائهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي يجعلون صفته عندهم في التوراة ، وقيل الاستفتاح هنا بمعنى الفتح أي يخبرونهم بأنه سيبعث و يعرفونهم بذلك (على الذين كفروا) يعني مشركي العرب ، وذلك أنهم كانوا إذا أحزنهم أمر ودهمهم عدو يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لأعدائهم من المشركين قد اظلم زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم مع قتل عاد و ارم.

(فتح البيان في مقاصد القرآن تأليف صديق بن حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري)

قوله (يقولون اللهم انصرنا ... الخ) عبارة الخازن يستفتحون أي يستنصرون به على الذين كفروا يعني مشركي العرب و ذلك أنهم كانوا إذا حزبهام أمر ودهمهم عدو يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لأعدائهم من المشركين قد اظلم زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم مع قتل عاد و ارم انتهت وفي المصباح فتح الله على نبيه نصرة واستفتحت استنشرت اه وفي المختار والاستفتاح الاستنصار والفتح النصراء.

(الفتوحات الالهية سليمان بن عمر العجلي الشافعي الشهير

بالجمل المتوفى سنة ١٢٠٣)

معاذ بن جبل روزي گفت اهل كتاب را كه شما نصرت

العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله ، فعرفت

عواهند بودید بمصطفیٰ علیه السلام بر اعداء خود (تفسیر زاهدی ص ۸۶)

﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا﴾ ای من قبل مجی، محمد ﷺ. كانوا يستنصرون على المشركين لان بنی قریظة والنضیر، قد وجدوا نعتہ فی کتبہم فخرجوا من الشام الى المدينة، و نزلوا بقربها ينتظرون خروجه، وكانوا اذا قاتلوا من يلونهم من المشركين مشركي العرب يستفتحون عليهم، ای يستنصرون و يقولون . اللهم ربنا انصرنا عليهم باسم نبيك و بكتابك الذي تنزل عليه الذي وعدتنا . وكانوا يرجون أن يكون منهم . فنصروا على عدوهم لذلك قوله تعالى ﴿وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا﴾ ای باسم النبی ﷺ ﴿فلما جاءهم ما عرفوا﴾ ای محمد ﷺ. و عرفوه. ﴿كفروا به﴾ و غيروا نعتہ مخالفة ان نزول عنهم منفعة الدنيا. (تفسیر سمرقندی ص ۱۳۶ ج ۲)

معاذ بن جبل روزی گفت اهل کتاب را که شما نصرت عواهند بودید بمصطفیٰ علیه السلام بر اعداء خود (تفسیر زاهدی ص ۸۶)

قوله تعالى . ﴿ولما جاءهم كتاب من عند الله﴾ یعنی . القرآن و "يستفتحون" يستنصرون ، وكانت اليهود اذا قاتلت المشركين استنصروا باسم نبي الله محمد ﷺ.

(زاد المسير في علم التفسير ص ۱۳۴ ج ۱)

قوله ﴿ای يستنصرون﴾ به ﴿على المشركين﴾ ای بالنبي عليه السلام بقريه قوله ﴿ويقولون اذا قاتلوهم اللهم انصرنا بنبي آخر

انک لم تضاف الی اسمک الا احب الخلق الیک فقال
الله . صدقت یا آدم انه لاحب الخلق الی اذا سألتنی بحقه
فقد غفرت لک، ولو لا محمد ما خلقتک.

ترجمہ..... حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا جب آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہو گئی تو انہوں نے فرمایا اے
رب میں تجھ سے محمد ﷺ کے وسیلے سے سوال کرتا ہوں کہ مجھے بخش دے پس اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ اے آدم تو محمد کو کیسے پہچانتا ہے حالانکہ میں نے اسے ابھی پیدا نہیں کیا؟
فرمایا اے رب اس لئے کہ جب آپ نے مجھے پیدا کیا اپنے ہاتھ سے اور مجھ میں اپنی
روح پھونکی تو میں نے اپنا سر بلند کیا تو دیکھا کہ عرش کے پایوں پر لکھا ہوا تھا لا الہ الا
الله محمد رسول الله۔ پس میں جان گیا کہ آپ نہیں کسی کا اضافہ کرتے اپنے نام
کے ساتھ مگر مخلوق میں سے جو سب سے زیادہ آپ کو محبوب ہوگا۔ پس اللہ تعالیٰ نے
فرمایا تو نے سچ کہا ہے اے آدم، بے شک وہ مخلوق میں سے سب سے زیادہ مجھے محبوب
ہے۔ جب تو نے اس کے وسیلے سے مجھ سے سوال کیا ہے تو پس میں نے تیری
مغفرت کر دی اور اگر محمد ﷺ نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا۔

الزمان، فالمرجع مذکور حینئذ حکماً لدلالة ذکر القرآن علیہ
ﷺ ولا یبعد ان یرجع الضمیر الی القرآن وان خالف ما ذکرہ
المصنف فعلى هذا سین الاستفعال علی حقیقته اذا لمعنی کما
عرفت یطلبون من الله تعالى ان ینصرهم اشار الیه بقوله و یقولون
اللهم انصرنا بنی آخر الزمان . (حاشیہ فنوی ص ۱۷۱ ج ۱)

اعتراض۔

سیدنا حضرت آدم علیہ السلام کا امام الانبیاء ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرنا کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں اور مستدرک حاکم کی یہ جو حدیث ہے اس کی سند میں ایک راوی، عبدالرحمن بن زید بن اسلم ہے جو نہایت ہی ضعیف اور مجروح ہے لہذا اس حدیث کو وسیلہ کے جواز پر پیش کرنا درست نہیں۔ نیز حضرت آدم کی توبہ کے کلمات سورۃ الاعراف میں بیان کئے گئے ہیں اس میں کسی وسیلے اور واسطے کا تذکرہ نہیں ہے۔

جواب۔

حضرت آدم علیہ السلام کے بارے میں یہ جو روایت ہے اس کو ضعیف کہنا درست نہیں اس لئے کہ محدثین کی ایک جماعت نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور یہ حدیث مرفوع بھی ہے۔ علامہ قسطلانی تحریر فرماتے ہیں۔

قال القسطلانی فی المواہب اللدنیة وقد صح ان

رسول اللہ ﷺ قال لما اترف لادم الخطیئة قال . یا رب

اسئلک بحق محمد لما غفرت لی . الخ .

(ج ۲ ص ۵۱۵)

ترجمہ۔ المواہب اللدنیہ میں امام قسطلانی نے فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام سے جب خطا ہوئی تو انہوں نے حضور ﷺ کے حق اور واسطہ سے معافی مانگی اور یہ حدیث صحیح ہے۔

امام بیہقی نے بھی دلائل النبوة میں سند صحیح کے ساتھ اس حدیث کو نقل کیا ہے۔

شیخ تقی الدین سبکی نے بھی اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ اس حدیث کو امام حاکم نے نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ یہ حدیث حسن اور صحیح الاسناد ہے۔ یعنی اس کی سند صحیح ہے۔

امداد الاحکام میں لکھا ہے

وقال الشيخ تقي الدين السبكي بعد رواية هذا

الحديث اخرجہ الحاکم وقال هذا حديث حسن صحيح

الاسناد ولم يخرجاه

ترجمہ..... یعنی امام تقی الدین سبکیؒ اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد

فرماتے ہیں کہ حاکم نے اس حدیث کو لیا ہے۔ اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے صحیح
الاسناد ہے۔ اگرچہ بخاری مسلم نے ان کو نقل نہیں کیا۔

علامہ ظفر احمد عثمانیؒ، علامہ سبکیؒ کی اس تصحیح کو نقل کرنے کے بعد نقل فرماتے ہیں

پس انبیاء و اولیاء کے ساتھ توسل جائز ہے، ہاں استغاثہ (فریاد کرنا) جائز نہیں۔ اور

جن لوگوں نے توسل بالانبیاء و اولیاء کو ممنوع قرار دیا ہے انہوں نے توسل (وسیلہ پکڑنے)
اور ”استغاثہ“ (حاجت مانگنے کے لئے فریاد کرنے) میں فرق نہیں سمجھا۔

(امداد الاحکام ج ۱ ص ۴۲)

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کی اس عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

چنانچہ تحریر فرماتے ہیں

والطمرانی در معجم صغیر و حاکم و ابونعیم و بیہقی از حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ

روایت آورده اند کہ آنحضرت ﷺ فرمودند کہ چون حضرت آدم علیہ السلام از کتاب گناہ کردند

و معاتب شدند در قبول توبہ خود حیران بودند ایشان را یاد آمد چہ مرا ہر گاہ حق تعالی پیدا کردہ بود

بروح خاص در من دمیدہ من در آن وقت سر خود را بسوئے عرش برداشتم دیدم کہ در انجا نوشتہ اند

لا اله الا الله محمد رسول الله ازینجا معلوم میشود کہ قدر ہیچ کس نزد خدا برابر این شخص نیست کہ نام او

را با نام خود برابر کردہ است۔ تدبیر این است کہ بحق ہمیں شخص سوال مغفرت نمایم پس در

دعائے خود گفتند اسلک بحق محمد الاغفرت لی حق تعالی ایشان را آمرزش کرد۔

(تفسیر فتح العزیز ج ۱ ص ۱۸۳)

ترجمہ..... طبرانی نے معجم صغیر میں اور حاکم نے اور ابو نعیم نے اور بیہقی نے امیر المؤمنین حضرت عمرؓ سے روایت نقل کی ہے کہ جناب رسالت مآب ﷺ نے فرمایا کہ جب آدم علیہ السلام سے خطا سرزد ہوئی اور عتاب کئے گئے تو اپنی توبہ کی مقبولیت کے بارے میں متفکر تھے کہ انہیں یاد آیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کیا تھا اور روح خاص مجھ میں ڈالی تھی اس وقت میں نے اپنا سر عرش کی طرف بلند کیا تو میں وہاں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا دیکھا پس اس وقت مجھے معلوم ہو گیا کہ اللہ کے ہاں ان کے زیادہ کسی کا مرتبہ نہیں ہے کہ اپنے نام کے ساتھ ان کا نام لکھا ہے۔ پس تدبیر یہ ہے کہ اس شخص کے وسیلے سے مغفرت کا سوال کروں پس انہوں نے اپنی دُعا میں کہا کہ اے اللہ! محمد کے وسیلے سے تجھ سے سوال کرتا ہوں کیا تو مجھے نہیں بخشے گا پس حق تعالیٰ نے بخش دیا۔

اعترض

موضوعات کبیر میں لکھا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے۔

جواب

موضوعات کبیر میں اس حدیث کے بارے میں نہیں لکھا کہ یہ موضوع ہے۔ موضوعات کبیر میں لو لاک لما خلقت الافلاک کے بارے میں لکھا ہے۔

قال الصغانی الہ موضوع کذا فی الخلاصۃ .

ترجمہ..... صغانی نے کہا کہ یہ موضوع ہے خلاصہ میں اسی طرح ہے۔

آگے ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں

لکن معناه صحیح وقد روی الدیلمی عن ابن عباس

رضی اللہ عنہما مرفوعا اتانی جبریل فقال یا محمد ﷺ لو

لاک لما خلقت الجنة ولو لاک لما خلقت النار وفي

روایۃ ابن عساکر لو لاک لما خلقت الدنيا .

ترجمہ..... لیکن اس کا معنی صحیح ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوعا

روایت ہے کہ نبی اقدس ﷺ نے فرمایا میرے پاس جبرئیل امین تشریف لائے اور فرمایا (کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے) اے محمد ﷺ اگر آپ نہ ہوتے (یعنی آپ کو پیدا کرنا مقصود نہ ہوتا) تو میں جنت کو پیدا نہ کرتا اور اگر آپ نہ ہوتے تو میں جہنم کو پیدا نہ کرتا۔ اور ابن عساکر کی روایت میں ہے کہ اگر آپ نہ ہوتے تو میں دنیا کو پیدا نہ کرتا۔

(موضوعات کبیر ص ۱۰۱)

خلاصہ یہ کہ موضوعات میں اس پر اعتراض نہیں، پھر یہ کہ حاکم کا نقل کرنا اور اس کو صحیح قرار دیا ہے اور علامہ سبکی نے اس کو لیا ہے۔

اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد علامہ تقی الدین سبکی الشافعی المتوفی ۷۴۷ھ فرماتے ہیں

کہ

حاکم نے اس حدیث کے ساتھ اس کو بھی ذکر فرمایا ہے کہ علی بن حمزار العدل سے روایت ہے کہ بیان کیا ہم سے ہارون بن عباس المہاشمی نے بیان کیا ہم سے جندل بن واثق نے بیان کیا ہم سے عمرو بن اوس انصاری نے بیان کیا ہم سے سعید بن ابی عروبہ نے قتادة سے انہوں نے سعید بن مسیب سے انہوں نے ابن عباس سے فرمایا حضرت عباسؓ نے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی طرف وحی نازل فرمائی ”اے عیسیٰ محمد ﷺ پر ایمان لاؤ اور آپ کی امت میں سے جو محمد ﷺ کو پائے اس کو بھی حکم دو کہ وہ محمد ﷺ پر ایمان لائے، اگر محمد نہ ہوتا میں نہ آدم پیدا کرتا اور اگر محمد نہ ہوتا نہ پیدا کرتا میں جنت اور دوزخ کو اور تحقیق پیدا کیا میں نے عرش کو پانی پر تو وہ حرکت کرنے لگا پس لکھا میں نے اس پر لا الہ الا اللہ پس وہ رک گیا۔“ فرمایا حاکم نے یہ حدیث حسن صحیح الاسناد ہے اور اس کو بخاری، مسلم نے نقل نہیں کیا۔

علامہ تقی الدین سبکی کے اس کلام سے ظاہر ہوا کہ یہ مضمون امام حاکم نے دو مختلف سندوں سے روایت کیا ہے پر اس کو صحیح بھی قرار دیا ہے۔

اعتراض

اس حدیث کے متعلق یہ شبہ ڈال دیا جاتا ہے کہ یہ حدیث غلط ہے، کیونکہ قرآن پاک میں ہے ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا و ترحمنا لنكونن من الخاسرین۔ تو اس آیت میں توسل آدم بالنبی ﷺ کا کوئی ذکر نہیں۔

جواب

اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں نہ وسیلے کی نفی ہے نہ اثبات۔ وسیلہ والی بات ایک زائد چیز ہے اگرچہ قرآن اس سے خاموش ہے لیکن حدیث میں وہ بات ثابت ہے تو قرآن میں ذکر نہ ہونے سے یہ کہاں لازم آگیا کہ اس کا ثبوت ہی نہیں کیا؟ ہر وہ چیز کا جس کا قرآن میں ذکر نہیں یہ اس کو نہیں مانیں گے؟

آپ ﷺ سے دعا کروا کر بھی وسیلہ لیا گیا

امام تقی الدین سبکی شفاء السقام میں دعا کے بارے میں واقعہ ذکر کرتے ہوئے فرماتے

ہیں۔

وروی البیہقی (فی دلائلہ) عن ابی وجزة یزید بن

عبد السملی قال لما فعل رسول اللہ ﷺ من غزوة تبوک

اتاه وفد بنی فزارة الی ان قال فقالوا یا رسول اللہ اسنت

بلادنا واجدبت جفانا، وعريت عیالنا، و هلکت مواشینا،

فادع ربک ان یغشنا، واشفع لنا الی ربک و یشفع ربک

الیک، فقال رسول اللہ ﷺ سبحان اللہ ویلک افا شفعت

الی ربی فمن ذا الذی یشفع ربہ الیہ، لا اله الا هو العظیم،

وسع کرسیہ السموات والارض وهو یط من عظمته و

جلالہ، و ذکر بقیۃ الحدیث، الی ان قال فقام رسول اللہ ﷺ فصعد المنبر وفیہ کان مما حفظ من دعائہ . اللہم اسق بلدک و بہیمتک و انشر رحمتک ، و احی بلدک المیت ،) و ذکر دعاء ہ حدیثا طویلا .

(شفاء القام ص ۱۶۹)

ترجمہ..... اور روایت کیا بیہقی نے اپنے دلائل میں ابو جزۃ بن یزید بن عبد السلسی سے کہ انہوں نے فرمایا جب لوٹے رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک سے بنو فزارہ کا وفد نبی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا پس انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمارے شہر قحط زدہ ہو گئے اور خشک ہو گئے ہمارے باغات، اور نادر ہو گئے ہمارے عیال اور ہلاک ہو گئے ہمارے مویشی پس آپ اپنے رب سے دعا فرمائیں کہ ہمیں بارش عطا فرمائے اور ہماری سفارش کریں اپنے رب کی طرف اور سفارش کرتے ہیں آپ کے رب کی آپ کی طرف۔ پس فرمایا رسول اللہ ﷺ نے سبحان اللہ افسوس ہے تجھ پر بے شک میں شفاعت کرتا ہوں اپنے رب کی طرف لیکن کون ہے وہ کہ جس کی طرف ہمارا رب اللہ شفاعت کرے ایسا رب کہ نہیں معبود مگر وہ عظیم ہے اور وسیع ہے اس کی کرسی آسمان اور زمینوں کو اور وہ چڑھتی ہے اس کی عظمت کی وجہ سے اور ذکر کیا باقی حدیث کو یہاں تک کہ فرمایا پس کھڑے ہوئے رسول اللہ ﷺ پس آپ چڑھے منبر پر اور اس میں ہے اس سے جو یاد کیا (راوی نے) آپ ﷺ کی دعا سے۔ (اے اللہ سیراب کر اپنے شہر کو) اور اپنے چوپاؤں کو اور پھیلا اپنے رحمت کو اور زندہ کر اپنے مردہ شہر کو۔ اور ذکر کیا آپ کی دعا کو اور لمبی حدیث کو۔

آگے سنن ابی داؤد کی روایت نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

وفی سنن ابی داؤد فی کتاب السنۃ عن جبیر بن

مطعم ، قال ، اتی رسول اللہ ﷺ اعرابی ، فقال یا رسول اللہ
 جهدت الانفس ، وضاعت العیال ، ونهکت الاموال ، و
 هلکت الانعام ، فاستسق اللہ لنا ، فاننا نستشفع بک علی اللہ
 ، و نستشفع باللہ علیک ، قال رسول اللہ ﷺ ویحک
 التدری ما تقول الہ لا یتشفع باللہ علی احد من خلقہ ،
 شان اللہ اعظم من ذلک .

(شفاء القام ص ۱۶۹-۱۷۰)

ترجمہ..... حضرت جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ نبی ﷺ کے پاس ایک
 اعرابی آیا پس عرض کیا اس نے اے رسول اللہ ﷺ مشقت میں پڑ گئے ہیں نفوس اور
 ضائع ہو گئے ہیں عیال اور ہلاک ہو گئے ہیں اموال اور ہلاک ہو گئے چوپائے پس
 طلب کریں اللہ تعالیٰ سے ہمارے لئے بارش پس ہم شفاعت طلب کرتے ہیں آپ
 کے واسطے سے اللہ تعالیٰ پر اور شفاعت طلب کرتے ہیں اللہ کے واسطے آپ پر۔ فرمایا
 رسول اللہ ﷺ نے افسوس ہے تجھ کیا تو جانتا ہے کہ تو کیا کہہ رہا ہے۔ نہیں شفاعت
 طلب کی جاتی ہے اللہ کے واسطے سے اس کی مخلوق میں سے کسی ایک پر اللہ کی شان
 بہت بڑی ہے اس سے۔

آنحضرت ﷺ کا آپ کی ولادت سے قبل وسیلہ لیا گیا اس کو ہم آیت مبارکہ وکانوا
 من قبل یستفتحون..... الخ نقل کر کے اور اس کے تحت حدیث توسل آدم ذکر کر کے واضح کر
 دیا پھر آپ ﷺ کی حیات میں بھی آپ ﷺ کا وسیلہ لیا گیا، جو وسیلہ طلب دعا کی صورت میں ہوتا
 ہے یہ تو آپ سے اس قدر زیادہ ثابت ہے کہ تواتر کے درجہ تک پہنچی ہوئی ہیں چنانچہ علامہ تقی
 الدین سبکی شفاء القام ص ۱۶۹ پر فرماتے ہیں و هذا متواتر یہ متواتر ہیں۔ علامہ عبدالعزیز بن
 محمد بن صدیق النماری نے نظم المہتاثر علی الازہار المہتاثر ص ۱۳۸ پر علامہ سبکی کا یہی قول نقل فرماتے

ہیں۔

قول نمبر ۱

احادیث التوسل بہ ﷺ فی حال حیاته الدنیویہ

قال السبکی فی شفاء السقام هذا متواتر والاخبار طافحة به

ولا يمكن حصرها. الخ.

ترجمہ..... نبی ﷺ کے ساتھ آپ کی حیات دنیوی میں توسل کی احادیث

کے بارے میں امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں یہ متواتر ہے اور اخبار اس کی پھیلی

ہوئی ہیں اور نہیں ممکن ان کا حصر۔

قول نمبر ۲

چنانچہ علامہ سبکی وسیلہ بمعنی دعا کے بارے میں فرماتے ہیں۔

جیسا کہ صحیحین میں ہے کہ ایک آدمی جمعہ کے دن مسجد میں داخل ہوا اس حال

میں کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے خطبہ ارشاد فرما رہے تھے پس وہ آپ ﷺ کی طرف

متوجہ ہوا کھڑے ہوتے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اموال ہلاک ہو گئے ہیں

اور پانی خشک ہو گئے ہیں پس اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ ہمیں بارش عطا فرمائے پس

رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے پھر فرمایا اے اللہ ہمیں بارش دے، اے

اللہ ہمیں بارش دے، پس طلوع ہوا بادل آپ علیہ السلام کے پیچھے سے مثل ڈھال

کے، پس جب آسمان کے وسط میں آگیا تو پھیل گیا پھر بارش ہوئی فرمایا پس اللہ کی قسم

نہیں دیکھا ہم نے سورج ایک ہفتہ تک۔

(شفاء السقام ص ۱۶۹)

نبی ﷺ کے غیر کی ذات سے توسل

عن انس بن مالک ان عمر بن الخطاب کان اذا
 قحطوا استسقی بالعباس بن عبدالمطلب فقال. اللهم انا
 کنا نتوسل الیک بنبیننا ﷺ فتسقینا وانا کنا نتوسل
 الیک بعم نبیننا ﷺ فاسقینا فیسقون.

(بخاری ج ۱ ص ۱۳۷)

ترجمہ..... حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کا معمول تھا کہ جب
 قحط ہوتا تو حضرت عباسؓ کے توسل سے بارش کے لئے دعا کرتے اور کہتے اے اللہ ہم
 اپنے پیغمبر کے ذریعے سے آپ کے حضور میں توسل کیا کرتے تھے۔ اور اب اپنے
 نبی ﷺ کے چچا کے ذریعے سے آپ کے حضور میں توسل کرتے ہیں، سو ہم کو بارش
 عنایت کیجئے تو بارش ہو جاتی۔

شبہ

سیدنا فاروق اعظمؓ کا حضرت عباسؓ کو دعاء کے لئے کہنا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ بعد
 از وفات کسی کا توسل جائز نہیں ہے، اگر بعد از وفات کسی کا توسل دعاء میں جائز ہوتا تو وہ قبر
 نبی ﷺ پر آکر درخواست کرتے، لہذا کسی کا توسل دعا میں جائز نہیں۔

جواب

حضرت مولانا خیر محمد جالندھریؒ خلیفہ مجاز حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں
 دوسرے یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید توسل کرنا آن حضرت ﷺ کے ساتھ
 مخصوص ہے، آپ ﷺ کے سوا کسی اور شخص کے ساتھ توسل جائز نہیں۔ اس شبہ کا
 ازالہ کرنے کے لئے حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ سے توسل کیا، تا کہ معلوم ہو جائے

کہ دوسرے صلحاء کے ساتھ بھی توسل جائز ہے، چنانچہ

حکیم الامتہ حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں

”مثل حدیث بالا اس سے بھی توسل کا جواز ثابت ہے، اور نبی ﷺ کے

ساتھ جو جواز توسل ظاہر تھا حضرت عمرؓ کو اس قول سے یہ بتلانا (مقصود) تھا کہ غیر انبیاء

سے بھی توسل جائز ہے، تو اس سے بعض کا سمجھنا کہ احیاء و اموات کا حکم متفاوت ہے،

بلا دلیل ہے۔“

۱..... اول تو آپ ﷺ بنفس حدیث قبر شریف میں زندہ ہیں۔

۲..... دوسرے جو علت جواز کی ہے جب وہ مشترک ہے تو حکم کیوں نہ مشترک ہوگا؟

علامہ شوکانیؒ کا بھی یہی مطلب ہے۔

(خیر الفتاویٰ ج ۱ ص ۱۹۸)

نیز حکیم الامت مجدد الملت حضرت تھانویؒ ”بوادیر النواذر“ میں قاضی شوکانیؒ کا فرمان نقل

فرماتے ہیں

قولہ دوسرا مطلب حدیث توسل بالنبی ﷺ کا یہ ہے (جو قاضی شوکانیؒ کا

مذہب ہے) کہ نبی کریم ﷺ کو حاجات میں وسیلہ بنانا صرف زندگی کی حالت سے

مخصوص نہ تھا بلکہ جس طرح زندگی میں آپ کو وسیلہ بنایا جاتا تھا اسی طرح انتقال کے

بعد بھی آپ کو وسیلہ بنانا جائز ہے، اور جس طرح آپ کی موجودگی میں آپ سے توسل

جائز تھا اسی طرح عدم موجودگی میں بھی جائز ہے، یہ بالکل واضح ہے کہ نبی کریم ﷺ کو

آپ کی زندگی میں وسیلہ بنانا اور آپ کے انتقال کے بعد دوسرے بزرگوں کو وسیلہ بنانا

صحابہ کرامؓ کے اجماع سکوتی سے ثابت ہے، کیونکہ جب حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ

کو وسیلہ بنایا تو کسی صحابیؓ نے بھی اس کے خلاف نہیں کیا۔ میرے خیال میں جواز

توسل کو نبی کریم ﷺ سے مخصوص کر دینا جیسا کہ عز والد بن کو وہم ہوا ہے، اس کی کوئی

وجہ نہیں۔ اس عدم تخصیص کی دو دلیلیں ہیں۔

۱..... پہلی تو وہی صحابہ کرام کا اجماع جس سے ہم مطلع کر چکے ہیں اور

۲..... دوسری دلیل یہ ہے کہ ان کے اعمال صالحہ اور کمالات کو وسیلہ بنایا جاتا ہے، کیونکہ کوئی شخص وسیلہ بننے کے قابل ہی تب ہوتا ہے جب کہ وہ اعمال صالحہ کرے، تو گویا جب کوئی شخص یوں کہے کہ اے اللہ میں فلاں صاحب کمال کو تیرے دربار میں وسیلہ پیش کرتا ہوں، تو اس کا وسیلہ بننا بلحاظ کمال کے ہوگا، اور نیک عمل کو وسیلہ بنانا حدیث سے ثابت ہے۔

محدث کبیر علامہ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں

فقہ العصر محدث کبیر علامہ ظفر احمد عثمانی فرماتے ہیں

حضرات صحابہ کرام کا بعد وصال نبی ﷺ الی یوم القیام کے حضرت عباسؓ سے استفتاء میں توسل کرنا ہرگز اس امر پر دال نہیں کہ ”بعد وصال کے حضور ﷺ سے توسل فی الدعاء ممنوع ہو گیا تھا“ اگر ایسا کسی کا دعویٰ ہے تو دلالتہ النص، و عبارتہ النص، یا اشارۃ النص، و اقتضاء النص کے کسی طریق سے ثابت کرے کہ یہ حدیث اس امر پر کیونکر دال ہے۔

(امداد الاحکام ج ۱ ص ۴۱)

حضرت حکیم الامتؒ کا دوسرا حوالہ

اسی حدیث کے تحت حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں اس حدیث سے غیر نبی کے ساتھ بھی توسل جائز نکلا۔ جبکہ اس کو نبی سے کوئی تعلق ہو قرابت حبیبہ (رشتہ داری کا) یا قرابت معنویہ (یعنی دینی و روحانی تعلق) کا تو توسل کی ایک صورت یہ بھی نکلی اور اہل فہم نے کہا ہے کہ اس پر متنبہ کرنے کے لئے حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ سے توسل کیا۔ نہ اس لئے کہ پیغمبر ﷺ سے وفات

کے بعد توسل جائز نہ تھا، جبکہ دوسری روایت سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

(نشر الطیب ص ۳۰۲)

آنحضرت ﷺ کا ایک ولادت سے قبل وسیلہ لیا گیا اس کو تو ہم نے آیت و کائنات
یستفتحون الخ۔ کے تحت حدیث توسل آدم ذکر کردی پھر آنحضرت ﷺ کی حیات طیبہ
میں بھی آپ ﷺ سے دعا کروائی گئی کہ ایک مرتبہ خشک سالی ہوگئی اور کافی عرصہ تک بارش نہ ہوئی
تو اس دوران

الی اعرابی من اهل البدو الی رسول الله ﷺ یوم
الجمعة فقال یا رسول الله هلکت الماشیة هلک العیال
هلک الناس فرفع رسول الله ﷺ یدیه ینسج و رفع الناس
ایدیهم مع رسول الله ﷺ یدعنہم.

(بخاری شریف ج ۱ ص ۱۴۰)

ترجمہ..... ایک دیہاتی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں جمعہ کے دن حاضر
ہوا تو اس نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ مویشی ہلاک ہو گئے، اہل و عیال تباہ ہو گئے،
لوگ خستہ حال ہو گئے، پس آنحضرت ﷺ نے اپنے ہاتھ مبارک اٹھائے اور دعا کی
اور لوگوں نے بھی آنحضرت ﷺ کے ساتھ اپنے ہاتھ اٹھائے اور دعا کی۔
اسی طرح آنحضرت ﷺ کے پاس ٹاپینا صحابی شریف لائے اور دعا کی درخواست کی
چنانچہ حدیث میں ہے

حدثنا عبد الله حدثني ابي ثنا مؤمل قال ثنا حماد
يعني ابن سلمة قال ثنا ابو جعفر الخطمي عن عمارة بن
خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف ان رجلا الى
النبي ﷺ قد ذهب بصره فقال يا نبي الله ادع الله ان يعافيني

فقال ان شئت اخرت ذالك فهو افضل لاخرتك وان
 شئت وعوت لك قال لا بل ادع الله فامرہ ان يتوضا و ان
 يصلي ركعتين وان يدعو بهذا الدعاء اللهم اني استلك و
 اتوجه اليك بنبيك محمد ﷺ نبي الرحمت يا محمد
 اني اتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه فتقضي و تشفعني
 فيه و تشفعه في قال فكان يقول هذا مرارا ثم قال احسب
 ان فيها ان تشفعني فيه قال ففعل الرجل فبرء.

(مسند احمد ص ۱۳۸ ج ۴)

ترجمہ..... بیان کیا ہمیں عبد اللہ نے بیان کیا مجھ سے میرے والد نے کہ
 مؤمل نے فرمایا بیان کیا ہم سے حماد یعنی ابن سلمہ نے فرمایا بیان کیا ہم سے ابو جعفر
 نے عمارہ بن خزیمہ بن ثابت سے انہوں نے عثمان بن حنیف سے کہ ایک آدمی نبی
 ﷺ کے پاس آیا جس کی بیٹائی چلی گئی تھی پس عرض کیا اے اللہ کے نبی ﷺ اللہ سے
 دعا فرمائیں کہ مجھے عافیت دے دیں پس فرمایا اگر تو چاہے تو اس کو موخر کر دے تو یہ
 تیری آخرت کے اعتبار سے افضل ہوگا اور اگر تو چاہے تو میں تیرے لئے دعا کروں
 صحابی نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ ﷺ آپ میرے لئے دعا فرمائیں، پس
 آپ ﷺ نے اس کو حکم دیا یہ کہ وضو کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور اس دعا کے
 ساتھ دعا کرے۔ اے اللہ میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور متوجہ ہوتا ہوں آپ کی
 طرف آپ کے نبی محمد ﷺ کے وسیلہ کے ساتھ جو نبی رحمت ہیں۔ اے محمد ﷺ میں
 متوجہ ہوتا ہوں آپ کے ساتھ اپنے رب کی طرف اپنی اس حاجت کے بارے میں کہ
 وہ حاجت پوری کر دی جائے اور مجھے شفا دے دی جائے اس میں اور آپ شفاعت
 کریں اللہ سے میرے بارے میں۔ فرمایا پس وہ بار بار اس کو کہتا تھا۔ پھر اس نے کہا

کہ مجھے گمان ہے کہ مجھے اس میں شفاء دے دی جائے گی۔ عثمان فرماتے ہیں کہ پس اس نے ایسے کیا اور شفا یاب ہو گیا۔

امام حاکم مستدرک حاکم میں اس حدیث کو تین مرتبہ لائے ہیں، صفحہ نمبر ۵۱۹ پر لکھتے ہیں
 هذا حدیث صحیح الاسناد. صفحہ ۳۱۳ پر هذا حدیث صحیح علی شرط
 الشیخین یہ حدیث صحیح ہے امام بخاری مسلم کی شرط پر، علامہ خفاجی فرماتے ہیں هذا حدیث
 سند صحیح نسیم الریاض ص ۱۰۶ ج ۳، صحیح البیہقی وفاء الوفاء ص ۲۲۰ ج ۳ صحیحہ الترمذی
 امام ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۳۷۱ ج ۳ قال البانی صحیح صحیح
 جامع الصغیر رقم ۱۲۹۰ اسی طرح امام ابن ماجہ نے ابن ماجہ میں صفحہ ۹۹ پر اس حدیث کو نقل کیا ہے اور
 فرمایا ہے قال ابو اسحق هذا حدیث صحیح ابوالحق نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے۔
 انجاء الحاجة حاشیہ ابن ماجہ میں ہے

هذا الحدیث اخرج النسائی والترمذی فی
 الدعوات مع اختلاف یسیر وقال الترمذی حسن صحیح
 وصححه البیہقی وزاد، "وقام وقد ابصر". وفی رواية
 ففعل الرجل فبرا. و ذکر شیخنا عابد السندی فی رسالته
 والحدیث یدل علی جواز التوسل والاستشفاع بذاته
 المکرم فی حیاته.

ترجمہ..... یہ حدیث امام ترمذی اور امام نسائی نے بھی الفاظ میں تھوڑے سے
 اختلاف کے ساتھ کتاب الدعوات میں نقل فرمائی ہے۔ اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ
 حدیث صحیح ہے بیہقی نے بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ البتہ اتنا اضافہ کیا ہے کہ وہ کھڑا ہوا
 اور اس کی بصارت درست لوٹ آئی تھی۔ اور ایک روایت میں اس آدمی نے یونہی کیا
 اور دیکھنے لگا۔ ہمارے شیخ عابد سندھی نے اپنے رسالہ میں ذکر کیا ہے اور حدیث نبی

کریم ﷺ کی زندگی میں آپ کی ذات کے ساتھ توسل اور استشفاع کے جواز پر دلالت کرتی ہے۔

ابن تیمیہؒ نے آپ ﷺ کی زندگی اور انتقال کا فرق کیا ہے، محقق کوثریؒ فرماتے ہیں ”ہذا رای باطل يدل علی بطلانہ حدیث عثمان بن

حنیف عند الترمذی وغیرہ

ترجمہ..... یہ باطل ہے اس کے بطلان پر حضرت عثمان بن حنیفؓ کی حدیث جو کہ ترمذی وغیرہ میں ہے وہ دلالت کرتی ہے۔

یہ فرق کرنا یہود و منافقین کا کام ہے
محقق کوثریؒ لکھتے ہیں

قال التقی الحصنی فی دفع الشبهة ص ۶۳ ان هذا
الفرق بین الحیلة والممات احده غلاة المنافقین من
اليهود.

(مقدمہ براہین الکتاب والسنة الناطقة ص ۳)

ترجمہ..... حیات اور وفات کے درمیان فرق کرنا یہود میں سے غالی منافقین
کی ایجاد ہے۔

حضرت تھانویؒ تحریر فرماتے ہیں

اس سے توسل صراحۃً ثابت ہوا۔ اور چونکہ آپ کا اس کے لئے دعا فرمانا
کہیں منقول نہیں اس سے ثابت ہوا کہ جس طرح توسل کسی کی دعا کا جائز ہے اسی
طرح توسل دعا میں کسی کی ذات کا بھی جائز ہے۔

(نشر الطیب ص ۳۰۰)

پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ وسیلے کی تین قسمیں ہیں
نمبر ۱..... اعمال کا وسیلہ لینا۔

نمبر ۲..... بزرگوں سے دعا کروانا

نمبر ۳..... کسی نیک آدمی کی ذات کا وسیلہ لینا۔

غلام اللہ خان (ح ۱) نے وسیلہ کی پہلی قسم کو جائز لکھا ہے چنانچہ لکھتے ہیں قرآن مجید کی نصوص سے بھی یہ حقیقت واضح ہے کہ ایمان باللہ ایمان بالرسول اور اتباع رسول قرب خداوندی کا وسیلہ ہے، ارشاد ہے۔

ربنا اننا سمعنا منادیا ینادی للایمان تا فاغفر لنا
ذنوبنا وکفر عنا سیئاتنا (الآیۃ) آل عمران ع ۳
دوسری جگہ ارشاد ہے

انہ کان فریق من عبادی یقولون ربنا آمنّا فاغفر لنا
وارحمنا و انت خیر الراحمین (مومنون ع ۶)
ان دونوں آیتوں میں ایمان والوں کی دعا کا ذکر ہے جس میں وہ ایمان باللہ کو وسیلہ قرار
دے کر اللہ تعالیٰ سے بخشش کی دعا مانگ رہے ہیں۔ ایک اور جگہ ارشاد ہے،
ربنا آمنّا بما انزلت واتبعنا الرسول فاکتبنا مع
الشہدین. (آل عمران ع ۵)

بندہ نے خان غلام اللہ خان کے ساتھ مولانا کا لفظ نہیں لکھا ممکن ہے بعض حضرات کو
ناگوار گزرے وجہ اس کی عرض کر دیتا ہوں بندہ قطب العصر مرشد العلماء حضرت اقدس مولانا سید
محمد امین شاہ صاحب دامت برکاتہم الیہ (مسترشد حضرت مدنی خلیفہ اعظم حضرت اقدس پیر سید
خورشید احمد شاہ صاحب خلیفہ اعظم حضرت مدنی) کی خدمت میں حاضر تھا آپ نے فرمایا ایک دفعہ
کسی آدمی نے حضرت پیر خورشید احمد شاہ کے سامنے ”مولانا غلام اللہ خان“ کہا تو پیر صاحب نے
فرمایا اس کو مولانا نہ کہو۔ کہنا ہے تو مولای کہو کیونکہ یہ ہمارا مولانا نہیں ہے۔ پیر صاحب سخت نالاں
تھے یاد رہے کہ حضرت پیر صاحب کا کشف غیر اختیاری تھا اور حضرت مدنی نے آپ کو وقت کا
قطب تگوین کہا تھا۔

اس آیت میں حواریان عیسیٰ علیہ السلام نے ایمان بالکتاب اور اتباع رسول کے وسیلہ سے دعا مانگی۔

حدیث میں آتا ہے گذشتہ زمانے میں تین آدمی سفر کر رہے تھے بارش شروع ہو گئی تو بچاؤ کے لئے ایک غار میں داخل ہو گئے۔ ایک بھاری چٹان نے لڑھک کر غار کا منہ بند کر دیا تو تینوں نے اعمال صالحہ کے وسیلہ سے دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے چٹان کو نیچے لڑھکا کر غار کا منہ کھول دیا۔ وہ

من هذا الباب حدیث ثلاثة الذی اصابهم المطر

فاووا الى الغار وان طبقت عليهم الصخرة ثم ادعوا الله

باعمالهم لصالحة ففرج عنهم .

(جواہر القرآن ص ۶۳۲)

یہ حدیث کتب صحاح میں موجود ہے۔

اسی طرح وسیلہ کی دوسری قسم کو بھی تسلیم کرتے ہیں چنانچہ لکھتے ہیں۔ اسی طرح اگر زندہ بزرگ سے دعا کرائی جائے تو یہ بھی ایک قسم کا وسیلہ ہے اور جائز ہے۔

اگر کسی کی ذات کا وسیلہ لیا جائے تو اس کو جائز نہیں کہتے، حالانکہ ہم جو ذات کا وسیلہ لیتے ہیں وہ بھی دراصل عمل کا وسیلہ ہوتا ہے۔ وہ ذات نیک عمل کرنے کی وجہ سے اللہ کے مقرب بندوں میں شامل ہو جاتی ہے تو اس کا وسیلہ لیا جاتا ہے، جیسا کہ حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں کہ ہم جو وسیلہ لیتے ہیں وہ بھی عمل ہی کا ہوتا ہے۔

تو اللہ والوں سے اللہ کے لئے محبت رکھنا یہ ایک ہمارا نیک عمل ہے تو وسیلے میں یہی مقصد ہوتا ہے کہ اے اللہ وہ تیرا نیک محبوب بندہ ہے اور ہمیں اس سے محبت ہے اس لئے اس کے وسیلے سے ہماری دعا قبول فرمالے۔ اب اس وسیلے کا تعلق شرک کے ساتھ ہے نہ اس سے بزرگ کا عالم الغیب ہونا لازم آتا ہے، نہ حاضر و ناظر ہونا، نہ مختار کل ہونا۔ چونکہ اللہ والوں کی عظمت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہوتی ہے اس لئے اس سے فائدہ اٹھایا جا رہا ہے اس لئے اس سے اس بزرگ کی نزدیکی دوری، حیات موت کا کوئی تعلق نہیں۔

جیسا کہ گذر چکا ہے کہ حضرت رسول پاک ﷺ کے پیدا ہونے سے قبل آپ کا وسیلہ لیا گیا۔ حضرت ﷺ کی نیات میں آپ کا وسیلہ لیا گیا، حضرت ﷺ کے دنیا سے پردہ فرما جانے کے بعد بھی آپ کا وسیلہ لیا گیا اور آج تک علمائے اہل سنت والجماعت کا اس مسئلے پر اتفاق ہے۔ اب

خان صاحب نے جواہر القرآن میں ویلے کے دلائل پر جرح کی ہے۔ البتہ یہ مان لیا ہے کہ یوں کہنا جائز ہے۔

اللهم انی اسئلك بمحبتی له و بالتباعی ایاہ

ویلے کی کچھ قسمیں یہ بھی جائز مان رہے ہیں۔ آگے لکھتے ہیں توسل بالاموات پر بعض حدیثوں سے استدلال کیا جاتا ہے وہ بھی ملاحظہ ہو۔

حدیث نمبر ۱.....

جاء اعرابی الی قبر النبی ﷺ فرمی بنفسه علی

قبر النبی ﷺ فقال جئت لتستغفر لی فنودی من القبر انه قد غفر لک.

اس پر خان صاحب لکھتے ہیں اس کا ایک راوی عیثم بن عدی طائی ہے جسے محدثین نے کذاب اور وضاع کہا ہے کان کذابا یضع الحدیث علی الثقات آگے الصارم المنکی کا حوالہ دیا ہے۔ اس کے جواب سے پہلے الصارم المنکی کا تعارف ہو جائے۔

الصارم المنکی کا تعارف

حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے جب شد رحال کے مسئلہ میں تفرد اختیار کیا تو اس کی تردید میں علامہ سبکیؒ نے شفاء السقام تصنیف فرمائی۔ شفاء السقام کا رد ابن تیمیہ کے شاگرد ابن عبدالحادی حنبلیؒ نے الصارم المنکی کے نام سے کیا۔ پھر اس کے رد میں علامہ ابن علانؒ نے المبرد المنکی تصنیف فرمائی۔ اور الصارم المنکی کا رد مولانا عبدالحی لکھنویؒ نے بھی اپنی کتاب السعی المشکور میں کیا۔

محمد بشیر السہوانی جب حج پر گیا تو نبی اقدس ﷺ کے روضہ پر حاضر نہ ہوا بلکہ ایک فتنہ کھڑا کر دیا اس کے رد میں حضرت لکھنویؒ نے تین رسائل ”الکلام المہرم فی نقض القول

المحقق المحکم "الكلام المبرور فی رد کلام المنصور" "السعی المشکور فی رد مذهب المائور" تصنیف فرمائے۔

الصارم السنکی میں صرف اتنا لکھا ہے فیہ ہیشم کہ وہاں سند میں ہیشم ہے۔ ابن عدی بھی نہیں ہے، طائی بھی نہیں ہے۔ آگے انہوں نے کہا ہے اظنہ انہ ابن عدی الطائی ان کان ہو کذاب وان کان غیرہ فہو مجہول۔

اب تیسری بات یہی نکل رہی ہے حدیث ضعیف ہو اور ضعیف حدیث فضائل میں مقبول ہوتی ہے، موضوع مقبول نہیں ہوتی۔ (۲۷)

(۲۷)۔ ابن تیمیہؒ باوجود اپنی تشددانہ طبیعت کے اس قاعدہ کو تسلیم کرتے ہیں اور اس کو نقل کیا ہے، لکھتے ہیں

قول احمد بن حنبل "اذا جاء الحلال والحرام شددنا فی الاسانید واذا جاء الترغیب والترہیب تساہلنا فی الاسانید و کذا لک ما علیہ العلماء من العمل بالحديث فی فضائل الاعمال . (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۲۵ ج ۱۸)

مولانا ظفر احمد عثمانی لکھتے ہیں

مجہول العدالت راوی کے روایت صحیح مختلف فیہ کی اقسام سے ہے۔ بعض نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بعض نے ضعیف، پس یہ مضعف ہے نہ کہ ضعیف۔

دوسرے مقام پر لکھتے ہیں

حدیث ضعیف اور مضعف کے درمیان فرق یہ ہے کہ اول کے ساتھ دلیل احکام میں نہیں پکڑی جائے گی، البتہ فضائل میں پکڑی جائے گی اور ثانی سے احکام میں بھی پکڑی جائے گی۔

(قواعد فی علوم الحدیث)

مجہول کا معنی

مجہول کہتے ہیں اس محدث کو جس کا شاگرد ایک ہی ہو اور ہمارے نزدیک مجہول ہونا سرے سے جرح ہی نہیں ہے۔ چنانچہ علامہ ابن حمامؒ لکھتے ہیں

وحدة الراوی لیس بالجرح عندنا.

اور منار کے اندر لکھا ہے

وان کان مجہولاً بان لم یعرف بحديث او حدیثین

فان روو عنه السلف او اختلفوا فيه او سکتوا عن الطعن

صار کان معروفا.

لہذا حنفی اصول کے اعتبار سے تو مجہول ہونا جرح ہی نہیں، اسی لئے بڑے بڑے محدثین نے اس کو نقل کر کے استدلال کیا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ محدثین کے نزدیک اس کے راوی کذاب اور وضاع نہیں ہیں، زیادہ سے زیادہ وہ مجہول ہوگا اور مجہول کی روایت بعض کے نزدیک ضعیف تو ہو سکتی ہے، لیکن موضوع اور کذاب نہیں ہو سکتی۔

اب علامہ ابن عبدالحادیؒ نے تو ظن بیان کیا تھا، لیکن خان صاحب ان الظن لا یغنی من الحق شیئاً۔ کی مخالفت کرتے ہوئے ابن عبدالحادیؒ کے اس ظن کو لے کر بیٹھ گئے اور اپنے من گھڑت عقیدہ کی خام بنیادیں استوار کرنے لگے۔

آگے لکھتے ہیں ابن عبدالحادیؒ نے اپنی کتاب الصارم المنکی میں لکھا ہے کہ کذاب راویوں نے ایک موضوع حدیث بیان کی ہے کہ ایک شخص نے آپ ﷺ کی قبر پر آکر گناہوں کی بخشش کے لئے آپ کو مخاطب کر کے آپ علیہ السلام کا وسیلہ پکڑا، اس روایت میں ابوالجوزاء کا

در مختار میں بھی یہی بات لکھی ہے مزید تفصیل کے لئے دیکھیں بندہ کی شرح شرح منجۃ

الفکر جس کا نام قطرات العطر شرح شرح نخبۃ الفکر ہے

سماع حضرت عائشہؓ سے ثابت نہیں۔

قال ابن عبد البر ابو الجوزاء لم يسمع من عائشة شيئا
خان صاحب اس اعتراض کو نقل کرتے وقت یہ بھول گئے کہ المرسل حجة في
الاحكام کہ مرسل حدیث احکام میں حجت ہوتی ہے۔
متار میں لکھا ہے

وهو ان كان من الصحابي فمقبول بالاجماع ومن
القرن الثاني والثالث كذا لك

(المنار ص ۱۸۹)

مرسل روایت اگر صحابی کی ہو تو بالاجماع مقبول ہے، اسی طرح قرن ثانی اور ثالث کی
یعنی تابعین تبع تابعین کی۔ (۳ ح)

(۳ ح)۔ امام مالکؒ کے نزدیک مرسل حجت ہے۔

علامہ سیوطیؒ لکھتے ہیں

وقال شيخ الاسلام كتاب مالك صحيح عنده وعن من
يقبله على ما اقتضاء نظره من الاحتجاج بالمرسل والمنقطع
وغيرهما. (تذیب الراوی ص ۴۲)

سلطان الحمید شین ملا علی قاریؒ شرح النقایہ کے مقدمہ میں لکھتے ہیں

اعلم ان علمائنا رحمهم الله اكثر اتباعا للسنة من غيرهم و
ذلك انهم اتبعوا في قبول المرسل معتقدين انه كالمسند في
المعتمد.

(مقدمہ شرح النقایہ، بحوالہ البهامة المزجاة ص ۶۵)

مولانا حسین علیؒ نے بھی اعرابی کے اس واقعہ کو اس طرح نقل کیا ہے

الحافظ المحمد ث الفاقہ الشیخ عبد الحلیم چشتی لکھتے ہیں

والحاصل ان المرسل حجة عند الجمهور ومنهم الامام مالک

. (ایضاً ص ۶۵)

محقق خلیل ابراہیم لکھتے ہیں

قبول المرسل والاحتجاج به وهو مذهب الامامین ابی حنیفة و

مالک رحمہما اللہ و جمهور اصحابہما.

(تحیۃ الحدیث المرسل ص ۳۳)

ابو عمر عثمان بن عبد الرحمن الشہر وزی (متوفی ۶۴۳ھ) لکھتے ہیں

والاحتجاج به مذهب مالک و ابی حنیفة، و اصحابہما

رحمہم اللہ.

(مقدمہ ابن سلام ص ۵۰)

امام الحافظ ابو بکر احمد بن علی المعروف خطیب بغدادی لکھتے ہیں

وقد اختلف العلماء فی وجوب العمل بما هذه حالة فقال

بعضہم انه مقبول و يجب العمل به اذا كان المرسل ثقة عدلاً.

وهذا قول مالک و اهل المدينة و ابی حنیفة. و اهل العراق

و غیرہم.

علامہ عثمانی قواعد فی علوم الحدیث میں لکھتے ہیں

قال ابن الحنبلی فی (قفا الاثر) والمختار فی التفصیل قبول

مرسل الصحابی اجماعاً و مرسل اهل القرن الثانی والثالث

عندنا (ای الحنفیہ) وعند مالک مطلقاً.

جاء اعرابی فقال يا رسول الله ﷺ جئتک

قلت و بهذا علم ان كون الراوى يرسل عن الثقات وغيرهم
جرح فى مرسل من هو دون القرون الثلاثة ، و اما اهل القرون
الثلاثة فمرسلهم مقبول عندنا مطلقاً كما مر .

شیخ عبدالفتاح ابو غده قرن ثانی اور قرن ثالث کی تعیین کرتے ہوئے حاشیہ میں لکھتے ہیں
و هم التابعون والقرن الثالث هم اتباع التابعین و تلک ہی
القرون الثلاثة المشهود لها بالخیرية ، و هی المغنیة بقوله علیه
السلام . خیر امتی قرنی ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم . قال
محمود بن اشرف انظر هذه الروایة فی البخاری ص ۳۶۲ ،

۵۱۵ ج ۱ ، ۹۵۱ ، ۹۸۸ ، ۹۹۰ ج ۲

قال العلامة سیف الدین الامدی الاصولی الشافعی فی کتابه
"الاحکام" مانصه اختلفوا فی قبول الخیر المرسل و صورته ما
اذا قال من لم یلق النبی ﷺ و کان عدلاً . قال رسول الله ﷺ
کذا فقبله ابو حنیفة و مالک و احمد بن حنبل فی اشهر
الروایتین عنه و جماهير المعتزلة ، و فصل عیسی بن ابان من
الحنفية فقبل مراسیل الصحابة و التابعین و تابعی التابعین و من
هو من آئمة النقل مطلقاً دون من عدا هؤلاء .

شیخ عبدالفتاح ابو غده حاشیہ میں لکھتے ہیں ۔

وقال العلامة طاهر الجزائری والعمل بالمرسل هو مذهب ابی
حنیفة ، و مالک و احمد فی روايته المشهورة . حکاها النووی

تستغفر لی الی ربی فنودی من القبر الشریف قد غفر لک .

(تحریرات حدیث ص ۲۵۶)

تیسری حدیث مستدرک حاکم کتاب الدعاء میں حضرت عثمان بن حنیف سے روایت کی

ہے

ان رجلاً ضریر البصر أتى النبي ﷺ فقال ادع الله
ان يعافيني اللهم اني اسئلك و اتوجه اليك بنبيك
نبي الرحمة.

(مستدرک حاکم ص ۵۲۶)

حاکم نے اس کے متابعات ذکر کئے ہیں، یہ حدیث مسند احمد ص ۱۳۸ ج ۴ میں بھی ہے
حاکم نے اس حدیث کو صحیح علی شرط الشیخین کہا ہے، ان حدیثوں میں حضور ﷺ کی
زندگی کا واقعہ مذکور ہے لیکن بیہقی اور طبرانی نے معجم کبیر میں اس روایت کو اس طرح نقل کیا ہے کہ
ایک شخص حضرت عثمان بن عفانؓ کے پاس آیا کرتا تھا، لیکن وہ توجہ نہیں فرماتے تھے آخر وہ شخص
عثمان بن حنیف کو ملا اور اپنا حال بیان کیا تو انہوں نے اس کو وہی دعا سکھائی جو حضور ﷺ نے نبینا
کو سکھائی تھی اور دعا میں آنحضرت ﷺ کو خطاب کر کے وسیلہ بنایا گیا ہے۔ حالانکہ یہ واقعہ
حضور ﷺ کی وفات کے بعد کا ہے۔ آگے اس پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

و ابن القيم و ابن کثیر و جماعة من المحدثين ، و حكاہ النووی

فی "شرح المہذب" عن کثیر من الفقہاء و اکثرہم ، قال ، و

نقلہ الغزالی فی "المستصفی" ۱ : ۱۶۹ عن الجماہیر

(قواعد فی علوم الحدیث ص ۱۳۸، ص ۱۳۹)

اعتراض

اس کا جواب یہ ہے کہ اس روایت کے ہر طریق میں ابو جعفر مدائنی واقع ہے اس لئے امام

ترمذی نے لکھا ہے

هذا الحديث لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث

ابی جعفر وهو غير الخطمی.

(ترمذی ص ۲۰۱ ج ۲)

امام مسلم بن حجاج ابو جعفر مدائنی کو حدیثیں گھڑنے والوں میں شمار کرتے ہیں اور لکھتے ہیں

كعبدالله بن مسور ابی جعفر المدائنی و غیره ممن

اتهم بوضع الاحادیث و تولید الاخبار.

(خطبہ صحیح مسلم ص ۵)

اسی طرح ص ۱۶ پر فرماتے ہیں

ان ابا جعفر الهاشمی المدنی کان يضع احادیث

كلام حق وليست من احادیث النبی و كان يرويها عن

النبي ﷺ.

ترجمہ..... امام نوویؒ فرماتے ہیں ابو جعفر مدائنی ان ضعیف راویوں میں سے

ہے جو جھوٹی حدیثیں بتاتے ہیں۔

اما ابو جعفر هذا هو عبدالله بن مسور المدائنی ابو

جعفر المدنی تقدم فی اول الكتاب فی الضعفاء الواضعین

(شرح صحیح مسلم ص ۱۷ ج ۲)

(جواہر القرآن)

جواب

علامہ قسطلانی اور علامہ زرقانی جیسے عظیم محدثین نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ اور محدثین موضوع سے استدلال نہیں کرتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو راوی یہ بتا رہے ہیں محدثین کے نزدیک اس حدیث کے راوی وہ نہیں ہیں۔

تفسیر کے نام پر غلام اللہ خان کا دھوکہ

ترمذی میں اصل عبارت یوں ہے

هذا الحديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من

هذا الوجه.

اب مولانا حسن، صحیح غریب یہ الفاظ چھوڑ کر خیانت کے مرتکب ہوئے۔

دوسری خیانت

اس مقام پر دوسری خیانت یہ کی کہ جو جرّوحات ابو جعفر المصور المدائنی کے بارے میں تھیں وہ ساری اٹھا کر ابو جعفر الخطمی پر فٹ کر دیں اب اس دھوکے کی مثال یوں سمجھیں، جیسے کوئی آدمی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو یہ کہہ کر رد کر دے کہ یہ عبداللہ بن ابی رئیس المنافقین کی روایت ہے۔ مسند احمد میں باقاعدہ یہ صراحت ہے کہ وہ خطمی ہے۔ (ح ۴)

یہ جھوٹ کیپشن عثمانی نے بھی بولا کیپشن عثمانی پر تو افسوس نہیں ہوتا لیکن ایک ایسا شخص جو مفسر قرآن بھی کہلاتا ہو وہ ایسا دھوکہ تفسیر قرآن کے نام پر دے، تو یہ افسوس ناک بات ہے۔ عام لوگ تو جوان کتابوں سے واقف نہیں ہوتے وہ خان صاحب اور کیپشن عثمانی کی کتابیں پڑھ کر یہ سمجھتے ہیں کہ یہ بہت بڑے علامہ ہیں، اتنی کتابیں ان کو یاد ہیں، ایک ایک راوی کے نسب نامے

(ح ۴). عمیر بن یزید بن عمیر بن حبیب بن خماشہ و یقال ابن

جماشہ الانصاری ابو جعفر الخطمی (۱) المدنی نزیل البصرة

• روى عن ابيه و خاله عبدالرحمن بن عتبة و ابى امامة بن سهل
بن حنیف و سعید بن المسیب و محمد ابن کعب القرظی و
عمارۃ بن خزیمة بن ثابت و الحارث بن فضیل الخطمی و
عمارۃ بن عثمان بن حبیب و عنه هشام الدستوائی و عدی بن
الفضل و شعبۃ و روح بن القاسم و حماد بن سلمۃ و یوسف
السمتی و یحیٰ القطان قال ابن معین و النسائی ثقة و ذکرہ ابن
حبان فی الثقات و قال عبدالرحمن بن مہدی کان ابو جعفر و
ابوہ و جدہ قوما یتوارثون الصدق بعضهم عن بعض . قلت و قال
ابو الحسن ابن المدینی ہو مدنی . قدم البصرة و لیس لاهل
المدينة عنه اثر ولا يعرفونه و ووثقہ ابن نمیر و العجلی فی النقلة
ابن خلفون و قال الطبرانی فی الاوسط ثقة .

عمیر بن یزید بن عمیر بن حبیب بن خماشہ اور کہا گیا ہے ابن حباشہ انصاری ابو جعفر خطمی
المدنی نزیل البصرۃ اور روایت کی انہوں نے اپنے باپ سے اور اپنے ماموں
عبدالرحمن بن عقبہ سے اور ابو امامہ بن اہل بن حنیف سے اور سعید بن مسیب سے اور
محمد بن کعب قرظی سے اور عمارہ بن خزیمة بن ثابت سے اور حارث بن فضیل الخطمی
سے اور عمارہ بن عثمان بن حبیب سے ، اور پھر اس سے روایت کیا هشام دستوائی نے
اور عدی بن فضل نے اور شعبہ نے اور روح بن قاسم نے اور حماد بن سلمہ نے اور
یوسف سمتی اور یحییٰ قطان نے ، ابن معین اور نسائی نے ان کو ثقہ کہا ہے ، اور ابن حبان
نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے ۔ اور رکھا ہے عبدالرحمن بن مہدی نے کرا ابو جعفر اور
اس کا باپ اور اس کا دادا سچائی میں ان کا بعض بعض سے وارث تھا ۔ میں کہتا ہوں اور
ابو الحسن ابن مدینی نے کہا کہ وہ مدنی ہے ۔ آئے تھے وہ بصرہ میں اور اہل مدینہ نے ان
سے نہ کوئی روایت نقل کی ہے اور نہ وہ اس کو پہچانتے تھے اور اس کو ثقہ کہا ہے ابن نمیر

اور عجل نے اس میں جو نقل کیا ہے ابن خلفون نے اور طبرانی نے کہا ہے کہ وہ متوسط
جہتہً ثابتہ تھے۔

(تہذیب التہذیب ص ۱۵۱ ج ۱)

سند احمد میں یہ حدیث اس سند سے موجود ہے

حدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنِي أَبِي ثَنَا مُزْمَلٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادٌ يَعْنِي ابْنَ
سَلَمَةَ قَالَ ثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الْخَطْمِيُّ عَنْ عَمَارَةَ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ
بْنِ عَثْمَانَ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّ رَجُلًا..... الْخ.

(سند احمد ص ۱۳۸ ج ۳)

اور مستدرک حاکم میں اس سند سے مروی ہے

حدَّثَنَا حَمَزَةُ بْنُ الْعَبَّاسِ الْعَتَبِيُّ بِبَغْدَادٍ ثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ
الدَّوْرِيُّ ثَنَا عَوْنُ بْنُ عَمَارَةَ الْبَصْرِيُّ ثَنَا رُوْحُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِي
جَعْفَرٍ الْخَطْمِيِّ عَنْ أَبِي عَمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْبَلٍ عَنْ عَمِّهِ
عَثْمَانَ بْنِ حَنْبَلٍ أَنَّ رَجُلًا..... الْخ.

(مستدرک ص ۵۲۶ ج ۱)

ان دونوں سندوں میں الخطمی کی تصریح موجود ہے۔ برادر مکرم محقق و مدقق جناب علامہ
عبد الغفار ذہبی حفظہ اللہ نے حضرت عثمان بن حنیف کی دونوں روایات پر عمدہ تحقیق
فرمائی ہے جس سے ان روایات کی توثیق اظہر من الشمس ہو جاتی ہے۔ آگے ان کی یہ
تحقیق نقل کی جاتی ہے۔ تحقیق اگلے صفحہ میں حاشیہ سے ملاحظہ فرمائیں۔

دليل نمبر (٥): قد روى الامام الحافظ المحدث الكبير ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب

النسائي التوفي ٣٠٣ هـ قال اخبرنا محمود بن غيلان قال حدثنا عثمان بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابي جعفر عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف ان رجلا ضرير البصر اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع الله تعالى ان يعافيني قال ان شئت دعوت وان شئت صبرت هو خير لك قال فادعه فامر به اذيتو ضاف بحسن وضوءه ويدعوبه هذا الدعاء اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة اني توجهت بك الى ربي في حاجتي هذه فتقضى لي اللهم شفعه لي رواية فرجع وقد كشف له عن بصره وفي رواية حت دخل الرجل كانه لم يكن ضريرا قط قال ابو شعيب اسناده صحيح وراته ثقات.

(السنن الكبرى للنسائي ج ٦ ص ١٦٩ رقم الحديث ١٠٣٩٥، ١٠٣٩٦ و عمل اليوم والليله للنسائي مترجم ص ٢٠٢ ص ٢٠٣ رقم الحديث ٦٥٩، ٢٦٠ ومسنند احمد بن حنبل ج ٣ ص ١٤٠ ص ١٤١ رقم الحديث ١٤٢٣٥، ١٤٢٣٦ ومسنند عبد بن حميد ومعجم الكبير للطبراني ج ٩ ص ٣١ ص ٣٢ رقم الحديث ٨٣١٢ والصحيح والسنن للترمذي ج ٢ ص ١٩٨ ابواب الدعوات والصحيح والسنن لابن ماجه ص ٩٩ باب ماجاء في صلوة الحاجة وصحيح ابن خزيمة ج ٢ ص ٢٢٥ ص ٢٢٦ رقم الحديث ١٢١٩ وعمل اليوم والليله لابن السني ص ٢٠٩ رقم الحديث ٦٣٣ والمستدرک للحاكم ج ١ ص ٣١٣ ص ٥١٩ ص ٥٢٦ مع التلخيص وفي نسخة ص ٢٥٨ ص ٤٠٠ ص ٤٠٤ رقم الحديث ١١٨٠، ١٩٠٩، ١٩٢٩ الترغيب والترهيب

المندری ج ۱ ص ۲۴۱ و کتاب الاذکار للنووی ص ۱۶۷ و مشکوٰۃ المصابیح للترمذی ج ۱ ص ۲۱۹ و البدایہ والنہایہ لابن کثیر ج ۶ ص ۶۱ و تسکین الصدور لامام اہل السنۃ ص ۴۲۹ الی ص ۴۳۲ ترجمہ: حضرت عثمان بن حنیفؓ سے مروی ہے کہ بیشک ایک نابینا شخص نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس نے عرض کیا کہ میرے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ مجھے تندرستی عطا فرمائے تو آپؐ نے فرمایا اگر چاہو تو دعا کروں اگر چاہو تو تم صبر کرو اور یہ تمہارے لئے بہتر ہے اس نے عرض کیا کہ آپؐ میرے لئے دعا فرمائیں تو آپؐ نے فرمایا اچھے طریقے سے وضو کرو اور یہ دعا پڑھو ”اللہم انی اسئلک واتوجه الیک بنبیک محمد نبی الرحمن الخ ایک روایت میں ہے کہ وہ دعا کر کے واپس آیا تو اس کی بیوائی کھل چکی تھی اور ایک روایت میں آیا ہے کہ وہ دعا کر کے ہم پر داخل ہوا تو اسی طرح تھا جیسا کہ وہ کبھی اندھانہ تھا۔

اس حدیث کی تشریح:

(۱)۔ حضرت حکیم الامتہ فقیہ و محدث مجتہد و مجدد مولانا اشرف علی تھانویؒ مخفی المتوفی ۱۳۶۲ھ نے اس حدیث کے فائدہ میں لکھتے ہیں مثلاً ف اس سے توسل صراحۃً ثابت ہوا اور چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے لئے دعا فرمانا کہیں منقول نہیں (اس لیے) اس سے ثابت ہوا کہ جس طرح تو کسی توسل کی دعا کا جائز ہے اسی طرح توسل دعا میں کسی کی ذات کا بھی جائز ہے۔

(نشر الطیب فی ذکر النبی الحبيب صلی اللہ علیہ وسلم از حکیم الامت تھانوی ص ۲۴۰)

فائدہ: اگر اللہ تعالیٰ کے درمیان مخلوق کا واسطہ وسیلہ شرک ہوتا تو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس کی

تعلیم تعلیم ہرگز نہ فرماتے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں گمراہی سے بچائے۔ آمین

سند کی تحقیق:

(۱)۔ امام نسائی: مشہور امام ہیں۔ آئمہ محدثین نے ان کو الحافظ الامام شیخ الاسلام القاضی صاحب السنن والامام فی الحدیث بلامدافعة واعلمهم بالحدیث والرجال وکان اماما حافظا ثبتا قرار دیا ہے اور یہ ثقہ بالاجماع ہے۔ (تذکرۃ الحفاظ للذہبی ج ۲ ص ۱۹۳ ص ۱۹۵ والعمیر للذہبی ج ۱ ص ۲۷۶ و تہذیب لابن حجر ج ۱ ص ۲۷۸/۲۷۹ وغیرہا)

(۲)۔ امام محمود بن غیلان المروزی: یہ صحیح بخاری، صحیح مسلم وغیرہما کے راوی ہیں۔ آئمہ نے ان کو نزہل بغداد ثقہ قرار دیا ہے۔ فانظر (تقریب التہذیب لابن حجر ج ۲ ص ۵۷۳) یہ ثقہ بالاجماع ہیں۔

(۳)۔ امام عثمان بن عمر: یہ صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن اربعہ کے راوی ہیں۔ آئمہ نے ان کو ثقہ صدوق صالح اور ثبت فی الحدیث قرار دیا ہے۔ (تہذیب التہذیب لابن حجر ج ۲ ص ۹۲) یہ ثقہ بالاجماع ہیں۔

(۴)۔ امام شعبہ: یہ صحیح بخاری، صحیح مسلم و سنن اربعہ کے راوی ہیں۔ آئمہ نے ان کو ثقہ حافظ متقن اور امیر المؤمنین فی الحدیث قرار دیا ہے۔ (تقریب التہذیب لابن حجر ج ۱ ص ۲۴۴) یہ ثقہ بالاجماع ہیں۔

(۵)۔ امام ابی جعفر الخظمی المدنی: یہ صحیح نسائی و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ وغیرہما کے راوی ہیں۔ آئمہ نے ان کو ثقہ صدوق قرار دیا ہے۔ (تہذیب التہذیب لابن حجر ج ۲ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳) یہ بھی ثقہ بالاجماع ہیں۔

(۶)۔ امام عمارۃ بن خزیمہ: یہ صحیح نسائی و ابوداؤد و ترمذی و ابن ماجہ وغیرہما کے راوی ہیں۔ آئمہ ان

کوالمذنی ثقہ اردیتے ہیں۔ (تقریب التہذیب لابن حجر ج ۱ ص ۴۳۳) یہ ثقہ بالاجماع ہیں۔
(۷)۔ حضرت عثمان بن حنیفؓ: الانصاری مشہور صحابی ہیں (تاریخ الصحابة لابن حبان ص ۱۷۲
واصابة لابن حجر ج ۲ ص ۴۵۹)

تنبیہ: صحابی کی ثقاہت وعدالت ثابت بالکتاب والسنة ہے اور ان کی ثقاہت وعدالت کا سوال
کرنا بے کار ہے۔ مثلاً قال الامام ابو بکر الخطیبؒ. وانه لا یحتاج الی سوال عنہم
(الکفایہ فی علم الراویہ ص ۴۶) وقال الامام ابن حجرؒ الصحابة کلہم عدول
(الاصابة لابن حجر ص) فلہذا یہ حدیث بالتحقیق والیقین صحیح وثابت ہے۔ فالحمد للہ

حدیث حضرت عثمان بن حنیفؓ عنہما الحمد ثین ثابت و صحیح ہے

(۱)۔ قال الامام الحافظ المحدث ابو اسحقؒ... هذا حدیث صحیح (الصحيح
والسنن لابن ماجہ ص ۹۹)

(۲)۔ قال الامام الحافظ المحدث ابو عیسیٰ الترمذیؒ ۵۲۷۹ ہذا حدیث
حسن صحیح غریب (الصحيح والسنن للترمذی ج ۲ ص ۱۹۸)

(۳)۔ قال الامام الحافظ المحدث نسائیؒ ۵۳۰۳ (وقال صحيح) (زهر الربی
للسیوطی علی النسائی ص ۳)

(۴)۔ قال الامام الحافظ المحدث ابو بکر بن خزیمہؒ ۵۳۱۱ وقال صحيح
(الصحيح لابن خزیمہ ج ۲ ص ۲۲۵)

(۵)۔ قال الامام الحافظ المحدث ابو علی نسیابوریؒ ۵۳۴۹ (وقال صحيح)
(زهر الربی للسیوطی ص ۳)

(۶)۔ قال الامام الحافظ المحدث ابو علی بن السکنیؒ ۵۳۵۳ (وقال صحيح)

(زهرالربى للسيوطى ص ٣)

(٤). قال الامام الحافظ المحدث ابو القاسم الطبراني ٥٣٦٠ والحديث

صحيح (معجم الصغير للطبراني ج ١ ص ١٨٢)

(٨). قال الامام الحافظ المحدث ابوبكر بن السنى ٥٣٦٥ (وقال صحيح)

(زهرالربى للسيوطى ص ٣)

(٩). قال الامام الحافظ المحدث ابو احمد بن عدى ٥٣٦٥ (وقال صحيح)

(زهرالربى للسيوطى ص ٣)

(١٠). قال الامام الحافظ المحدث دارقطنى ٥٣٨٥ (وقال صحيح)

(زهرالربى ص ٣)

(١١). قال الامام الحافظ المحدث ابن مندة ٥٣٩٥ (وقال صحيح)

(زهرالربى ص ٣)

(١٢). وقال الامام الحافظ المحدث ابو عبد الله الحاكم ٥٤٠٥ هذا الحديث

صحيح على شرط الشيخين (المستدرک للحاكم ج ١ ص ٣١٣ ص ٥٩١

ص ٥٢٦)

(١٣). وقال الامام الحافظ المحدث عبد الغنى بن سعيد ٥٤٠٩ (وقال

صحيح) (زهرالربى ص ٣)

(١٤). وقال الامام الحافظ المحدث ابو يعلى الحنبلى ٥٤٣٦ (وقال صحيح)

(زهرالربى ص ٣)

(١٥). وقال الامام الحافظ المحدث ابوبكر البيهقى ٥٤٥٨ (وقال صحيح)

(زہر الربی ص ۳)

(۱۶). وقال الامام الحافظ المحدث ابو بکر البیهقی ۵۴۵۸ (هذا حديث

صحيح) (دلائل النبوة للبيهقي. بحواله الجاح الحاجة ص ۹۸)

(۱۷). وقال الامام الحافظ المحدث ابو طاهر احمد بن محمد السلفی ۵۵۷۶

والحديث صحيح (الترغيب والترهيب للمندري ج ۱ ص ۵۴۲)

(۱۸). وقال الامام الحافظ المحدث نور الدين علي ابن احمد السهودي

۵۹۱۱ بسند صحيح (وفاء الوفاء المسمو ديج ۲ ص ۴۲۰)

(۱۹). وقال الامام الحافظ المحدث ابن تيمية ۵۷۷۸ وصحة الترمذی

(فتاوى لابن تيميه ج ۳ ص ۳۷۱)

(۲۰). وقال الامام الحافظ المحدث ابو عبد الله الذهبي ۵۷۲۸ علي شرطهما

وصحيح علي شرط البخاري (الخصيص المستدرک للذهبي ج ۱ ص ۴۵۸ ص

۷۰۰ ص ۷۰۷)

(۲۱). وقال الامام الحافظ المحدث احمد بن محمد الخفاجي الحنفی

۵۱۰۶۹ هذا الحديث مسند صحيح (نسيم الرياض ج ۳ ص ۱۰۶ طبع مصر)

(۲۲). وقال العلامة الدكتور محمد مصطفى الاعظمی غير مقلد استاد

صحيح (تعلق علي صحيح ابن خزيمة ج ۲ ص ۲۲۵)

(۲۳). وقال الامام الحافظ المحدث ابو الزاهد محمد سرفراز صفدر هو امام

اهل السنة في زمانه هذا حديث صحيح بالتحقيق جدا (تسکین الصدور لامام

اهل السنة ص ۴۳۱)

فائدہ: مذکورہ ائمہ محدثین کی تصریحات سے حدیث عثمان بن حنیف بالیقین صحیح و ثابت اور

حجت ہے۔ فالحمد للہ!

ایک شبہ: جناب سید محمد حسین نیلوی صاحب غیر مقلد لکھتے ہیں کہ امام ترمذی نے اس کی سند

میں ابو جعفر راوی کو غیر الخطمی قرار دیا ہے۔ اگر یہ خطمی نہیں تو پھر یہ ابو جعفر الرازی یا ابو جعفر المدائنی ہوگا اور وہ مجروح ہیں۔ (ندائے حق للذیلوی ص ۱۹۷ الخ ص ۲۰۲ و جامع الترمذی ج ۲ ص ۱۹۸ و تسکین القلوب للقاضی ص ۲۲ ص ۲۳)

جواب اول: اس حدیث کی سند میں ابو جعفر الخطمی المدنی ہی ہے۔ اس کا نام عمیر بن یزید الانصاری ابو جعفر الخطمی المدنی ہے۔ (تہیہ) المدنی یا المدینی نسبت میں کوئی فرق نہیں جیسا کہ اہل علم پر مخفی نہیں ہے۔ آئمہ کی تصریح ملاحظہ ہو۔ مثلاً

(۱). عن روح بن القاسم ۵۱۴۱ عن ابی جعفر الخطمی المدنی الحدیث (معجم الصغير لطبرانی ج ۱ ص ۸۳ و معجم الكبير لكبرانی ج ۹ ص ۳۰ ص ۳۱ رقم الحديث ۸۳۱۱ وعمل اليوم واليلة لابن السني ص ۲۰۹ والمستدرک للحاکم ج ۱ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ رقم ۱۹۲۹، ۱۹۳۰ وعمل اليوم واليلة للنسائی مترجم ص ۲۰۲ والسنن الكبرى للنسائی ج ۶ ص ۱۶۹ وغیرها)

(۲). حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابی ۵۱۵۲ عن ابی جعفر عمیر بن یزید الحدیث (السنن الكبرى للنسائی ج ۶ ص ۱۶۹ رقم الحديث ۱۰۴۹۶ وعمل اليوم واليلة للنسائی مترجم ص ۲۰۲ رقم الحديث ۶۶۰ وغیرهما)

(۳). حدثنا حماد یعنی ابن سلمة ۱۶۷ قال حدثنا ابو جعفر الخطمی الحدیث (مسند احمد بن حنبل ج ۴ ص ۱۷۱) رقم الحديث ۱۷۲۳۷ والسنن الكبرى للنسائی ج ۶ ص ۱۶۸ ص ۱۶۹ رقم الحديث ۱۰۴۹۴ وغیرها)

(۴). امام احمد بن حنبل ۵۲۴۱ من طریق شعبۃ وحماد عن ابی جعفر المدینی. وحدثنا ابو جعفر الخطمی الحدیث (مسند احمد ج ۲ ص ۱۷۰، ۱۷۱ رقم الحديث ۱۷۲۳۶، ۱۷۲۳۷ والمستدرک للحاکم ج ۱ ص ۷۰۰ رقم

(الحديث ١٩٠٩)

(٥). امام عبيد بن حميد ٥٢٢٩ من طريق شعبه (المنتخب عبيد بن حميد.
(٦). امام نسائي ٣٠٣ من طريق هشام وروح بن القاسم عن ابي جعفر عمير
بن يزيد الحديث السنن الكبرى للنسائي ج ٦ ص ١٢٩ وعمل اليوم اليه
لنسائي مترجم ص ٢٠٢ وغيرهما)

(٧). امام ابو القاسم الطبراني ٥٣٦٠ من طريق شعبه وروح بن القاسم عن ابي
جعفر الخطمي المدني واسمه عمير بن يزيد وهو ثقة الحديث (معجم الصغير
للتبراني ج ١ ص ١٨٣ و ١٨٤ ومعجم الكبير للتبراني ج ٩ ص ٣٠، ٣١، ٣٢)
(٨). امام ابوبكر ابن السني ٥٣٦٣ من طريق روح بن القاسم عن ابي جعفر
المدني هو الخطمي الحديث (عمل اليوم واليه لابن السني ص ٢٠٩ رقم
الحديث ٦٣٣)

(٩). امام ابوبكر بن خزيمة ٥٣١١ من طريق شعبه عن ابي جعفر المدني
الحديث (صحيح ابن خزيمة ج ٢ ص ٢٢٥ رقم ١٢١٩)

(١٠). امام ابو عبد الله الحاكم ٤٠٥ من طريق شعبه وروح بن القاسم عن ابي
جعفر المدني. عن ابي جعفر المدني وعن ابي جعفر الخطمي. وعن ابي جعفر
المدني وهو الخطمي الحديث (المستدرک للحاكم ج ١ ص ٤٠٠، ٤٠٨)
(١١). امام ابوبكر البيهقي ٥٣٥٨

(١٢). امام ابو عبد الله الذهبي ٤٢٨ من طريق شعبه وروح بن القاسم عن ابي
جعفر المدني وهو الخطمي الحديث وقال على شرطهما. وقال

صحیح وقال علی شرط البخاری (المختص المستدرک ج ۱ ص ۳۵۸ ص ۷۰۰ ص ۷۰۸)

(۱۳). امام ابن تیمیہ ۷۲۸ھ قال وسائر العلماء قالوا هو ابو جعفر الخطمی

هو الصواب (قاعدہ جلیلہ لابن تیمیہ ص ۸۸ ندائے حق للنیلوی ص ۱۹۹)

(۱۴). امام اہل السنۃ ابو زاہد محمد سر فراز صفدر مدظلہ نے بھی بالتحقیق ابو جعفر

المدنی الخطمی ہی قرار دیا ہے۔ (تسکین الصدور لامام اہل السنۃ ص ۳۳۱، ۳۳۲)

قائدہ: مذکورہ ائمہ محدثین کی تصریحات سے بالتحقیق والیقین غلام اللہ خان دنیلوی کی تردید ہوتی ہے ابو جعفر المدنی کو غیر الخطمی قرار دینا مردود و باطل ہے اور یہ راوی یقیناً ابو جعفر المدنی الخطمی ہی ہے۔ فالحمد للہ

جواب ثانی: امام اہل السنۃ ابو زاہد محمد سر فراز مدظلہ نے تصریح فرمائی ہے کہ جامع الترمذی ج ۲ ص ۲۷۷ طبع

مصر میں ہوا الخطمی کے الفاظ موجود ہیں اس بات سے تو یہ ثابت ہوا کہ یہ اختلاف نسخہ یعنی ایک نسخہ میں غیر الخطمی

کے لفظ ہیں اور دوسرے نسخہ میں ہوا الخطمی کے الفاظ ہیں اور ہوا الخطمی والا نسخہ صحیح و صواب ہے۔ کیونکہ آئمہ محدثین

کی تصریحات سے یہی درست ہے اس لئے تو امام ابن تیمیہ نے یہی فیصلہ فرمایا ہے مثلاً قال ابن تیمیہ

سائر العلماء قالوا هو ابو جعفر الخطمی هو الصواب (قاعدہ جلیلہ ص ۸۸ ندائے حق ص ۱۹۹)

و تسکین الصدور ص ۳۳۲) اور ابو جعفر الخطمی المدنی ثقہ بالاجماع ہے کما مر اور یہ تحقیقی بات ہے کہ امام ترمذی کے

نزدیک بھی ابو جعفر الخطمی المدنی ہے کیونکہ ان کی مروی حدیث کو ہذا حدیث حسن صحیح غریب قرار دیا

ہے (جامع الترمذی ج ۲ ص ۱۹۸) اگر اس میں ابو جعفر الرازی ہوتا جو کہ مختلف فیہ راوی ہے آئمہ نے انکو

بخطی و یغلط و فیہ ضعف سنی الحفظ اور لیس بالقوی قرار دیا ہے (تہذیب التہذیب لابن حجر

ص ۳۲۲ ص ۳۲۵ رقم الترجمہ ۹۳۵۹) اور یا ابو جعفر المدائنی ہوتا تو وہ سخت مجروح ہے۔ آئمہ نے ان کو لیس

بشفۃ احادیثہ موضوعۃ و وضع احادیث علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و متروک

الحديث قرار دیا ہے۔ (میزان الاعتدال للذہبی ج ۲ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ رقم الترجمة ۳۶۰۸) اگر یہ دونوں راوی ہوتے تو امام ترمذی ان کی مروی حدیث کو ضعیف یا موضوع قرار دیتے۔ آخر امام ترمذی نے ہذا حدیث حسن صحیح غریب کی تصریح کیوں فرمائی۔ فللیامل (تنبیہ) غرابت وجہ ضعف نہیں ہے کیونکہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں بہت سی حدیثیں غریب ہیں بلکہ صحیح بخاری کی پہلی و آخری حدیث بھی غریب ہے فانظر (معرفت علوم الحدیث للحاکم ص ۱۹۴ ص ۱۹۵ و تدریب الراوی للسیوطی ج ۲ ص ۱۶۴ ص ۱۶۵) فلہذا اختلاف نسخہ کا سہارا لے کر صحیح حدیث کو ضعیف قرار دینا جہالت و عدم تحقیق پر مبنی اندمی تقلید ہے جو تحقیق و حقیق لحاظ سے باطل و مردود ہے پس حدیث عثمان بن حنیف بالیقین صحیح و حجت ہے۔ فالحمد للہ

دلیل نمبر 6: وروی الامام الحافظ المحدث ابو القاسم الطبرانی ۳۶۰ ہ قال

حدثنا طاهر بن عيسى بن تيرس المقرئ المصري التميمي حدثنا اصبع بن الفرج حدثنا عبد الله بن وهب عن شبيب بن سعيد المكي عن روح بن القاسم عن ابي جعفر الخطمي المدني عن ابي امامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن حنيف ان رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان رضي الله عنه في حاجة له فكان عثمان لا يلتفت اليه ولا ينظر في حاجة فلقي عثمان حنيف فشكا ذلك اليه فقال له عثمان بن حنيف انت الميضاه فتوضا ثم انت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل اللهم اني اسالك اتوجه اليك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربك وربى عز وجل فيقضى لى حاجتى و تذكر حاجتك وروح الى حتى اروح معك فانطلق الرجل فصنع ما قال له عثمان ثم اتى باب عثمان فجاء البواب حتى اخذ بيده فادخله على عثمان ابن عفان فاجلسه معه على الطنفسة وقال حاجتك فذكر حاجته فقضاها له ثم قال له ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة وقال ما كانت لك من حاجة فاتنا ثم ان الرجل خرج من عنده فلقي عثمان بن حنيف

فقال له جزاك الله خيراً ما كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت الى حتى كلمته في الحديث (قال الطبرانی) لم يرو عن روح بن القاسم الاشبيب بن سعيد ابو سعيد المكي وهو ثقة وهو الذي يحدث عنه احمد بن احمد بن شبيب عن ابيه عن يونس بن يزيد الايلي وقدرى هذا الحديث شعبة عن ابي جعفر الخطمي واسمه عمير بن يزيد وهو ثقة تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة والحديث صحيح ۱ (المعجم الصغير للطبرانی ج ۱ ص ۱۸۳ ص ۱۸۴) ومعجم الكبير للطبرانی ج ۹ ص ۳۰ ص ۳۱ رقم الحديث ۸۳۱۱) وهكذا في الترغيب والترهيب للمندري ج ۱ ص ۲۲۲ ورواه البيهقي وهكذا في شفاء السقام لسبكي ص ۱۲۵ ووفاء الوفاء السهودي ج ۲ ص ۲۲۰ وانجاح الحاجة للشيخ عبدالغني ص ۹۸ ص ۹۹ ونشر الطيب للتهانوي ص ۲۲۱ وتسکين الصدور للإمام اهل السنة ص ۲۳۵. قال ابو شعيب اسناده صحيح وهو حديث صحيح فالحمد لله.

ترجمہ: حضرت عثمان بن حنیفؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص حضرت عثمان بن عفانؓ کے پاس ایک ضرورت کے سلسلہ میں آیا جایا کرتا تھا اور حضرت عثمانؓ (غالباً بوجہ معروفیت) نہ تو اس کی طرف توجہ فرماتے اور نہ اس کی حاجت براری کرتے وہ شخص حضرت عثمان بن حنیفؓ سے ملا اور اس کی شکایت کی تو انہوں نے فرمایا کہ وضو کی جگہ جا اور وضو کر کے پھر مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ۔ پھر کہ اللھم انی اسالک والتوجہ الیک نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ونبی الرحمة الی آخرہ۔ خلاصہ یہ کہ اس شخص نے ایسا ہی کیا اور اس کی دعا کی برکت سے حضرت عثمان بن عفانؓ نے ان کی تعظیم و تکریم کی اور کام بھی پورا کر دیا۔ امام طبرانیؒ اور امام منذریؒ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا۔ فالحمد للہ

فائدہ: اس کے بعد امام سبکیؒ اور امام سمودیؒ وغیرہا نے تصریح کی ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل درست ہے (شفاء السقام ص ۱۲۳ ووفاء الوفاء ج ۲ ص ۴۳۰) اور حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ اس روایت کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں ف اس سے توسل بعد الوفات بھی ثابت ہوا اور علاوہ ثبوت بالراویۃ کے درایۃ بھی ثابت ہے۔ کیونکہ روایت اول کے ذیل میں جو توسل کا حاصل بیان کیا گیا ہے۔ وہ دونوں حالتوں میں مشترک ہے۔ (نثر الطیب ص ۲۵۳ و فی نسخہ ص ۲۴۱) اور امام اہل السنۃ ابو زاہد محمد سرفراز صفدر مدظلہ فرماتے ہیں الغرض جمہور جس توسل کے قائل ہیں وہ دلائل کی رو سے بزرگوں کی زندگی میں بھی اور بعد وفات بھی جائز اور صحیح ہے لاشک فیہ۔ جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل درست ہے اسی طرح صالحین کا توسل بھی درست ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (تسکین الصدور لا امام اہل السنۃ ابی الزاہد ص ۴۳۵ ص ۴۳۶)

سند کی تحقیق:

(۱)۔ امام ابوالقاسم الطبرانیؒ: ۳۶۰ھ مشہور امام ہیں۔ آئمہ محدثینؒ نے ان کو ان

الحافظ الامام العلامة الحجة بقية الحفاظ مسند الدنيا واحد الحفاظ المذکورین والحافظ العلم مسند العصر واسع الحفاظ بصیرا بالعلل والرجال والاہواب کثیر التصانیف وکان ثقة صدوقا ومع الصدق والامانة قرار دیا ہے۔ یہ ثقہ بالا جماع ہیں (تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۸۵ الی ۸۷ البحر للذہبی ج ۱ ص ۳۵۵)

(۲)۔ امام طاہر بن عیسیٰ المصریؒ: ۲۹۲ھ امام طبرانی کے استاذ حدیث ہیں اور اصح

بن الفرج جیسے محدث کے تلمیذ ہیں۔ قال الذہبیؒ۔ طاہر بن عیسیٰ بن قیرۃ (قرۃ) ابوالحسین المسود بن سعید بن ابی مریم و یحییٰ بن بکیر و اصح بن الفرج و عنہ الطبرانیؒ توفی سنہ ۲۹۲ھ (تاریخ

الاسلام للذمعی ج ۲۲ ص ۱۶۹ حرف الطاء) وقال الامام الحافظ المحمّد الثعلبی فی تصحیح الترمذی ایاہ توثقہا وتوثیق سعد بن اسحاق ولا یضر الثقة ان لا یرون عنہ الا واحد (نصب الراية للزیلعی ج ۳ ص ۲۶۲) اس اصول و ضابطہ کے لحاظ سے امام طبرانی و امام بیہقی امام منذری و امام سمہودی و امام سبکی و امام ابن حجر مکی و شیخ عابد سندھی و امام عبد الغنی دہلوی وغیرہم کے نزدیک امام طاہر ثقہ صدوق ہے۔ فالحمد للہ

(۳)۔ امام اصبح بن الفرج المصری: ۲۲۵ھ یہ صحیح بخاری و ابوداؤد و نسائی و ترمذی کے راوی ہیں آئمہ نے ان کو کان اجل اصحاب ابن وہب و کان ثقة صاحب سنة و کان ثقة ثقة اور صدوق لا باس قرار دیا ہے۔ ثقہ بالا جماع ہیں۔ (تہذیب لابن حجر ج ۱ ص ۲۲۹)

(۴)۔ امام عبد اللہ بن وہب المصری: ۱۹۷ھ یہ صحیح بخاری، صحیح مسلم و سنن اربعہ کے راوی ہیں۔ آئمہ نے ان کو صحیح الحدیث صالح الحدیث و کان ثقة صدوق صاحب سنة و کان رجل صالح صاحب آثار و ثقة متفق علیہ قرار دیا ہے۔ یہ ثقہ بالا جماع ہیں (تہذیب لابن حجر ج ۳ ص ۲۹۵ الی ص ۲۹۷)

(۵)۔ امام شیبہ بن سعید المکی ثم البصری: ۱۸۶ھ یہ صحیح بخاری و صحیح نسائی کے راوی ہیں آئمہ نے ان کو ثقہ و لا باس و هو صالح الحدیث و کان عنده کتب یونس بن یزید و کتابہ کتاب صحیح قرار دیا ہے۔ یہ ثقہ بالا جماع ہیں (تہذیب لابن حجر ج ۲ ص ۴۷۸) فانظر صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۹ ص ۱۷۷ ص ۱۸۸ ص ۳۲۱ وغیرہ

(۶)۔ امام روح بن القاسم: ۱۳۱ھ یہ صحیح بخاری، صحیح مسلم و غیرہما کے راوی ہیں۔ آئمہ نے ان کو البصری ثقة حافظ و کان حافظا متقنالیس بہ باس قرار دیا ہے۔ یہ ثقہ

بالاجماع ہیں۔ (تہذیب لابن حجر ج ۲ ص ۶۷۱ و تقریب لابن حجر ج ۱ ص ۱۷۷)

(۷)۔ امام ابو جعفر الخطمی المدنی: یہ صحیح نسائی و ابوداؤد ترمذی و ابن ماجہ وغیرہا کے

راوی ہیں۔ آئمہ نے ان کو مکتہ و صدوق کہا ہے بلکہ وثقہ ابن معین و ابن نمیر و ابن مہدی

و العجلی و النسائی و ابن حبان و الطبرانی و ابن خلفون و غیرہم (تہذیب التہذیب

ج ۲ ص ۴۱۲ و تقریب التہذیب لابن حجر ج ۱ ص ۴۵۳)

(۸)۔ حضرت ابو امامہ: مشہور صحابی ہیں۔ مثلاً قال ابن حجر: اسعد ابو امامہ

بن سهل بن حنیف معروف بکنیۃ معدود فی الصحابہ لورئوۃ. و سماہ النبی

صلی اللہ علیہ وسلم اسعد اور صحابی قرار دیا ہے۔ (تقریب لابن حجر ج ۱ ص ۴۷ و تاریخ

الثقات لابن حبان ج ۳ ص ۲۰ و تہذیب لابن حجر ج ۱ ص ۱۶۹ و الاماۃ لابن حجر ج ۱ ص

۸۲ وغیرہما)

فائدہ: بالتحقیق والیقین حدیث عثمان بن حنیف ثقہ عن عادل عن عادل کے طریق سے

مردی ہے جو ہر یف و شرائط آئمہ فقہاء و محدثین صحیح و ثابت ہے اور منکرین پر حجت ہے۔ فالحمد للہ

حدیث عثمان بن حنیف من طریق آخری عند الحمد ثین صحیح ہے

(۱)۔ امام ابوالقاسم الطبرانی ۳۶۰ھ والحدیث صحیح۔ (معجم الصغیر للطبرانی ج ۱ ص ۱۸۴)

(۲)۔ امام ابوبکر البیہقی ۳۵۸ھ (حدیث صحیح) (حاشیہ علی الايضاح للنووی لابن حجر

الہکی ص ۵۰۰ و انجاء الحاجۃ ص ۹۸)

(۳)۔ امام ابو محمد المنذری ۶۵۶ھ والحدیث صحیح (الترغیب والترہیب للمنذری ج ۱ ص

۲۴۲)

(۴)۔ امام نور الدین علی ابن احمد السہودی ۹۱۱ھ صحیح البیہقی۔ والاحتجاج من ہذا (وفاء

الوفاء للسمودی ج ۲ ص ۳۲۰ ص ۳۲۱

(۵)۔ امام تقی الدین السبکیؒ ۷۵۲ھ (وقال صحیح) (شفاء السقام للسبکی ص ۱۲۵)
(۶)۔ امام ابن حجر المکیؒ ۷۵۶ھ (صحیح البیہقی) حاشیہ ابن حجر علی الايضاح فی مناسک الحج
لنوی ص ۵۰۰

(۷)۔ امام شیخ محمد عابد السندیؒ ۱۲۵۷ھ رجالہ رجال الصحیح (انجام الحاجۃ علی
ابن ماجہ ص ۹۹)

(۸)۔ امام عبد الغنی الدہلویؒ ۱۳۹۵ھ حسن صحیح و صحیح البیہقی (انجام الحاجۃ علی ابن ماجہ ص
۹۸)

(۹)۔ امام اہل السنۃ ابو زابد محمد سرفراز صفدر مدظلہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے

تسکین الصدور لا امام اہل السنۃ ص ۳۳۵

فائدہ: اس صحیح حدیث سے تو صاف بعد الوفات بھی توسل ثابت ہے اور یہی ہم السنۃ

والجماعت الخفیہ المعروف دیوبند اور مالکیہ وغیرہم کا مذہب و مسلک ہے۔ فالحمد للہ رب العالمین

یاد ہیں اور جو اصل کتابوں پر مطلع ہوتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ شاید ان جیسے جھوٹے ماں نے آج تک نہیں جنے، کیونکہ راوی کوئی اور ہوتا ہے اور حالات کسی اور کے ان پر فٹ کر دیتے ہیں۔ اس موقع پر رئیس المناظرین کا ایک واقعہ نقل کرنا مناسب سمجھتا ہوں۔

واقعہ

حضرت اوکاڑویؒ نے سنایا کہ جب میں بنوری ٹاؤن کراچی میں پڑھاتا تھا تو میں روڈ و سلطان جھنگ تقریر کے لئے آیا وہاں کمیٹین عثمانی کی جماعت کے لوگ بھی آئے ہوئے تھے۔ میں نے درس دیا درس میں تو وہ خاموش بیٹھے رہے، بعد میں انہوں نے مجھے اتنا پوچھا کہ آپ بڑے عالم ہیں یا یہ جو علماء بیٹھے ہیں یہ بڑے عالم ہیں۔ میں نے کہا کہ عالم تو میں سب سے چھوٹا ہوں لیکن میں ایک بہت بڑے مدرسہ میں بیٹھا ہوں جہاں اصل کتابیں موجود ہیں، جن کے عثمانی حوالے دیتا ہے۔ چنانچہ میں اصل کتابوں سے چیک کر لیتا ہوں اور ان علماء کے پاس اصل کتابیں نہیں ہیں۔ ہر آدمی یہ سمجھتا ہے کہ جیسے میں جھوٹ نہیں بولتا وہ جب بھی نہیں بولتا ہوگا۔ تو اس لئے اس کی باتوں کو سچا سمجھ کر تاویلیں کرنے بیٹھ جاتے ہیں۔ اس لئے عوام یہ سمجھتی ہے کہ ہمارا مسلک کمزور ہے۔ عثمانی کا مسلک مضبوط ہے۔ ہاں اگر آپ ان علماء کو اصل کتابیں خرید دیں پھر اگر یہ آپ کو نہ بتائیں تو پھر ان کو گناہ ہوگا۔

ایک اور اعتراض خان صاحب کرتے ہیں لکھتے ہیں اور طبرانی کی جس روایت سے عموم استخفاف پر دلالت کرتے ہیں وہ ضعیف ہے، کیونکہ اس کا ایک راوی روح ہے جو ضعیف ہے۔ جواب..... جو اس سند میں روح بن القاسم ہے اس کے بارے میں تقریب میں ہے

ثقة حافظ من السادسة. (تقریب ص ۱۰۵) (ح ۵)

(ح ۵)۔ یہ روح ابن القاسم بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ کا راوی ہے، نیز

شفاء القام ص ۱۶۸ میں اس کا متابع شعبہ موجود ہے جو ابو جعفر الخطمی سے روایت کر رہا

پانچویں حدیث پر اعتراض

پانچویں حدیث پر اعتراض کرتے ہوئے لکھتے ہیں

اصابہم قحط فی زمن عمر فجاہ رجل الی قبر النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ استسق للامة فاتاہ رسول اللہ ﷺ فقال لہ ایت عمر نقل لہ ان الناس یسقون (بیہقی، ابن ابی شیبہ)

اعتراض

اول تو یہ ہی معلوم نہیں کہ قبر پر جانے والا کون ہے؟ وہ مجہول الحال والا اسم ہے معلوم نہیں ثقہ ہے، غیر ثقہ ہے۔ دوم اگر یہ واقعہ صحیح ہوتا اور حضور ﷺ کی قبر مبارک پر اس طرح استشفاع جائز ہوتا تو حضرت عمر حضور علیہ السلام کی وفات کے بعد حضرت عباسؓ کو باہر لے جا کر بارش کے لئے ان سے دعا نہ کراتے اور نہ یہ کہتے کہ اب حضور علیہ السلام ہم میں موجود نہیں ہیں اس لئے ہم آپ ﷺ کے چچا عباسؓ کی دعا سے توسل کرتے ہیں۔ سوم اس کی سند میں سیف بن عمر ضعی ہے جو باتفاق محدثین ضعیف اور متہم بالزندقہ ہے وہ جھوٹی حدیثیں بنایا کرتا تھا۔ امام ذہبیؒ کہتے ہیں ہو کالواقدی امام ابوداؤد نے کہا یسب بشیء ابو حاتم رازی نے کہا متروک ابن حبان اتهم الذندقة ابن عدی عامة حدیثه منکر امام ابن نمیر کان سیف یضع الحدیث و قد اتهم بالزندقة

(جواہر القرآن ص ۶۳۶، ۶۳۷)

ہے۔ امام مسلم نے صحیح مسلم میں روح بن قاسم کی احادیث کثرت سے لی ہیں۔ دیکھئے ص

۳۷، ۵۴، ۱۳۲، ۱۵۰، ۳۵۱ ج ۱۔ ۱۵، ۲۳، ۳۲، ۳۶، ۷۷، ۱۱۹، ۱۵۸، ۱۹۰، ۱۹۷، ۲۰۷،

(۲۲۳، ۲۲۹، ۳۵۱، ۳ ج ۲)

اعتراض کا جواب

مصنف ابن ابی شیبہ اور بیہقی میں سرے سے یہ راوی موجود نہیں۔ (۶۲) میزان الاعتدال میں سیف بن عمر رضی کے بارے میں لکھا ہے

سیف بن عمر الضبی (ت) مصنف الفتوح والردة

وغير ذلك هو كالواقدي كان اخبارياً عارفاً

(میزان الاعتدال ص ۲۵۵ ج ۲)

خان صاحب نے سارا زور لگا دیا سیف بن عمر رضی کو ضعیف ثابت کرنے پر۔

سیف بن عمر رضی کی حالت

سیف بن عمر رضی محدث نہیں، مؤرخ ہے اور محدثین عموماً مورخین کو کذاب کہتے رہے ہیں۔ حالانکہ میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ یہ ترمذی شریف کا راوی ہے اس پر اعتبار نہیں کیا جاتا تو حدیث میں نہیں کیا جاتا، لیکن تاریخ کا تو وہ امام ہے۔ بسا اوقات انسان حدیث میں ضعیف ہوتا ہے لیکن تاریخ میں اس کا قول معتبر ہوتا ہے۔ جیسے واقدی حدیث میں حجت نہیں لیکن مغازی کا

(۶۲) بیہقی کی سند یہ ہے

حدثنا ابو نصر بن قتادة و ابو بكر الفارسي قالا حدثنا

ابو عمر بن مطر حدثنا ابراهيم بن علي الدهلي حدثنا يحيى بن

يحيى حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح (ذکوان) عن

مالك الدار .

(دلائل النبوة بیہقی ص ۲۸ ج ۷)

مصنف ابن ابی شیبہ کی سند یہ ہے حدثنا ابو معاوية عن

لاعمش عن ابي صالح عن مالك الدار

امام ہے۔ علامہ ابن حجر مخلص الحمیر میں لکھتے ہیں **الهم اتفقوا ان قول الوالدی حجة فی السیر والمغازی .**

مثال

(۱)..... قاری عاصم قرأت کے مشہور امام ہیں، لاکھوں لوگ ان کی قرأت پر روزانہ تلاوت کرتے ہیں لیکن محدثین ان کو ضعیف لکھ رہے ہیں۔

(۲)..... محمد بن اسحاق تارخ کا امام ہے لیکن حدیث میں اسے ضعیف لکھا گیا ہے۔

(۳)..... واقدی تارخ کا امام ہے، لیکن دوسرے فن میں اس کو ضعیف لکھ دیا ہے۔

اب ان کے کسی دوسرے فن میں ضعیف ہونے سے تارخ تو ضعیف نہیں ہوتی۔ اب یہی حال غیر مقلدین کا ہے کہ وہ فقہاء جو فقہ میں امام تھے، لیکن حدیث روایت نہیں کرتے تھے محدثین نے لکھ دیا کہ وہ ضعیف ہیں۔ ہم ان سے فقہی فتویٰ لیتے ہیں، نہ کہ حدیث۔ اگر ہم حدیث لیں پھر تو اعتراض ہو؟ لیکن ان سے فقہی مسئلہ لینے پر بھی غیر مقلدین اعتراض کرتے ہیں۔ اس لئے اگر ایک آدمی ایک فن میں امام ہو اور دوسرے میں ضعیف ہو تو جو فن ہم ان سے لیتے ہیں ہم تو اس فن کے اعتبار سے اس کو دیکھیں گے۔ اب اس فن میں تو وہ امام کے درجے میں ہے لہذا اس کی بات اس فن میں قبول کریں گے۔

خان صاحب آگے لکھتے ہیں،

اول تو یہ معلوم نہیں کہ قبر پر جانے والا کون ہے؟ وہ مجہول الحال والا سم ہے

معلوم نہیں ثقہ ہے یا غیر ثقہ ہے..... الخ۔

افسوس ہے کہ خان صاحب کو اتنا بھی پتا نہیں کہ قبر پر حاضر ہونے والا کون ہے؟ قبر پر حاضر ہونے والے مشہور صحابی رسول حضرت بلال بن الحارث المزنی ہیں۔ خان صاحب اتنے

مشہور صحابی کو اپنے غلط عقیدے کی بنیاد استوار کرنے کے لئے مجہول الحال والاسم بنا رہے ہیں۔
(۷ج)

سیف بن عمر رضی کہاں سے لیا

طبری میں جو واقعہ مذکور ہے اس میں سیف بن عمر رضی ہے، لیکن خان صاحب نے دھوکہ
یہ دیا کہ اسے نبھتی اور مصنف ابن ابی شیبہ میں داخل کر دیا۔ حالانکہ ان سندوں میں یہ راوی نہیں
ہے۔

واقعہ

رئیس المناظرین حضرت اوکاڑویؒ نے بتایا کہ جب میں بنوری ٹاؤن پڑھاتا تھا وہاں
ایک دو ممتا استاد بھی تھے ان میں مولوی انور بدخشانی زیادہ تشدد اور متعصب تھا، وہ میرے خلاف
پروپیگنڈہ کرتا رہتا۔ ایک لڑکا قدرت اللہ افغانی بھی میرے پاس پڑھتا تھا۔ اب انور بدخشانی اس

(۷ج)۔ حافظ ابن حجر فتح الباری شرح بخاری میں لکھتے ہیں

ان الذی رای المنام المذكور هو بلال بن الحارث المزنی احد

الصحابۃ

جس نے یہ خواب دیکھا وہ بلال بن حارث المزنیؓ ہیں جو صحابی ہیں۔

حافظ ابن حجر اس حدیث کی تصحیح میں فرماتے ہیں

روی ابن ابی شیبہ باسناد صحیح

ابن ابی شیبہ نے صحیح سند کے ساتھ اس کو روایت کیا ہے۔

علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں۔ هذا سند صحیح. (البدایہ والنہایہ ص ۹۲ ج ۷)

(بدایۃ النحر ان ص ۴۲۰ بحوالہ وفاء الوفاء ص ۳۷۴)

کے دل میں وسوسے ڈالتا رہتا کہ تو فارغ التحصیل عالم ہو کر ایک ان پڑھ کے پاس پڑھتا ہے وہ آ کر مجھے بتا دیتا کہ انور یہ کہتا ہے۔ انور بدخشانی کے ساتھ ایک اور بھی تھا غلام رسول بدخشانی جو بڑے میاں تو بڑے چھوٹے میاں سبحان اللہ کا مصداق تھا۔ ایک دن میں نے قدرت اللہ کو جواہر القرآن کا یہ صفحہ فوٹو سٹیٹ کروادیا اور مصنف ابن ابی شیبہ کا صفحہ بھی فوٹو سٹیٹ کروادیا اور کہا کہ ان سے پوچھو کہ سیف بن عمر ضی اس سند میں کہاں ہے؟ اسی طرح حضرت عثمان بن حنیف والی روایت مسند احمد اور مستدرک حاکم سے فوٹو سٹیٹ کروادی اور جواہر القرآن سے بھی۔ اور کہا ان سے جا کر کہو کہ یہ دکھاؤ کہ ابو جعفر سے مراد عبد اللہ بن مسور ہے۔ اب وہ لے کر چلا گیا۔ اس نے جا کر انور بدخشانی کو کہا کہ آپ ثالث بنیں اور بات میں نے غلام رسول سے کرنی ہے۔ جو زیادہ شور کرتا ہے، چنانچہ قدرت اللہ نے بات شروع کی کہ خان صاحب جواہر القرآن میں سیف بن عمر ضی پر اتنا لکھ گئے ہیں۔ یہ ہے مصنف ابن ابی شیبہ کا فوٹو سٹیٹ اور یہ بیہقی کا آپ ان کی سندوں میں سے یہ راوی دکھادیں، کیونکہ ان سندوں میں اس راوی کا نام و نشان تک نہیں۔ اب وہ لگے شور مچانے کہ دیکھو جی جواہر القرآن پر اعتراض ہو رہا ہے چنانچہ انور بدخشانی جو انہی کا آدمی تھا اس نے کہا کہ اعتراض تو بہت زبردست ہے، جب سند چیک کی تو یہ راوی نہ ملے۔ اب تو وہ ایسے مبہوت ہوئے جیسے آیت فہت الذی کفر کا سب سے بڑا مصداق بنی ہوں۔ اب قدرت اللہ افغانی بولا آپ کو ان باتوں کا علم نہیں جو اپنے آپ کو پڑھ لکھے ہم چوں ما دیگرے نیست سمجھتے ہیں اور جن کو ہر روز تم ان پڑھ کہتے ہو اسے ان باتوں کا علم ہے۔ چنانچہ آج تک یہ لوگ مصنف ابن ابی شیبہ اور بیہقی کی سندوں میں سیف بن عمر ضی ثابت کر کے خان صاحب کو خائن ہونے سے نہ بچا سکے۔

ناکامی ہی ناکامی

خان صاحب نے ہمارے مسلک کو کمزور کرنے اور اپنے من گھڑت عقیدے کی بنیاد استوار کرنے کے لئے تفسیر کے نام پر دھوکہ دیا حدیث پاک لا دین لمن لا امانة له کا مصداق

بنے، لیکن کیا خان صاحب اس میں کامیاب رہے یا نہیں؟ تو حقیقت یہ ہے کہ خان صاحب اس میں سو فیصد ناکام رہے۔ طبری کی سند میں سیف بن عمر ضی کا ہونا ہمیں کوئی نقصان نہیں دیتا۔ اس کو مثال سے سمجھیں۔

مثال

ایک مسلمان رمضان کا چاند دیکھنے کی گواہی دیتا ہے۔ قاضی نے اس کی شہادت پر فیصلہ کر دیا کہ چاند ثابت ہے۔ بعد میں کوئی عیسائی کہنے لگا میں نے بھی چاند دیکھا ہے، اب وہ عیسائی چاہے سو بار کہے کہ میں نے چاند دیکھا ہے اس سے ہمارے روزے پر اثر نہیں پڑے گا، اس لئے کہ ہم نے جو روزہ رکھا ہے وہ مسلمان کی شہادت پر رکھا ہے نہ کہ عیسائی کی شہادت پر۔ اسی طرح اگر طبری کی سند میں کذاب راوی اگر آ بھی جائے بالفرض ہم یہ کہتے ہیں کہ اس میں ہمارا کوئی نقصان نہیں، کیونکہ ہمارا مدار صحیح سند ہے جو کہ مصنف ابن ابی شیبہ اور بیہقی کی ہے۔ ہمارا تو کوئی نقصان نہیں ہوا، لیکن خان صاحب کا ہو گیا کہ تفسیر قرآن کے نام پر دھوکہ دے کر حدیث لا دین لمن لا امانة له کا مصداق بن گئے۔

نہ خدا ہی ملا نہ وصال صنم نہ ادھر کے رہے نہ ادھر کے رہے

اعتراض

نیز لکھتے ہیں اگر حضور اکرم ﷺ کی قبر پر جا کر استشفاع جائز ہوتا تو حضرت عمر حضور ﷺ کی وفات کے بعد حضرت عباس کو باہر لے جا کر ان سے دعا نہ کرواتے۔ اور نہ یہ کہتے کہ حضور ﷺ اب ہم میں موجود نہیں ہیں اس لئے ہم آپ ﷺ کے چچا عباس کی دعا سے توسل کرتے ہیں۔

جواب

یہ واقعہ ایک ہی ہے کہ حضرت بلال بن حارث المزنی نے آنحضرت ﷺ کی قبر پر جا کر

عرض کیا

یا رسول اللہ ﷺ استسق اللہ تعالیٰ لامتک فانہم

قد ہلکوا

ترجمہ..... کہ یا رسول اللہ ﷺ اپنی امت کے لئے بارش طلب فرمائیں
کیونکہ وہ ہلاک ہو چلے ہیں۔

چنانچہ حضرت پاک ﷺ خواب میں ملے اور فرمایا عمرؓ کو کہودانائی پر قائم رہے۔ یہ واقعہ ۱۸ھ کا ہے تاریخ میں جس کو عام الرماد (راکھ کا سال) کہا جاتا ہے۔ خواب دیکھنے کے بعد حضرت بلال بن حارث المزنیؓ حضرت عمرؓ کے دروازہ پر حاضر ہوئے اور اونچی آواز سے کہا یا عمر! جب رسول اللہ ﷺ حضرت عمرؓ کا کھانا کھا رہے تھے لقمہ وہیں رکھ دیا اور بھاگتے ہوئے روتے ہوئے باہر تشریف لائے اور فرما رہے تھے ابن رسول اللہ ابن رسول اللہ پھر پوچھا تجھے کس نے ایسی بات کہنے کا حکم دیا ہے؟ یہ تو جب حضرت ﷺ مجھے بلاتے اس وقت آدمی کہتا تھا اس پر حضرت بلال بن حارث مزنیؓ نے فرمایا میں نے خواب دیکھا ہے کہ حضرت ﷺ نے فرمایا کہ نماز استسقاء ادا کرو (یعنی دانائی پر قائم رہنے کا مطلب یہ ہے کہ سنت کو لازم پکڑو اور وہ ہے نماز استسقاء ادا کرنا) اس پر حضرت عمرؓ نے لوگوں کو نماز استسقاء کے لئے جمع فرمایا اور حضرت بلال بن حارث المزنیؓ کا خواب لوگوں کو سنایا کہ یہ روضہ پاک پر گئے اور وہاں جا کر انہوں نے وسیلہ سے دعا مانگی اور رسول اللہ ﷺ سے دعا کی درخواست کی تو حضور ﷺ نے خواب میں فرمایا ہے کہ عمرؓ کو کہو کہ نماز استسقاء ادا کرے۔

تو اس سال پہلے قبر سے وسیلہ ہوا پھر حضرت عباسؓ کی دعا کا۔ اور چونکہ قبر سے دور نبی کریم ﷺ سے دعا کروائی نہیں جاسکتی اس لئے آپ ﷺ کے چچا سے دعا کروالی گئی۔ جب حضرت عمرؓ نے یہ خواب لوگوں کو سنایا تو کسی نے حضرت بلال بن حارث مزنیؓ پر اعتراض نہیں کیا کہ وہاں تو کچھ نہیں ہے یہ تو نے کیا شرک کا کام شروع کیا؟ نہ کسی نے آیت ﴿انک لا تسمع

الموتیٰ ﴿ پڑھ کر سنائی۔ اب خود ہی انصاف کریں کہ صحابہ کرام کو قرآن زیادہ آتا تھا یا آج کے منکرین حیات اور منکرین توسل کو زیادہ آتا ہے؟ چنانچہ حضور ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ نے دعا مانگتے ہوئے عرض کیا

اللهم لم ينزل بلاء الا بدنب ولم يكشف الا بتوبة و
قد توجه بي القوم اليك لمكان من نبيك و هذه ايدينا
اليك بالذنوب و نواصينا بالتوبة فاسقنا الغيث.

ترجمہ..... اے اللہ نہیں اترتی کوئی مصیبت مگر گناہوں کی وجہ سے اور نہیں ملتی وہ مگر توبہ کے ساتھ اور تحقیق متوجہ ہوئی یہ قوم میرے وسیلہ سے آپ کی طرف بوجہ میرے مرتبے کے آپ کے نبی ﷺ کے ہاں۔ یہ ہمارے گناہگار ہاتھ آپ کے آگے ہیں، ہماری پیشانیاں توبہ کے ساتھ حاضر ہیں پس ہمیں بارش عطا فرمادے۔
وفاء الوفاء میں علامہ سہودیؒ نے بھی اس حدیث کے حوالہ سے ایک واقعہ نقل فرمایا ہے،

چنانچہ ملاحظہ ہو

وقد يكون التوسل به ﷺ بعد الوفاة بمعنى طلب
ان يدعوا كما قال في حياته و ذلك فيما رواه البيهقي من
طريق الاعمش عن ابي صالح عن مالك الدار و رواه ابن
ابي شيبة بسند صحيح عن مالك الدار قال اصاب الناس
قحط في زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل الى قبر
النبي ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ استسق الله لامتك
فانهم قد هلكوا فاتاه رسول الله ﷺ في المنام فقال انت
عمر فاقره السلام و اخبره انهم مسقون. الخ.

(ہدایۃ الحیمر ان ص ۴۲۰ و انجاء الحاجۃ حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۰۰)

ترجمہ..... کبھی حضور ﷺ سے اس معنی کے اعتبار سے توسل وفات کے بعد بھی ہوتا ہے کہ آپ سے دعا کی طلب کی جائے، جیسا کہ آپ ﷺ کی حیات میں ہوتا تھا اس روایت کو بیہقی نے اعمش کے طریق سے انہوں نے ابو صالح سے روایت کیا ہے اور انہوں نے مالک دار سے نیز ابن ابی شیبہ نے مالک دار سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ عمر بن خطابؓ کے زمانہ میں قحط ہوا تو ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک پر حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ اپنی امت کے لئے اللہ تعالیٰ سے پانی طلب کیجئے۔ لوگ ہلاک ہو رہے ہیں اس کے بعد اس شخص کو خواب میں آپ ﷺ کی زیارت ہوئی آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عمرؓ کے پاس جا کر اس کو سلام پہنچاؤ اور یہ خبر دو کہ بارش ہوگی۔ اس واقعہ سے توسل سے بڑھ کر وفات کے بعد آپ ﷺ سے دعا کروانا بھی ثابت ہے جو آپ کی حیات فی القبر اور سماع فی القبر کی بھی دلیل ہے۔

حضرت علی خواصؒ مرشد شیخ عبدالوہاب شعرائیؒ

قد سمعت سیدی علیاً الخواص رحمہ اللہ یقول اذا
سألتم اللہ حاجۃ فاسئلوه بمحمد ﷺ وقولوا اللہم انا
نسئلك بحق محمد ﷺ ان تفعل لنا کذا فان اللہ ملکاً
یبلغ ذلک لرسول اللہ ﷺ ویقول له ان فلاناً سأل اللہ
تعالیٰ بحقک فی حاجۃ کذا و کذا فیسئل النبی ﷺ ربہ
فی قضا تلک الحاجۃ فیجابوا لان دعاه ﷺ لا یرد قال و
کذلک القول فی سوالکم اللہ تعالیٰ باولیائہ فان الملک

یبلغهم فیشفعون فی قضا تلك الحاجة والله علیم حکیم۔

(مشارق الانوار القدسیہ ص ۱۸۱ قلمی نسخہ قاسمیہ لاہوری کنڈیارو سندھ)

ترجمہ..... میں نے سنا اپنے سردار حضرت علی خواصؑ سے وہ فرماتے تھے جب تم اللہ تعالیٰ سے حاجات کو طلب کرو تو محمد ﷺ کے وسیلہ سے طلب کرو اور کہو اے اللہ ہم آپ سے سوال کرتے ہیں محمد ﷺ کے وسیلہ سے کہ آپ ہمارا کام ایسے کر دیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے فرشتوں کی ایک جماعت ہے جو نبی اقدس ﷺ کو یہ پہنچا دیتے ہیں اور عرض کرتے ہیں کہ فلاں نے آپ کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہے ان ان حاجات کے بارے میں پس نبی اقدس ﷺ ان حاجات کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں، پس آپ ﷺ کی دعا قبول ہوتی ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کی دعا رد نہیں کی جاتی اور فرمایا اسی طرح معاملہ ہے تمہارا اللہ تعالیٰ سے اولیاء کے واسطہ سے سوال کرنے کے بارہ میں اس لئے کہ فرشتے اولیاء کو یہ بات پہنچا دیتے ہیں اور وہ اولیاء اللہ سے دعا کرتے ہیں، اور اللہ علیم اور حکمت والا ہے۔

امام شافعیؒ کی والدہ کا توسل

علی بن احمد الہوریؒ لکھتے ہیں

”انما سمي هذا الامام شافعيًا لكونه خرج من بطن

امه بشفاعه ابي حنيفة حين دعت امه بعد ما رأت جنازته

لاجل مكثه في بطنها ثمانى عشر شهراً فقالت يا امامنا

الكامل والمجتهد العامل اشفع لي كي اخلص هذا الحمل

فاستجاب الله تعالى دعائها لشفاعه امامنا الى منزلها ولدت

شمس الهدى لهذا المعنى قيل شافعي.

(کتاب نعم الالوان ص ۱۸ ج اقلمی نسخہ قاسمیہ لاہوری کنڈیار و سندھ)

ترجمہ..... اس امام کا نام امام شافعیؒ اس لئے رکھا گیا ہے کہ یہ اپنی والدہ کے پیٹ سے ابوحنیفہؒ کی شفاعت کے سبب پیدا ہوئے۔ اس لئے کہ یہ اپنی والدہ کے پیٹ میں اٹھارہ مہینے میں رہے جب ان کی والدہ نے امام صاحب کے جنازے کو دیکھا تو کہا ”اے ہمارے کامل اور مجتہد اور عامل امام میری شفاعت کیجئے تاکہ میں اس حمل سے خلاصی حاصل کر لوں“۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا کو سنا امام صاحب کی شفاعت کی وجہ سے اس عورت کے لئے، پس شمس الہدیٰ کی ولادت ہوئی، اسی وجہ سے آپ کو شافعی کہا گیا۔

امام ابوالاخلاص حسن بن عماد المصریؒ الشرنبلالی سے توسل کا ثبوت وہ اپنے رسالہ ثانیہ کے خطبہ میں لکھتے ہیں

”نسئلك اللهم بك متوسلين اليك بحبيبك“

(تحقیقات القدسیة ونفحات الرحمانية الحسنية)

فی مذهب السادات الحنفیة، الرسالة الثانية ص ۲)

ترجمہ..... اے اللہ ہم آپ سے دعا مانگتے ہیں، آپ کے حبیب ﷺ کا توسل پکڑتے ہوئے۔

حضرت تھانویؒ کا موقف

حضرت تھانویؒ اسی حدیث کے تحت فرماتے ہیں

اس حدیث سے غیر نبی کے ساتھ بھی توسل جائز نکلا۔

مسئلہ توسل کی توضیح

اس پر تو جملہ اکابر علماء محدثین و فقہاء کرام کا اتفاق ہے کہ دعاء میں توسل بالاعمال الصالحة

درست ہے، جس کے استدلال صحیحین کی وہ روایت شاہد ہے جس میں تین آدمیوں کا ذکر ہے جو کسی پہاڑی غار کے اندر پھنس گئے تھے اور اعمال صالحہ کا توسل کر کے اللہ تعالیٰ کے حضور دعا مانگی اور اس مصیبت سے رہائی حاصل کی یہ تو متفق امر ہے، اب اس میں بعض حضرات کا اختلاف ہے کہ توسل کسی کی ذات کے ساتھ کرنا درست ہے یا نہیں؟ جمہور علماء اور محدثین فقہاء اس کے جواز کے قائل ہیں چنانچہ کوئی شخص اگر اپنی دعا میں یوں کہے کہ الہی بحرمت فلاں یا بوسیلہ یا بطفیل یا بوجاہت یا بصدقہ یا ببرکت یا بجاہ فلاں میری اس حاجت کو پورا فرما دے تو اس طرح دعا کرنے میں کوئی خرابی نہیں یہ جائز اور مباح ہے اصل اصول تو دعاء کی قبولیت کا یہ ہے کہ سب سے پہلے دعاء کرنے والا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اس کے بعد درود شریف پڑھے پھر دعاء مانگے جیسا کہ احادیث میں آنحضرت ﷺ سے صراحت کے ساتھ مروی ہے یہ درود شریف کا پڑھنا بھی ایک قسم کا توسل ہے اسی طرح گو دعاء میں اللہ تعالیٰ کی ذات کا توسل کرتا ہے جیسا کہ حضرت مولانا نانوتویؒ نے اپنے مناجاتی قصیدہ میں فرمایا ہے

بذات پاک خود گاں اصل ہستی ست

از و قائم بلند یہاؤ پستی ست

یا اللہ تعالیٰ کی صفات اور اسماء پاک کا واسطہ پیش کرے تو یہ بھی بلا شک و شبہ درست ہے، یہ سب ترحم کے لئے ہوتا ہے اللھم انی اسئلك بذاتک و بصفاتک و باسمائک و بعظمتک و بجلالک و بوجھک الکریم و بعزتک العظیم یا جیسا کہ حضور ﷺ نے دعا میں یہ بات سکھائی اللھم ارحمنی بالقرآن العظیم کہ اے خداوند کریم مجھ پر رحم فرما قرآن عظیم کی برکت سے۔

سعدی کا یہ شعر زبان زد خلایق ہے جو دعاء میں ہمیشہ پڑھا جاتا ہے

الہی بحق بنی فاطمہؑ

کہ بر قول ایماں کنم خاتمہ

اے اللہ حضرت فاطمہؑ کی اولاد کے حق اور طفیل سے میرا خاتمہ ایمان پر ہو ایک اور شعر میں
سعدیؒ فرماتے ہیں

بھت کہ چشم نہ باطل بدوز
بنورت کہ فردا بنارم مسوز

اے خداوند کریم میں تجھ کو تیرے حق کا واسطہ دیتا ہوں کہ میری آنکھ کو باطل کی طرف سے
بند کر دے اور میں تجھ سے تیرے نور کے واسطہ سے التجا کرتا ہوں کل قیامت کو مجھے آگ میں نہ
جلاتا۔

اسی طرح ابن ماجہ شریف کی وہ روایت جس میں بحق ممشانی (کہ اے اللہ میرے
اس چلنے کے حق اور وسیلہ سے میرے اس کام کو پورا کر دے) کا ذکر بھی ہے اس کے جواز میں تو
کوئی کلام ہی نہیں اسی طرح بعض دعوات میں یہ آیا ہے

اسئلک بحق السائلین

فان للسائل علیک حقا

میں تجھ سے سائلین کے حق کے واسطہ سے دعا کرتا ہوں کیونکہ سائلین کا بھی تجھ پر حق ہے
اس طرف اشارہ موجود ہے، اب ہم مناسب خیال کرتے ہیں کہ چند دلائل اس بارہ میں قرآن و
حدیث اور بزرگان دین کے اقوال سے ذکر کر دیں تاکہ مسئلہ کی حقیقت اچھی طرح واضح ہو
جائے۔

ثم لنجی رسلنا والذین آمنوا کذا لک حقا علینا

لنجی المؤمنین (سورۃ یونس) حقا او جبہ اللہ تعالیٰ علی

نفسہ الکریم۔

(ابن کثیر ج ۲ ص ۳۳۴)

ترجمہ..... پھر ہم بچاتے ہیں رسولوں کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور

اسی طرح حق ہے ہم پر ایمان والوں کو بچانا، امام ابن کثیر فرماتے ہیں کہ یہ ایسا حق ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریمہ یعنی ذات پر لازم کیا ہے۔ یعنی محض اپنے فضل و کرم سے (یہ ایسا حق نہیں جس طرح معتزلہ وجوب علی اللہ کے طریق پر کہتے ہیں)

(۲) وکان حقاً علینا نصر المؤمنین .

(الروم آیت ۴۷)

ترجمہ..... اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حق ہے ہم پر ایمان والوں کی مدد و نصرت کرنا۔

وفی تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۲۳۶ تحت قوله تعالیٰ
وکان حقاً علینا نصر المؤمنین روی بن ابی حاتم حدثنا ابن
نفیل حدثنا موسیٰ بن المعین عن لیث عن شہر بن حوشب
عن ام الدرداء عن ابی الدرداء قال سمعت رسول اللہ ﷺ
يقول ما من امرء مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقاً
على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا هذه الآية
وكان حقاً الآية وفي المظهری جلد ص ۲۵۲ تحت هذه
الآية بعد نقل الرواية اخرجہ الترمذی وحسنہ و اخرجہ
اسحاق بن راہویہ والطبرانی وغيرهما من حديث اسماء
بنت یزید.

(۳) عن معاذ قال كنت ردفت النبي ﷺ على حمار

ليس بيني وبينه الا موخرة الرجل فقال يا معاذ هل تدري ما
حق الله على عباده وما حق العباد على الله قلت الله ورسوله

اعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به
 شيئا وحق العباد على الله ان لا يعذب من لا يشرك به
 شيئا قلت يا رسول الله افلا ابشر به الناس قال لا تبشرهم
 فبتكلوا (متفق عليه ، مشكوة ص ۱۲)

ترجمہ..... امام ابن کثیر نے اس آیت کے تحت محدث ابن ابی حاتم کے حوالہ سے حضرت ابوالدرداء کی روایت نقل کی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور نبی کریم ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے جو مسلم اپنے مسلم بھائی کی عزت و ناموس کی طرف سے دفاع کرے گا تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ قیامت کے دن اس سے جہنم کی آگ کو ہٹا دے پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی اور تفسیر مظہری میں اس آیت کے تحت اس روایت کو نقل کرنے کے بعد حضرت قاضی ثناء اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو امام ترمذیؒ نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے اور اس کی سند کی تحسین کی ہے نیز اس کو امام اسحاق بن راہویہؒ نے اور طبرانیؒ اور ان کے علاوہ دوسرے محدثین نے بھی حضرت اسماء بنت یزید کی روایت سے بیان کیا ہے۔ حضرت معاذؓ روایت کرتے ہیں کہ میں آنحضرت ﷺ کا ردیف تھا ایک گدھے پر آپ کے درمیان اور میرے درمیان صرف پالان کے پچھلے حصہ کا فاصلہ تھا یعنی میں آپ ﷺ کے بالکل قریب تھا، آپ نے فرمایا معاذ جانتے ہو اللہ تعالیٰ کا کیا حق ہے بندوں پر اور بندوں کا کیا حق ہے اللہ تعالیٰ پر؟ معاذ نے جواب دیا کہ اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں پھر آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ بندے اس کی عبادت کریں اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ ٹھہرائیں اور بندوں کا یہ حق ہے کہ جب وہ اللہ کے ساتھ شرک نہ کریں تو اللہ تعالیٰ انہیں بخش دے، معاذ نے کہا کہ حضرت کیا میں لوگوں کو اس کی بشارت نہ سنا دوں؟ آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا کہ اگر تم لوگوں کو اس

کی بشارت سنا دو گے تو وہ کام کرنے سے رک جائیں گے اور اسی پر بھروسہ کریں گے۔

(۴) عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ ما من عبد مسلم يقول اذا امسى واذا اصبغ ذللا وضيت بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد نبيا الا كان حقا على الله ان يرضيه يوم القيامة (رواه الترمذی ص ۲ ص ۲۸۸، مشکوٰۃ ص ۲۱۰)

ترجمہ..... حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہر مسلمان بندہ جو صبح اور شام تین مرتبہ یہ دعاء مانگتا ہے کہ میں اللہ کو رب مان کر اور اسلام کو دین اور نبی کریم محمد ﷺ کو نبی مان کر راضی ہوا ہوں تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ ایسے شخص کو قیامت والے دن راضی کر دے۔

(۵) عن معاذ بن جبل ان رسول الله ﷺ قال من صام رمضان و صلى الصلوة و حج البيت لا ادرى اذكر الزكوة ام لا الا كان حقا على الله ان يغفر له ان هاجر في سبيل الله او مكث بارضه العى ولد بها..... الحديث

(ترمذی ج ۲ ص ۳۶۲)

ترجمہ..... حضرت معاذؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھے اور نماز پڑھی اور بیت اللہ کا حج کیا (معاذ فرماتے ہیں کہ) مجھے خیال نہیں کہ حضور ﷺ نے زکوٰۃ کا ذکر کیا یا نہیں تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس بندے کو بخش دے چاہے وہ اللہ کی راہ میں ہجرت کرے یا اپنی اسی سر زمین میں

ٹھہرا رہے جہاں پیدا ہوا ہے۔

(۶) الس بن مالک قال کان اخوان علی عهد رسول اللہ ﷺ فکان احدهما یاتی النبی ﷺ والآخر یحترف فشکا المحترف اخاه الی النبی ﷺ فقال لعلک ترزق به.

(ترمذی ج ۲ ص ۳۳۹)

ترجمہ..... حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کے زمانہ مبارک میں دو بھائی تھے ایک حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا اور دوسرا بھائی پیشہ کرتا تھا، چنانچہ اس پیشہ کرنے والے نے اپنے بھائی کی شکایت حضور ﷺ کے سامنے کی تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا تجھے کیا خبر شاید تجھے اس کی برکت سے روزی ملتی ہو۔

(۷) عن ابی الدرداء عن النبی ﷺ قال ابغولی

ضعفائکم فالما ترزقون او تنصرون بضعفائکم.

(ابوداؤد، مشکوٰۃ ص ۴۴۷)

ترجمہ..... حضرت ابو درداءؓ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اپنے ضعیفوں اور کمزوروں میں تلاش کرو (یعنی اگر میری رضا مطلوب ہو تو کمزوروں کو راضی کرو میری رضا حاصل ہوگی) بے شک تمہیں روزی ملتی ہے یا تمہاری امداد کی جاتی ہے ضعیفوں کے طفیل۔

(۸) عن امیة ابن خالد بن عبد اللہ بن اسید عن

النبی ﷺ انه کان یستفتح بصعالبک المهاجرین.

(شرح السنۃ، مشکوٰۃ ص ۴۴۷)

ترجمہ..... حضرت امیہ بن خالد بن عبد اللہ بن اسید روایت کرتے ہیں کہ

آنحضرت ﷺ فتح طلب کرتے تھے، غرباء مہاجرین کی برکت سے اور صاحب نہایتی نے اس کا معنی یہ کیا ہے کہ حضور ﷺ ان کی برکت سے مدد و نصرت طلب کرتے تھے جیسا کہ ان تستفتحہ کی آیت میں یہی مراد لیا گیا ہے محدث ابن ملک فرماتے ہیں کہ اپنی دعا میں یوں کہے کہ اے اللہ ہمیں دشمنوں پر غلبہ فرما اپنے بندے فقراء مہاجرین کے حق سے اور اس میں اشارہ ہے فقراء کی تعظیم کی طرف اور ان سے دعا کرانے کی طرف، رغبت ہے اور ان کی ذات سے تبرک حاصل کرنے کی طرف۔

جیسا کہ بلغۃ اخیر ان ص ۳۸۰ میں ہے کہ

”یعنی اے اہل کتاب پہلے تو تم کہتے تھے کہ رسول خاتم النبیین جو کہ آنے والے ہیں اس کے ہمراہ ہو کر جنگ کریں گے اس رسول کے وسیلہ سے فتح کی دعا مانگتے تھے جیسا کہ قال تعالیٰ وکانوا من قبل یستفتحون علی الدین کفروا اب وہ رسول آخر الزمان آگیا ہے۔“

اسی طرح بلغۃ اخیر ان ص ۳۳۷ میں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کے قول ”مجھے مصیبت کے وقت پکارو“ کی توجیہ اس طرح کی گئی ہے اذکر لی اس کا معنی یہ ہے میرے بتوسل دعا مانگو۔
حضرت شاہ ولی اللہ کا ارشاد

ومن ادب الدعاء تقدیم الشاء علی اللہ والتوسل بنہی

اللہ لیستجاب۔ (حجة اللہ البالغة ج ۱ ص ۲۰۴)

ترجمہ..... اور دعاء کے آداب میں یہ ہے کہ دعا مانگنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور پھر نبی کریم ﷺ کے ساتھ توسل کرے تاکہ دعاء مستجاب ہو (اور درود بھی توسل کی ایک صورت ہے۔)

حضرت مولانا حسین علی فرماتے ہیں کہ

قاعدہ جلیلہ ص ۴۹ میں ہے وسیلہ پکڑنا ساتھ نبی ﷺ کے بیچ دعا کے بعد

وفات کے بعض صحابہ اور تابعین اور امام احمد وغیرہ سے منقول ہے اس کا معنی ہے اسئلک بنیک محمد ای اسئلک بایمانی بہ بمحبته (یعنی میں تیرے نبی ﷺ پر ایمان اور محبت کے طفیل سے سوال کرتا ہوں) ص ۳۸ میں ہے العوسل بالایمان و بطاعة اصل الایمان یعنی ایمان اور طاعت کے ساتھ کے توسل کرنا تو اصل ایمان ہے۔

(التمیان فی تفسیر القرآن ص ۶۸)

اور ذات کے ساتھ توسل کا مال بھی ایمان اور محبت ہی ہوتا ہے، لہذا ذات کے ساتھ توسل کرنے میں بھی کوئی قباح نہیں لازم آتی۔

حضرت خواجہ محمد عثمانؒ فرماتے ہیں

و باید مرید را کہ توسل کند بحق تعالیٰ بمشارخ کرام خود در یک وقت از روز و شب و اوئی بعد از تہجد است و اگر دو وقت کند اوئی تراست و طریقش اینکہ بخواند فاتحہ را و اخلاص را سہ بار باز گوید الہی برسان ثواب آنچہ خواندم بروح مقدس سید المرسلین و شفیع المذنبین سیدنا محمد ﷺ و بارواح جمیع انبیاء و المرسلین و ملائکہ مقربین و صحابہ و تابعین و اولیاء و صالحین خصوصاً حضرات نقشبندیہ احمدیہ قدس اللہ اسرارہم۔

ترجمہ..... اور مرید کو چاہئے کہ اللہ کے سامنے اپنے مشارخ کرام کے ساتھ شب و روز میں ایک وقت توسل کرے اور بہتر وقت تہجد کے بعد ہے اگر دو وقت کرے تو زیادہ بہتر ہے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ فاتحہ ایک بار پڑھے اور تین بار سورۃ اخلاص پڑھے اور پھر کہے کہ الہی جو کچھ میں نے پڑھا ہے اس کا ثواب حضور ﷺ کی روح مقدس کو پہنچادے اور تمام انبیاء اور مرسلین کی ارواح اور ملائکہ مقربین اور صحابہ اور تابعین اولیاء اور صالحین خصوصاً حضرات نقشبندیہ احمدیہ کے ارواح کو۔

وبعد ازال بگوید

الہی بحرمت شفیع المذنبین..... الخ

الہی بحرمت غوث دوران قطب زمان حضرت شاہ ابوسعید احمدیؒ

الہی بحرمت غوث دوران محبوب رحمان حافظ قرآن و مبلغنا الی اللہ

المجید حضرت شاہ احمد سعیدؒ

الہی بحرمت حاجی الحرمین الشریفین مقبول رب المشرقین والمغربین

و صلیتہنا الی اللہ الصمد حضرت حاجی دوست محمد قد حارؒ

الہی بحرمت حضرت خواجہ مشکل کشا سید الاولیاء سند الاتقیاء زبدۃ الفقہاء رأس

العلماء رئیس الفضلاء شیخ الحمد ثین قبلۃ السالکین امام العارفین برہان المعرفۃ شمس

الحقیقۃ فرید العصر وحید الزمان حاجی الحرمین الشریفین مظہر فیض الرحمن پیر دہگیر حضرت

مولانا محمد عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(فوائد عثمانی ص ۱۷)

یاد رہے کہ مجموعہ فوائد عثمانی جس کو حضرت خواجہ محمد عثمانؒ کے خلیفہ مجاز حضرت مولانا سید محمد علی اکبر شاہ صاحب دہلوی خفی نقشبندی مجددیؒ نے مرتب کیا ہے اس میں ملفوظات، مکتوبات، معمولات، عبادات، کرامات، خلفاء کے حالات، اور دیگر مسائل تصوف کا بیان ہے اس کا تعارف جامع نے ان الفاظ سے کرایا ہے کہ

”ایں رسالہ است در احوال جناب خواجہ مشکل کشا سید الاولیاء سند الاتقیاء

زبدۃ الفقہاء رأس العلماء رئیس الفضلاء، شیخ الحمد ثین، قبلۃ السالکین، امام العارفین،

برہان المعرفۃ، شمس الحقیقۃ، فرید العصر، وحید الزمان، حاجی الحرمین الشریفین، مظہر فیض

الرحمن پیر دہگیر حضرت مولانا محمد عثمان صاحب نقشبندی و روحی و مالی فداہ اور فوائد عثمانی کی

صحیح حضرت مولانا حسین علیؒ نے کی ہے اور جا بجا اس پر حواشی بھی تحریر فرمائے ہیں اور

آخر میں صداقت نامہ بھی لکھا ہے ان الفاظ کے ساتھ

”(حمد و صلوٰۃ کے بعد) اما بعد فیقول الفقیر الحقیر

المدعو بحسین علی انی طالعت هذا الكتاب من اوله الى

اخيره بامر سيدی و مولائی و مرشدی حضرت سیدی

محمد سراج الدین لا زال فیوضاته علینا فائضة نفعنا الله

بهذا الكتاب والناظرین الآخرين آمین یا رب العلمین۔“

ترجمہ..... حمد و صلوٰۃ کے بعد کہتا ہے بندہ فقیر حقیر جس کو حسین علیؑ کے نام سے

پکارا جاتا ہے کہ میں نے اس کتاب کا مطالعہ اول سے آخر تک اپنے آقا اور مرشد

حضرت خواجہ محمد سراج الدینؒ کے حکم سے کیا ہے ان کے فیوضات ہم پر ہمیشہ فائز

رہیں اللہ تعالیٰ اس کتاب سے ہمیں فائدہ پہنچائے اور دوسرے ناظرین کو بھی آمین یا

رب العلمین۔

اسی فوائد عثمانی میں ہے کہ

فرمودہ (لطیفہ) اکثر تنازعات دین و دنیا از حب جاہ و ریاست اند کہ صادق

و صدوق فرمودہ حب الدنیا رأس کل خطیئہ چنانچہ تنازعات ”لاندہ بان“ و ”اہل سنت و

جماعت“ در باب امداد اولیاء کرام والاہل بکس از اہل اسلام قائل نیست کہ انہیاء علیہم

السلام و اولیاء اللہ استقلالاً لا ضرر و نافع اند اگر ہستند سبب ہستند و انکار ایشان محض خالی

از اعتقاد نیست چرا کہ در ہمہ کار عادیۃ اللہ جاری ست کہ مسبب بسبب باشد۔

(ص ۵۳، ۵۴)

ترجمہ..... حضرت خواجہ محمد عثمانؒ نے فرمایا کہ اکثر دین و دنیا کے تنازعات

اور جھگڑے حب جاہ اور ریاست کی طلب کی وجہ سے واقع ہوتے ہیں کیونکہ صادق و

مصدق علیہ السلام نے فرمایا کہ دنیا کی محبت تمام گناہوں کی اصل اور جڑ ہے جیسا کہ

”لاندہ ہوں“ اور اہل سنت کے تنازعات اولیاء کرام کی امداد کے متعلق در نہ اہل اسلام

میں سے کوئی شخص بھی ایسا نہ ہوگا کہ اولیاء کرام کو استقلالاً نافع اور ضار کہتا ہو اگر ہیں تو محض سبب ہیں اور ان (لامذہبوں) کا کار محض عناد کی وجہ سے ہے کیونکہ عادیۃ اللہ جاری ہے تمام کاموں میں کہ مسبب سبب کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے مسئلہ استمداد پر روشنی ڈالی ہے چنانچہ فتاویٰ عزیزی سے ہم

نقل کرتے ہیں

سوال

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیاء کرام، شہداء عظام، اور صلحاء عالی مقام سے ان کی وفات کے بعد اس طرح استمداد کرنا کہ اے فلاں حق تعالیٰ سے میرے لئے آپ حاجت طلب کریں اور میرے لئے سفارش کریں اور میرے لئے دعاء کریں، کیا یہ درست ہے یا نہیں؟

جواب

اموات سے استمداد خواہ قبور کے نزدیک ہوں یا غائب بلاشبہ بدعت ہے اور صحابہ اور تابعین کے زمانے میں نہیں تھا، لیکن اس میں اختلاف ہے کہ یہ کس قسم کی بدعات میں سے ہے آیا بدعت سیئہ یا بدعت حسنہ اور نیز حکم بھی مختلف ہوتا ہے، استمداد کے طرق کے مختلف ہونے سے اگر استمداد اس طریق پر ہو جس طرح سوال میں مذکور ہے تو ظاہر ہے کہ یہ جائز ہے اس لئے کہ اس صورت میں شرک نہیں ہوتا یہ اس طرح ہی ہے جس طرح صلحاء سے دعاء اور التجاء کے لئے ان کی زندگی میں استمداد کی جاتی ہے اگر کسی دوسری طرح ہوگی تو اس کا حکم بھی اس کے موافق جدا ہوگا اور حدیث شریف میں حاجت براری کے لئے اس طرح وارد ہوا ہے کہ حضرت عثمان بن حنیفؓ سے روایت ہے کہ ایک نابینا شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور اس نے کہا کہ آپ میرے لئے دعاء فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ مجھے عافیت

دے حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم صبر کرو تو یہ تمہارے لئے بہتر ہوگا اس نے کہا کہ حضرت آپ دعاء فرمائیں، آپ ﷺ نے حکم دیا کہ وضوء کرو اور پھر یہ دعاء مانگو اللھم انی اسئلك و اتوجه الخ.

(فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۸۹)

نیز حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ فرماتے ہیں

اور استمداد کی صورت یہی ہے کہ محتاج انسان اپنی حاجت طلب کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے کسی بندہ مکرم کی روحانیت کے توسل سے جو کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقرب و برگزیدہ ہوتا ہے اور محتاج یہ کہتا ہے کہ اے بندہ خدا اور اے اللہ کے ولی میرے لئے سفارش کر اور اللہ تعالیٰ سے میرے لئے مطلوب کو طلب کرتا کہ اللہ تعالیٰ میری حاجت کو پورا کر دے بندہ تو درمیان میں صرف وسیلہ ہی ہے اور معطیٰ اور مسؤل تو پروردگار ہی ہے اور اس میں کسی قسم کا شائبہ شرک بھی نہیں جیسا کہ (توسل کے) منکر نے وہم کیا ہے اور یہ بالکل اسی طرح ہے جیسا کہ توسل اور طلب دعاء صلحاء اور دوستان خدا سے حالت حیات میں کرتا ہے اور یہ بالاتفاق جائز ہے تو یہ توسل بعد از وفات کیسے ناجائز ہوگا کیونکہ ارواح کاملین میں حین حیات اور بعد از ممات کچھ فرق نہیں سوائے اس کے کہ اس کے کمال کی طرف ترقی ہوتی ہے چنانچہ شروع مشکوٰۃ میں ہے اور شرح صدور میں سیوطیؒ نے مفصل ذکر کیا ہے اور احادیث اور روایات متعدد طرق سے بیان کی ہیں۔

(فتاویٰ عزیزی ص ۱۰۸ ج ۲)

حضرت شاہ محمد اسماعیل شہیدؒ صراط مستقیم میں فرماتے ہیں

افادہ نمبر ۳ من جملہ صوفی شعار مشرکین بدعات میں سے جو کہ خواص و عوام اہل زمانہ میں عموماً اور ملک ہندوستان میں خصوصاً شہرت یافتہ ہیں اور بعضے مقبولان حق

بھی اس میں مبتلا ہو گئے ہیں وہ ہے مرشد کی تعظیم میں اس درجہ کا افراط کہ اس کے خدا ہونے یا نبی ہونے کا اعتقاد ظاہر ہو پس ضروری بات ہے کہ اس معاملہ کی حد اعتدال کو سمجھ لینا چاہئے جس کا بیان یہ ہے کہ

مرشد بلا ریب وسیلہ راہ خدا تعالیٰ است قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الدین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وجاہدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون۔ (المائدہ)

ترجمہ..... مرشد بلاشبہ راہ خدا کا وسیلہ ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور اس کی طرف پہنچنے کے لئے وسیلہ تلاش کرو اور اس کے راستہ میں جہاد کرو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔

اس آیت میں فلاح کے لئے چار چیزیں مقرر فرمائی ہیں ایک ایمان دوسری تقویٰ، تیسری طلب وسیلہ، اور چوتھی جز اللہ کی راہ میں جہاد۔ اہل سلوک اس آیت سے سلوک کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں اور مرشد کو وسیلہ جانتے ہیں اس لئے مرشد کی تلاش حقیقی فلاح اور یقینی کامیابی کے لئے مجاہدہ سے پہلے ضروری ہے اور سنت اللہ بھی اسی طرح جاری ہے لہذا مرشد کے بغیر کامیابی بہت نادر ہے پس مرشد ایسا پکڑیں کہ وہ کسی طرح بھی شریعت کے مخالف نہ ہو اور صراط مستقیم یعنی قرآن و حدیث پر راسخ القدم ہو ایسے شخص کو اپنا مرشد اور ہادی ٹھہرائیں لیکن ایسا نہ ہو کہ مرید ہر حال میں مرشد کے اتباع کو منظور خاطر رکھے بلکہ مطلق پیشوا تو شرع شریف کو جانے اور بالاصالہ اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم ﷺ کے حکم کا تابع ہو اور جس چیز کا بھی شرع شریف کے مطابق مرشد حکم دے اس کا اتباع کرے اور دل و جان کے ساتھ اس کو قبول کرے اور شریعت کے مباح امر کو مرشد کے حکم سے لازم جانے اور جو کچھ شریعت کے خلاف کہے تو ہرگز اس کا اتباع نہ کرے بلکہ اس کو رد کر دے کیونکہ حضور ﷺ کا فرمان ہے لا طاعة لخلق

فی معصیۃ الخالق یعنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت ہرگز نہ کرنی چاہئے اور
مرشد کی محبت بھی بایں طور ہونی چاہئے کہ اپنے مال و جان کو مرشد کی رضا اور اس کے
آرام کی خاطر صرف کرے اور دنیا کی کسی چیز کو اس کی رضا سے زیادہ عزیز نہ بنائے
کیونکہ جو فائدہ مرشد سے حاصل ہوگا وہ دنیا کے تمام منافع سے ہزار ہا درجہ بہتر۔ یہ
لیکن مرشد کی محبت اس طرح ممنوع ہوگی کہ اللہ و رسول کی نافرمانی کو مرشد کی محبت کے
سامنے گوارا کر لے کیونکہ یہ بات اللہ تعالیٰ کے دربار سے دور کرنے کا
موجب ہے تمام قسم کی محبتیں اور حقوق کی اصل اللہ تعالیٰ کی محبت اور حق ہے، اللہ کی
محبت اور اس کے حق کے سامنے کسی اور کی محبت اور حق کو خیال میں لانا اللہ تعالیٰ سے
محبوب اور اس کی عنایتوں سے محروم ہونا ہے اگر پیر کے ساتھ بیعت کرنے کے بعد
طالب حق کو اس پیر میں کوئی منکر کام معلوم ہو جائے تو اس کو نصیحت کرنی چاہئے امد اللہ
تعالیٰ سے اس کے لئے دعا کرنی چاہئے اور اگر وہ باز نہ آئے اور اس پر بے کام کوہ
چھوڑے تو اگر وہ کام فساد عقیدہ سے تعلق رکھتا ہے تو اس سے بیعت توڑ دے اور اس کو
اپنا پیر و مرشد نہ جانے اور اگر وہ کام فساد عقیدہ کی قسم نہ ہو تو بیعت نہ توڑے لیکن ایسے
مرشد کو آزمائش میں مبتلا خیال کرے اور اس کام میں اس کی پیروی کرنا حرام جان کر
اس ابتلاء سے اس کی نجات کے لئے ظاہری اور باطنی کوشش کرتا رہے۔

حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اور حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کے منکوم شجرہ طریقت
جو سلاسل طیبہ میں درج ہیں اور اس کے علاوہ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے بھی مناجات
مقبول میں ان کو درج کیا ہے حضرت نانوتویؒ کا شجرہ منکومہ تو کافی طویل ہے بطور نمونہ کے ہم چند
اشعار اس لئے نقل کرتے ہیں تاکہ مسئلہ توسل پر روشنی پڑ سکے۔

بحق مقتدائے عشق بازاں رئیس پیشوا مقتدایاں
امام راست بازاں شیخ عالم ولی خاص صدیق معظم

شہ والا گہر امداد اللہ
خیر میں فرماتے ہیں

ہاں کو رحمۃ للعلمین ست
بدر گاہت شفیع المذنبین ست
حق سرور عالم محمد ﷺ
حق برتر عالم محمد ﷺ
پچشم لطف اے حکم تو بر سر
بحال قاسم بے چارہ بگر
اس شجرہ کا ابتدائی شعر اس طرح ہے

الہی غرق دریائے گناہم
تو میدانی و خود ہستی گواہم

حضرت مولانا گنگوہی کا شجرہ منکومہ (پہلے شعر کا حضرت تھانویؒ نے اضافہ فرمایا ہے)

سیدی شیخی رشید احمد امام وقت شیخ
بہر امداد و بنور و حضرت عبدالرحیم
ہم محمدی و محبت اللہ و شاہ بو سعید
ہم محمد عارف، وہم عبد حق، شیخ جلال
قطب دیں وہم معین الدین و عثمان و شریف
بو اسحاق وہم بمشاد، و ہمیدہ نامور
عبد واحد ہم حسن بھری علی فخر دیں
سید الکونین فخر العالمین بشرای نبی

پاک کن قلب مرا تو از خیال غیر خویش

بہر ذات خود شقایم وہ زامراض دلی

شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنیؒ کی تحقیق

سیدی و مرشدی حضرت مولانا مدنیؒ نے ”حق“ اور ”توسل“ کی نہایت ہی قیمتی تحقیق

فرمائی ہے جو اہل انصاف کے لئے اطمینان کا باعث ہوگی اور اہل بصیرت کے لئے کل الجواہر سے

زیادہ بصارت افروز ہوگی، حضرت فرماتے ہیں کہ

”حقیقت حال یہ ہے کہ لفظ حق متعدد معنوں میں آتا ہے،

۱..... **واجب عقلی**۔ جس کا ثبوت اور لزوم دلائل عقلیہ قطعیہ سے ہوتا ہو اور اس کا خلاف مستحیل اور ممنوع عقلی ہو۔

۲..... **واجب شرعی**۔ جس کا ثبوت اور لزوم نص شرعی اور وعدہ خداوندی کی بنا پر ہو، اگرچہ عقلاً اس کا وجود ضروری نہ ہو۔

۳..... **مستحق و ثابت**۔ یعنی وہ چیز جو کہ وجود اور ثبوت رکھتی ہو اگرچہ ضروری نہ ہو۔

۴..... **جدیر اور لائق**۔ یعنی وہ چیز جس کا موجود ہونا بہتر اور اعلیٰ ہو اگرچہ ضروری نہ ہو۔

۵..... **مشابہ بالواجب**۔ یعنی وہ چیز جو کہ ضروری چیز کے مماثل اور مشابہ ہے اگرچہ واقع میں لازم اور ضروری نہیں جیسے زید اسد۔

۶..... **موجود صوری**۔ یعنی مشاکلۃ او صورۃ عبارت میں جو کسی چیز کو دوسرے کے برابر قرار دی گئی ہو جیسے جزاء سینۃ، سینۃ مثلھا اگرچہ وہ حقیقت میں موجود نہ ہو۔

۷..... **احترام اور بڑائی**۔ یعنی وہ چیز جو کہ مرتبہ اور شرف رکھنے والی ہو اور قبولیت سے نوازی گئی ہو۔

۸..... **مہتمم بالشان**۔ یعنی وہ چیز جس کو نہایت اہم اور قابل اعتناء کوئی قرار دے اگرچہ واقع میں وہ لازم نہیں ہے جیسے حدیث شریف میں حق علی کل مسلم ان یفتسل فی کل سبعة ایام، یعنی ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ ہفتہ میں ایک دن نہانے کا اہتمام کرے (الغرض استعمال عربی اور لغت عرب میں لفظ حق ان متعدد معانی وغیرہ میں مستعمل ہوتا ہے جیسا کہ شراح حدیث عینی، قاری، عسقلانی

وغیرہ اور قاموس، لسان العرب، مجمع البحار، وغیرہ علماء لغت ذکر فرماتے ہیں مگر سب سے پہلے معنی میں سلف میں اختلاف واقع ہوا معتزلہ چونکہ عدل اور اصلاح کو اللہ تعالیٰ پر عقلاً واجب قرار دیتے ہیں اس لئے غفران الہی تو حید اللہ تعالیٰ پر عقلاً واجب کہتے ہیں اور یہ حق بندوں کا اس پر لازم باللہ و بالخلق قرار دیتے ہیں اور اہل سنت والجماعت کسی فعل کو اللہ تعالیٰ پر عقلاً اور ذاتاً واجب نہیں کہتے اس لئے یہ دعا کرنا اللہم انی اسئلك بحق فلان یا بحق الانبياء والمرسلين الہی اعتزال کے عقائد کے موافق ہوگا اہل سنت والجماعت کے خلاف ہوگا قرون تابعین اور تبع تابعین میں معتزلہ کا بہت زور و شور تھا اس لئے فقہاء کرام نے سداً للتریعة منع فرمایا تھا، اب جبکہ وہ اور ان کے عقائد معدوم ہو گئے تو اشتباہ بھی معدوم ہو گیا تو اس لفظ کے استعمال میں پہلے معنی کے ارادہ کرنے کا احتمال ہی نہیں بلکہ دوسرے معانی ہی لئے جاتے ہیں اس لئے اس میں کوئی حرج نہ ہوگا۔

شرح نقایہ جلد ثانی کتاب الکراہیۃ ص ۳۳۶ میں فرماتے ہیں

قيل و بحرم ان يقول في دعائه بحق فلان نبيا كان او وليا او بحق البيت او المشعر الجرام لانه لا حق للخلق على الله لكن قد يقال لا حق لهم وجوبا من اصله ولكن الله سبحانه جعل لهم حقا فضلاً او يراد بالحق الحرمة والعظمة فيكون من باب الوسيلة وقد قال الله سبحانه وابتغوا اليه الوسيلة وقد عد من آداب الدعاء التوسل بالانبياء والاولياء على ما في الحصن الحصين وقد جاء في رواية اللهم اني اسئلك بحق السائلين عليك و بحق ممشائي

الیک فانی لم اخرج اشراً ولا بطراً. (الحديث)

ترجمہ..... حضرت ملا علی القاریؒ فرماتے ہیں کہا گیا ہے کہ کوئی شخص اپنی دعا میں یوں کہے کہ بحق فلاں خواہ وہ نبی ہو یا ولی یا بحق البیت یا مشعر الحرام کہے تو ایسا کہنا حرام ہوگا کیونکہ مخلوق کا کوئی حق خالق پر نہیں ہے لیکن کبھی اس کا مطلب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ان کا کوئی حق نہیں وجوباً لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے اپنا فضل و کرم سے حق بتایا ہے یا حق سے مراد حرمت ہے تو پھر یہ وسیلہ کے باب سے ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو اور نیز انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کے ساتھ تو سئل آداب دعاء میں شمار کیا گیا ہے جیسا کہ حصین میں ہے اور ایک روایت میں اس طرح آیا ہے کہ اے اللہ میں تجھ سے سائلین کے حق اور وسیلہ سے مانگتا ہوں اور میں تجھ سے اپنے چلنے کے وسیلہ سے دعا مانگتا ہوں، کیونکہ میں اتراتے ہوئے اور اکر کر نہیں چلتا (جیسا کہ ابن ماجہ کی حدیث میں ہے)

نوٹ۔ تو سئل کی اس بحث میں ”مسئلہ تو سئل کی توضیح“ کے عنوان سے لے کر یہاں تک فیوضات حسینی کے مقدمہ سے حوالہ جات لئے گئے ہیں۔

روایت مختار حاشیہ در مختار میں ہے

قوله (و کره بحق استلک) هذا لم يخالف منه ابو

يوسف بخلاف مسألة المتن السابقة كما افاد الاتفاقى

وفى التاتارخانية وجاء فى الآثار ما دل على الجواز (قوله

لانه لا حق للمخلوق على الخالق) قد يقال انه لا حق لهم

وجوباً على الله لكن الله سبحانه وتعالى جعل لهم حقاً فى

فضله او يراد بالحق الحرمة والعظمة فيكون من باب

الوسيلة وقد قال (وابتغوا اليه الوسيلة) وقال السبكي

یحسن التوسل بالنبی ﷺ الی ربہ ولم ینکرہ احد من
السلف ولا الخلف الا ابن تیمیہ فابتدع ما لم یقل عالم
قبلہ..... الخ. (رد المحتار ج ۵ ص ۲۸۱)

ترجمہ..... علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ نے جواز کا
قول کیا ہے اور فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے کہ اس مسئلہ میں ایسے آثار وارد
ہوئے ہیں جن سے جواز معلوم ہوتا ہے اور یہ استدلال کہ مخلوق کا کوئی حق خالق پر نہیں
اس کا مطلب یہ لیا گیا ہے کہ وجوب حق اللہ تعالیٰ پر کسی کا نہیں لیکن اس نے اپنے فضل
سے ان کا حق اپنے ذمہ لیا ہے اور یا مراد حق سے حرمت عظمت ہے اور یہ باب وسیلہ
سے ہوگا جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو اور امام
سبکیؒ نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ توسل کرنے کو اللہ تعالیٰ کے سامنے مستحسن قرار دیا ہے
اور یہ فرمایا ہے کہ اس مسئلہ میں سلف اور خلف میں سے کسی نے انکار نہیں کیا سوائے
امام ابن تیمیہؒ کے، اس نے ایک ایسی نئی بات کی ہے جو ان سے قبل کسی عالم نے نہیں
کی۔

خلاصہ یہ ہے کہ دعاء میں بحق فلاں یا بحرمت فلاں کہنا نہ صرف جائز ہے بلکہ وارد اور
مستحسن ہے مودودی صاحب منع کرتے ہیں غلطی پر ہیں اور ہدایہ کی عبارت سے ان کا استدلال صحیح
نہیں ہے ہدایہ میں حق بمعنی واجب العقل کو منع کیا گیا ہے اور اہل سنت جب دعاء میں یہ کلمہ کہتے
ہیں تو واجب عقلی مراد نہیں لیتے بلکہ ایسے معانی مراد لیتے ہیں جن سے توسل سمجھا جاتا ہو جو کہ ارجحی
الاجلیۃ ہے۔ واللہ اعلم۔

حضرت مولانا خیر محمد جالندھریؒ سے توسل کا ثبوت

حضرت مولانا خیر محمد جالندھریؒ خلیفہ مجاز حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں

حضرات انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ العظام اور صلحاء کرام کے وسیلہ سے

اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگنا شرعاً جائز ہے بلکہ قبولیت دعاء کا ذریعہ ہونے کی وجہ سے مستحسن اور افضل ہے، قرآن و احادیث کے اشارات و تصریحات سے اس قسم کا توسل بلاشبہ ثابت ہے۔

تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو حضرت موصوف کا رسالہ جو خیر الفتاویٰ جلد ۱ ص ۱۹۱ تا ۱۹۸ پر چھپا ہوا ہے۔

حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہیؒ سے توسل کا ثبوت

حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہیؒ صدر مفتی مظاہر العلوم و دارالعلوم دیوبند ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں

اس طرح دعا کرنا کہ یا اللہ نبی کریم ﷺ کے وسیلہ سے ہمارا فلاں کام کر دے، ہمیں گناہوں سے بچالے، ہمیں اعمال صالحہ کی توفیق دے، اہل سنت والجماعت کے نزدیک شرعاً درست ہے۔ جبکہ حضور ﷺ کے چچا کے وسیلہ سے دعاء کرنا ابن تیمیہؒ کے نزدیک بھی درست ہے، تو اہل سنت والجماعت کے نزدیک براہ راست حضور ﷺ کے وسیلہ سے بھی دعاء درست ہے۔ اس مسئلہ پر مستقل رسائل تصنیف کئے گئے ہیں، امام ابن تیمیہؒ پر ان کے معاصرین

امام تقی الدین سبکیؒ وغیرہ نے کافی رد کیا ہے۔

طبقات میں ایک مستقل رسالہ رد میں ہے۔

علامہ یافعیؒ نے مرآۃ البیان میں متعدد علماء سے سخت تنقید نقل کی ہے۔

علامہ ابن حجر نے فتاویٰ حدیثیہ میں ردِ بلیغ کیا ہے۔

ذیل تذکرۃ الحفاظ میں بھی شدید رد مذکور ہے۔

حضرت عمرؓ کا حضرت عباسؓ کے توسل سے دعا اس بات کی دلیل نہیں کہ حضور ﷺ کے

توسل سے دعاء درست نہیں۔

حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ سے توسل کا ثبوت

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلویؒ فرماتے ہیں

غرض یہ ہے کہ آپ ﷺ کی ظہور سے پہلے ہی یہود آپ ﷺ کو خوب پہچانتے تھے، اور آپ ﷺ کے نام مبارک اور قرآن پاک کے واسطہ سے اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں فتح و نصرت کی دعاء مانگتے تھے اور فتح پاتے تھے اور آپ ﷺ کے توسل کو موجب خیر و برکت سمجھتے تھے۔

(معارف القرآن ج ۱ ص ۱۷۷)

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندیؒ سے توسل کا ثبوت

مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیعؒ سابق صدر مفتی دارالعلوم دیوبند فرماتے

ہیں

اسی طرح غیر مادی اسباب کے ذریعے کسی نبی یا ولی سے دعاء کرنے کی مدد مانگنا یا ان کا وسیلہ دے کر براہ راست اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگنا، روایات حدیث اور ارشادات قرآن سے بھی اس کا جواز ثابت ہے، اور وہ بھی اس استعانت میں داخل نہیں، جو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص، اور غیر اللہ کے لئے حرام اور شرک ہے۔

(معارف القرآن ص ۹۹ تا ۱۰۰)

دوسری جگہ فرماتے ہیں

اور حقیقی طور پر اللہ کے سوا کسی کو حاجت روانہ سمجھے اور کسی کے سامنے دست سوال دراز نہ کرے، کسی نبی یا ولی وغیرہ کو وسیلہ قرار دے کر اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگنا اس کے منافی نہیں۔

(معارف القرآن ج ۱ ص ۲۹ تحت ایاک نستعین)

مولانا محمد تبحرؒ کا ندھلویؒ سے توسل کا ثبوت

شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریاؒ کے والد گرامی حضرت مولانا محمد تبحرؒ کا ندھلویؒ مدرس مدرسہ عربیہ مظاہر العلوم سہارنپور نے المہند کی تصدیق فرماتے ہوئے خطبہ تحریر فرمایا

والصلوة والسلام علی افضل من یتوسل بہ فی

الدعاء من المرسلین والصدیقین والشهداء

والصلحاء واکمل من یدعی من الاحیاء بعد الوصال

اللقاء.

ترجمہ..... درود و سلام ان میں سے بہترین ذات پر جن کو دعاء میں وسیلہ پکڑا جاتا ہے، یعنی پیغمبران و صدیقین اور شہداء و صلحاء اور کامل تر ان میں سے جن کے لئے وصال و انتقال کے بعد حیات ثابت ہے۔

(المہند ص ۸۴، ۸۵ ناشر دارالاشاعت کراچی)

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ کا ندھلویؒ سے توسل کا ثبوت

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریاؒ کا ندھلویؒ فضائل اعمال میں ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ شانہ اپنے لطف اور اپنے محبوب کے صدقے اور محبوب کے پاک کلام کی برکت سے مجھ سیاح کار کو بھی اخلاص کی توفیق نصیب فرمائے۔

(فضائل اعمال ص ۶۲۳)

نیز فرماتے ہیں

حق تعالیٰ شانہ اپنے فضل و کرم سے میری بد اعمالیوں اور سیہ کاریوں کی پردہ پوشی نصیب فرماویں، اور مجھے اور آپ کو ان مقدس ہستیوں کے طفیل سے اچھے اعمال اور اچھے کردار نصیب فرماویں۔

(فضائل اعمال ص ۷۰۲)

حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاچپوریؒ سے توسل کا ثبوت

حضرت مولانا مفتی عبدالرحیم لاچپوریؒ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں

الجواب..... اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے اور اپنی حاجت طلب کرنے

میں کسی نبی یا ولی کو بطور وسیلہ کے ذکر کرنا اور یوں کہنا کہ اے اللہ بوسیہ فلاں

نبی یا فلاں ولی میرے حال پر رحم فرما، اور میری حاجت پوری کر، یہ جائز اور مستنون

ہے اور اجابت (قبولیت) میں نہایت مؤثر ہے۔ آنحضرت ﷺ نے ایک صحابی کو اس

طرح دعا کرنے کا طریقہ تعلیم فرمایا ہے۔

(فتاویٰ رحیمیہ ج ۳ ص ۵)

حضرت مولانا محمد عبداللہ بہلویؒ سے توسل کا ثبوت

قدوة السالکین زبدة العارفين حضرت مولانا محمد عبداللہ بہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے رسالہ

”وسیلہ رفیعہ“ میں تحریر فرماتے ہیں

توسل دو قسم پر ہے

جائز و ناجائز، جائز وہ ہے جو قرآن مجید و حدیث شریف سے ثابت ہے..... الخ۔

ششم توسل وہ ہے جس کو اہل سنن نے روایت کیا ہے، ترمذی نے اس کو صحیح الاسناد کہا

ہے، آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ کی بارگاہ

میں میرے لئے دعا کیجئے کہ مجھے آنکھیں بخش دے..... الخ۔ (جیسا کہ قصہ ضریر میں گزرا)

پھر آگے چل کر سلسلہ مبارکہ میں تحریر فرماتے ہیں

الہی بحرمة شفیع المذنبین رحمۃ للعالمین سید الخلق حضرت محمد رسول اللہ ﷺ

الہی بحرمة خیر الامت خلیفہ رسول اللہ حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ

الہی بحرمة صاحب رسول اللہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ

الہی بحرمۃ علامہ رأس المفسرین مجدد مائۃ الرابع والعشر مولانا
حسین علیؒ وان بہجران رضی اللہ عنہ

الہی بفضلک و رحمتک ثم بحرمۃ الصالحین توفنا مسلمین والحقنا
بالصالحین غیر خزاہا ولا مفتونین آمین یا رب العالمین

الہی بحرمۃ ننگ اسلاف پر خطا راجی رحمۃ اللہ عبد اللہ عفی عنہ
تعالیٰ بھلوی ثم اسلام آبادی۔

مولانا نواب صدیق حسن خان غیر مقلد سے توسل کا ثبوت

مولانا نواب صدیق حسن خانؒ تحریر فرماتے ہیں

وجہ دیگر گفتہ کہ حرمت و بحق و بطفیل کے گفتہ مضائقہ ندارد زیرا کہ در ادعیہ

ماثورہ آمدہ است کہ ”بحق السائلین علیک“ و لفظ ”طفیل“ و ”حرمت“ مترادف است

مفید معنی آن در غیر۔

(ریاض المرتاب ص ۲۹ از فتاویٰ رحیمیہ ص ۷)

ترجمہ..... کسی کے حق اور حرمت اور طفیل سے دعاء کرنے میں کچھ مضائقہ

نہیں کیونکہ احادیث شریفہ میں ”بحق السائلین علیک“ آیا ہے، اور لفظ

”طفیل“ اور ”حرمت“ ہم معنی ہیں۔

اکابرین علماء دیوبند کے متفقہ فتویٰ ”المہند علی المہند“ سے توسل کا ثبوت

یہ ایک ایسا فتویٰ ہے جو عرب و عجم کا صدقہ ہے، ہم اسے ذیل میں ”المہند علی المہند“

سے نقل کرتے ہیں ملاحظہ فرمائیں

السؤال الثالث والرابع..... هل للرجل ان يتوسل فی

دعواتہ بالنبی ﷺ بعد الوفات ام لا؟ ایجوز التوسل

بالسلف الصالحین من الانبیاء والصدیقین والشهداء و
اولیاء رب العلمین ام لا؟

الجواب. عندنا وعند مشایخنا يجوز التوسل فی
الدعوات بالانبیاء والصالحین من الاولیاء والشهداء
والصدیقین فی حیاتهم وبعد وفاتهم، بان یقول فی
دعائه

اللهم انی اتوسل الیک بفلان ان یتجیب دعوتی و
تقضى حاجتى الی غیر ذلک. کما صرح به شیخنا و
مولانا محمد اسحاق الدهلوی ثم المهاجر المکی ثم بینہ
فی فتاواه شیخنا و مولانا رشید احمد الکنگوهی رحمۃ اللہ
علیہما، وفی هذا الزمان شائعة مستفیضة بایدی الناس و
هذه المسئلة مذکورة علی صفحة ۹۳ من الجلد الاول
منها فلیراجع الیہا من شاء

(المہند علی المفند ص ۱۲، ۱۳)

ترجمہ..... تیسرا اور چوتھا سوال

کیا وفات کے بعد رسول اللہ ﷺ کا توسل لینا دعاؤں میں جائز ہے یا
نہیں؟ تمہارے نزدیک سلف صالحین یعنی انبیاء، صدیقین، شہداء و اولیاء اللہ کا توسل
بھی جائز ہے یا ناجائز؟

جواب..... علماء دیوبند کے نزدیک دعاؤں میں انبیاء علیہم السلام، صلحاء،
اولیاء، شہداء اور صدیقین کا توسل جائز ہے، ان کی حیات میں یا بعد وفات۔ بایں طور
کہ کہے، یا اللہ میں بوسیلہ فلاں بزرگ کے تجھ سے دعاء کی قبولیت اور حاجت برآری

چاہتا ہوں" یا اس جیسے اور کلمات کہے۔ چنانچہ اس کی تصریح فرمائی ہے ہمارے شیخ مولانا محمد اسحاق دہلوی ثم الہکی نے، پھر مولانا رشید احمد گنگوہی نے بھی اپنے فتاویٰ میں اس کو بیان فرمایا ہے، جو چھپا ہوا آج کل لوگوں کے ہاتھوں میں موجود ہے، اور یہ مسئلہ اس کی پہلی جلد کے ص ۹۳ پر مذکور ہے جس کا جی چاہے دیکھ لے۔

(المہند جواب سوال نمبر ۳، ۳)

نوٹ..... حضرت گنگوہی کا یہ فتویٰ فتاویٰ رشیدیہ کا مل مبوب ص ۱۱، ۱۹۸ پر موجود ہے۔

نوٹ..... یہ فتویٰ حضرت مولانا غلیل احمد صاحب محدث سہارنپوری ثم المہاجر الہدیٰ

کا لکھا ہوا ہے، اس کی تصدیق میں اکابر علماء دیوبند کے چوبیس (۲۴) دستخط ہیں، بعد ازاں علماء مکہ معظمہ، علماء مدینہ طیبہ، علماء جامعہ ازہر مصر، علماء دمشق و شام کے سینتالیس (۲۷) تصدیقی دستخط ہیں۔ پھر بعد میں ۳۷ علماء نے مزید اس پر دستخط کئے ہیں۔

الفرض..... جواز توسل کا مسئلہ تمام علماء دیوبند کے نزدیک متفق علیہ ہے کسی ایک کا

بھی اس میں اختلاف نہیں۔

قرآن مجید، تفاسیر، احادیث شریفہ، فقہ حنفی اور جمہور اہل سنت والجماعت، خصوصاً اکابرین علماء دیوبند کے اقوال سے مسئلہ توسل بالانبیاء والاولیاء کی الحمد للہ پوری وضاحت کر دی گئی ہے، لہذا سلیم الطبع انسان کے لئے اس کے تسلیم کر لینے میں کوئی چیز مانع نہیں۔ باقی ضد کا کوئی علاج نہیں، کیونکہ ضد اور عناد تو ایک ایسا مرض ہے جو العیاذ باللہ تعالیٰ اور حضور ﷺ پر ایمان لانے میں بھی رکاوٹ بن جاتا ہے۔

توسل بالانبیاء والاولیاء کو شرک کہنا العیاذ باللہ بہت بڑی جرأت ہے۔ کیونکہ خود حضور ﷺ اور صحابہ کرام اور جمہور اہل سنت والجماعت کی طرف شرک کی نسبت کر کے شرک کہنے کے مترادف (برابر) ہے۔

اللہ تعالیٰ ایسی جہالت اور گمراہی سے امت مسلمہ کی پوری پوری حفاظت فرمائیں۔ آمین۔ باقی توسل کا یہ مطلب بھی نہیں کہ انبیاء کرام اور اولیاء کرام سے اپنی حاجتیں مانگی جائیں، اور ان سے استغاثہ اور فریاد کی جائے، جیسا کہ بعض جاہل لوگوں کا طریقہ ہے کیونکہ یہ واقعی شرک ہے اس سے احتراز ضروری ہے۔

خلاصہ..... یہ ہے کہ اس مسئلہ کو اس کی حیثیت پر رکھتے ہوئے افراط و تفریط (کی زیادتی) سے اجتناب کیا جائے۔ کہ نہ اتنی نرمی کہ مردوں سے استغاثہ اور فریاد کی جائے کہ اے فلاں تم میری مدد کرو، اور میری حاجت پوری کرو، اور نہ اس قدر سختی اور تشدد کہ اس جائز صورت کو شرک کہہ کر جائز سمجھنے والوں کو مشرک کہا جائے، خواہ شرک کی نسبت حضور ﷺ اور صحابہ کرامؓ اور جمہور اہل سنت تک پہنچ جائے۔ (العیاذ باللہ)

پس توسل کی جائز صورت یہ ہے کہ اپنی دعاء میں یوں کہے کہ
یا اللہ میں فلاں نبی یا فلاں بزرگ اور ولی کے ”وسیلہ“ اور ”طفیل“ سے آپ
سے دعاء کی قبولیت اور حاجت براری چاہتا ہوں یا اس جیسے اور کلمات کہے یہ صورت
بالاتفاق جائز ہے اس میں شرک کی کوئی وجہ نہیں۔

نوٹ

جواہر القرآن کی عبارت میں علامہ آلوسیؒ کی عبارت نقل کی گئی تھی جس کا مطلب یہ تھا کہ
اگر وفات کے بعد توسل جائز ہوتا تو حضرت عباسؓ سے دعا نہ کرواتے۔

جواب

اس کا جواب یہ ہے کہ منکرین توسل کو تو صاحب روح المعانی کا قول پیش کرنے کا حق ہی
حاصل نہیں اس لئے کہ انہوں نے مسئلہ حیات انبیاءؑ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے، اور منکرین توسل
اس مسئلے کو تسلیم نہیں کرتے، اور علامہ آلوسیؒ کی اس عبارت کا ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ احادیث
صحیحہ اور جمہور اہل سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے اس مسئلہ کی حد تک معتبر نہ ہوگی۔

قائد اہل سنت وکیل صحابہؓ حضرت مولانا قاضی مظہر حسینؒ سے توسل کا ثبوت
آپ بھی کثرت سے توسل کیا کرتے تھے آپ کے اکثر مضامین اور خطوط کے آخر میں
آمین بجاہ النبی الکریم ﷺ کے الفاظ سے اس کا ثبوت واضح ہوتا ہے۔ چنانچہ آپ کے
حالات پر مشتمل ماہنامہ حق چار یار کی اشاعت خاص میں جو آپ کے خطوط شائع ہوئے ہیں ان
کے آخر میں یہ لفظ کثرت سے ملتا ہے، چنانچہ ملاحظہ ہوں صفحات ۳۶۹، ۳۷۱، ۳۷۷، ۳۷۸،
۳۸۰، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۵۶۵، ۷۸۷، ۷۸۸، ۸۰۵۔

تمت بحمد اللہ

ادارہ کی دیگر کتب

